

الجمهورية العراقية
رئاسة ديوان الأوقاف
إحياء التراث الإسلامي

- ٢٦ -

العرب للقرآن

لأبي جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل

النجاشي ت ٣٣٨ هـ

تحقيق

الدكتور هيرغازي زاهد

الكتاب السادس والعشرون

مطبعة العاني - بغداد

١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م

نوقشت هذه الرسالة يوم السبت أول مايس ١٩٧٦ على قاعة كلية
الآداب بجامعة القاهرة وأُجيزت من اللجنة بدرجة الدكتوراه بمرتبة
الشرف الأولى مع التوصية بطبعها وتبادلها مع الجامعات • وكانت لجنة
المنافسة مؤلفة من :

الدكتور محمود فهمي حجازي

الدكتور عبده الراجحي

الدكتور النعمان القاضي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المَقَدِّمَةُ

هذا البحث يتناول تحقيق كتاب « اعراب القرآن » ودراسته ، وهو لعالم من كبار علماء العربية في مصر في أواخر القرن الثالث والثلاث الأول من القرن الرابع للهجرة ، ومن أغرزهم إنتاجاً في العلوم القرآنية ، وأكثرهم استيعاباً لأقوال النحويين البصريين والكوفيين وآرائهم ، فكان - كما قال الزبيدي - واسع العلم غزير الرواية كثير التأليف .. رحل الى بغداد طلباً لتعلم وأخذ عن علمائها كالزجاج وعلي بن سليمان الأخفش ونفطويه وابن كيسان وغيرهم ، ثم عاد الى مصر استاذاً يقصده طلاب العلم من موطنه ومن الأندلس . وأهمية كتابه « اعراب القرآن » ترجع الى أنه أول كتاب يعنى باعراب القرآن عناية موسعة ، وحقاً وصل إلينا كتاب « معاني القرآن للفراء » و « معاني القرآن » للزجاج غير أنهما جمعا بين الاعراب والمعاني أما ابن النحاس فقد أفرد لكل من هذين الجانبين كتاباً ، فللاعراب هذا الكتاب وللمعاني كتاب آخر هو « معاني القرآن » .

والكتاب بذلك غزير المادة العلمية في موضوعه ، فقد جلب فيه النحاس - كما قال الزبيدي - الأقاويل وحشد الوجوه . أما الأقاويل فأقاويل أو آراء النحويين البصريين والكوفيين والبغداديين والوجوه هي الملل المفصلة بأرائهم في كل آية ، وهو ينسب كل وجه الى صاحبه مع مناقشة مفصلة للوجوه والآراء جميعاً مخطئاً تارة ومصوباً أخرى نافذاً أحياناً الى آراء ووجوه جديدة .

ومنذ ظهر هذا الكتاب عكف عليه العلماء يفيدون منه في محاضراتهم

واملااتهم ومؤلفاتهم ولم يقف ذلك عند تلاميذه المصريين بل اتسع ليشمل
الأندلس والمشرق العربي •

كل ذلك دفعني لأن اختار هذا الكتاب وتحقيقه موضوعاً لرسالتي على
الرغم من طوله وصعوبة العمل فيه ، ولكنني أقبلت عليه آملاً أن أخدم
رأئنا في كتاب من أمهات كتبه •

وبذلك في تحقيق الكتاب جهدي إذ اعتمدت في تحقيقه على
نسخ اتخذت أوثقها أصلاً للتحقيق ثم عارضتها على النسخ الأربعة الأخرى
مع إثبات الاختلافات بين النسخ في الهوامش • وحاولت جاهداً أن أقوم
النص وأردّه الى صورته الصحيحة • وكنت أرجع دائماً الى كتب
القراءات لأضبط في الكتاب القراءات المختلفة مع تخريجها كما كنت أرجع
في الشواهد من الشعر والحديث الى المصادر التي تعيني على تحقيقها
وأشرت الى ما في الكتاب من قضايا نحوية وحاولت تخريج ما فيه من أقوال
ونصوص وردّها الى مصادرها •

وما بدأت إذ بدأت ولا انتهت إذ انتهت إلا بحوله وتوفيقه •
فهو معيني ، وعليه اعتمادي • وكلّ رجائي أن أكون قد وفقت لتقديم
عمل علمي يضاف الى مكتبة رائنا العربي •



زهر زاهد

مدرس كلية الآداب

جامعة البصرة

القاهرة ١٨/١٢/١٩٧٥

« شكر وتقدير »

استاذي الجليل الدكتور شوقي ضيف المحترم
اعترافا بفضلك وعرفانا بما أبديته من رعاية وما بذلته من جهد منذ
اختياري هذا الموضوع لرسالتي ، أتوجه الى سيادتكم بعظيم شكري وبالغ
تقديري .. فلقد كنت عالما في توجيهاتك وتتبعك لكل خطوة خطوتها فيها
وكننت أبا في رعايتك وحنوك واهتمامك ..
فجزاك الله عني وعن العلم أسنى الجزاء .

كما أتوجه بعظيم الشكر والامتنان للدكتور محمود فهمي حجازي لما
أبداه من ملاحظات قيمة أفدت منها خلال البحث والتحقيق ولما بذله من جهد
اذ كان معي خلال رحلتي الشاقة مع هذه الرسالة .

كما أقدم بجزيل الشكر لأستاذي الجليل الدكتور أحمد عبدالستار
الجواري فهو مثال العالم العامل في نشر المفيد من تراثنا العربي .
ولا يفوتني أن أقدم شكري لكل من قدم لي العون مهما كان خلال
عملي سواء في مقابلة نسخها خلال التحقيق وفي المقابلة على النسخة المحققة
خلال الطبع .



الفصل الأول

أبو جعفر النحاس

حياته - آثاره

« كان واسع العلم غزير الرواية
كثير التأليف ولم تكن له مشاهدة
فاذا خلا بقلمه جود وأحسن »
طبقات الزبيدي ٢٣٩

الاسم واللقب :

هو أبو جعفر أحمد بن محمد بن اسماعيل بن يونس المرادي^(١)
النحاس^(٢) النجوي المصري وعرف بابن النحاس^(٣) وعرف بالصفار^(٤) .
والنحاس بفتح النون والحاء المشددة المهملة وبعد الألف سين مهملة .
هذه النسبة الى من يعمل النحاس وأهل مصر يقولون لمن يعمل الأواني
الصفيرية : النحاس^(٥) فالصفار والنحاس كلاهما ورد في المصادر الا أن
النحاس أكثر شيوعاً فيما بين أيدينا منها .

نشأته :

ذكرت مصادر ترجمته أنه مصري . ولد في مصر وتوفي فيها لكنها
لم تذكر لنا سنة مولده ولا أطوار نشأته الأولى .

لقد كانت مصر خلال النصف الثاني من القرن الثالث للهجرة مهيئة
لأن تعطى ثمار نهضة ثقافية في مختلف صنوف المعرفة في الشعر والنثر
والحديث والتفسير وعلوم اللغة بالإضافة الى من كان يفد على مصر من
العلماء في هذه الفترة كمحمد بن يحيى اليزيدي الذي جاء الى مصر سنة

(١) أنباء الرواة للقفطي ١٠١/١ ، ١٠٤ ، حسن المحاضرة للسيوطي

٥٣١/١

(٢) نزهة الألباء لابن الأنباري ٢١٧ ، وفيات الأعيان لابن خلكان

٨٢/١ ، المستفاد من ذيل تاريخ بغداد لابن النجار ورقة ١٢٢ ،

أنباء الرواة ١٠١/١ ، الأنساب للسمعاني ١٥٥٥ ، الوافي بالوفيات

للفنقي ٣٦٢/٧ ، النجوم الزاهرة لابن تغري بردي ٣٠٠/٣ ،

البداية والنهاية لابي الفداء ٢٢٢/١١ ، شذرات الذهب لابن

العماد ٣٤٦/٢ ، طبقات النحاة لابن شبة ورقة ١١٠٠ .

(٣) فهرسة ابن خير ٤٥ ، ٤٩ ، سير أعلام النبلاء للذهبي ١٩٩/١٠ ،

المنتظم لابن الجوزي ٣٦٤/٦ ، بغية الوعاة للسيوطي ٣٦٢/١ ،

كتاب إشارة التعيين لابي المحاسن اليمني ١٩ .

(٤) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٢ ، ٤ ، نزهة الألباء ٢١٧ ، البلغة

في تاريخ أئمة اللغة للفيروزآبادي ٣٢ .

(٥) وفيات الأعيان ٨٢/١

٢١٤هـ وتوفي فيها تاركا عدة كتب له منها « النوادر » و« المقصور والممدود » .. وكذلك أبو علي أحمد بن جعفر الدينوري (ت ٢٨٩هـ) ، وعلي بن سليمان الأخفش الذي جاء الى مصر (٢٨٧هـ)^(٦) وهو أحد شيوخ النحاس وأكثرهم ذكرا في مؤلفاته ..

لقد نشأ النحاس في هذه الفترة محبا للعلم لم يكتف بما أخذه من العلم في موطن نشأته إذ قام برحلته الى بغداد لطلبه ، وكانت بغداد آنذاك قبلة لطالبي العلم من مصر أو الأندلس ، فمحمد بن الوليد (ت ٢٩٨هـ)^(٧) وهو أحد شيوخ النحاس رحل الى بغداد أيضا وأخذ عن المبرّد وغيره ثم رجع الى مصر ، وكذا ابنه أحمد بن محمد بن ولاد المعاصر لابن النحاس كانت له رحلة أخذ عن الزجاج وغيره ، وكانت بينه وبين النحاس منافسة ومناظرات ، ويبدو لي أن هذه المنافسة كانت في أوائل نشأتها فابن النحاس له سماع على محمد بن الوليد وأكبر الظن أن محمدا هذا هو الذي حبّب الى ابنه ابن ولاد الرحلة الى بغداد ، وابن النحاس لم يكن بعيدا عن ذلك ولربما هو الذي حفزه أيضا لمثل هذه الرحلة لذا وجدنا أن النحاس وابن ولاد قصدا بغداد وأخذوا عن علمائها أصحاب المبرّد وكذلك أصحاب ثعلب وغيره ، وبعد رجوع ابن النحاس الى مصر لم ينقطع عن شيخه محمد بن الوليد وكثيرا ما روى عنه بقوله : (سمعت محمد بن الوليد) و (حدثنا محمد بن الوليد) و (حكى لنا محمد بن الوليد)^(٨) .

(٦) انظر ذلك في المدارس النحوية للدكتور شوقي ضيف ٣٢٨ ، ٣٢٩ ، تاريخ اللغة العربية في مصر للدكتور احمد مختار عمر ٥٦ - ٦٧ .

(٧) انباه الرواة ٢٢٤/٣ ، ٢٢٥ .

(٨) اعراب القرآن للنحاس آية ٧١ - البقرة ، ٤٥ ، ١٠٦ - المائدة ..

رحلته في طلب العلم :

لم يحدد من ترجم للنحاس زمن رحلته الى العراق وانما جاء في مصادر ترجمته أنه خرج الى العراق فلقى أصحاب المبرد وأخذ عن الأخفش الأصغر ونفطويه والزجاج وغيرهم ، ثم عاد الى مصر^(٩) . وقد وردت إشارة الى أنه سمع أبا العباس محمد بن يزيد ببغداد^(١٠) غير أنني لم أجد سماعاً له عن المبرد أو رواية مباشرة إلا ما ذكره السيوطي بعد ذكره قول العيني في الشاهد « ألا يجاورنا إلاك ديار » قائلاً : « ورأيت في « الكافي » للنحاس أن المبرد أشده بلفظ سواك »^(١١) . وهذا الضمير في « أشده » يمكن أن يعود على الشاهد لا على النحاس ، فأنا لم أجد رواية لابن النحاس عن المبرد مباشرة في كتبه على الرغم من غزارة رواياته وكثرة تردد أسماء شيوخه ، فكل ما ورد فيها أنه يروى عن المبرد بطريق غير مباشر . ورد مثلاً سمعت « أو حدثنا علي بن سليمان عن المبرد » أو « محمد بن الوليد عن المبرد » أو « أبو اسحاق الزجاج عن المبرد »^(١٢) . وقد يقول : « روي عن محمد بن يزيد » يجعل الراوي مجهولاً . ولربما رحل من مصر وفي نفسه رغبة شديدة في سماعه لكنه لم يدركه حياً حين وصل بغداد إذ توفي المبرد سنة ٢٨٥هـ أو ٢٨٦هـ . والذي أرجحه هو ما أورده الذهبي إذ قال : إن ابن النجار وهم في قوله إنه [أي النحاس] سمع المبرد فما أدركه^(١٣) ، فأكبر الظن أنه وصل بغداد بعد وفاة المبرد أو في فترة لم يستطع فيها أن يلقي المبرد ويسمع

(٩) طبقات ابن شعبة ١٠٠ ، المنتظم ٣٦٤/٦ ، الوافي بالوفيات

٣٦٢/٧ بغية الوعاة ٣٦٢/١ .

(١٠) انظر نزهة الالباء ٢١٨ ، معجم الادباء لياقوت ٧٢/٢ ، المستفاد

من ذيل تاريخ بغداد ٢٢٢/٢ ، بغية الوعاة ٣٦٢/١ .

(١١) شرح شواهد المغني للسيوطي ٨٤٥ .

(١٢) انظر اعراب القرآن للنحاس آية ٧١ ، ٨٣ ، ٣٧ - البقرة .

(١٣) سير اعلام النبلاء ١٠/١٩٩ .

عنه ، خصوصاً إذا عرفنا أن علي بن سليمان الأخفش وهو ممن سمعهم في بغداد رحل الى مصر سنة ٢٨٧هـ^(١٤) وقد يكون النحاس هو الذي حَبَّبَ اليه الرحيل الى مصر ..

وأغلب الظن أن النحاس وصل بغداد قبل ٢٨٧هـ وبعد وفاة المبرد. سنة ٢٨٥هـ أو بعدها بقليل ، وفي هذه الفترة كانت بغداد تزخر بالعلماء فكان فيها أصحاب المبرد وأصحاب ثعلب يمثلون المذهبين البصري والكوفي، وبدأت تظهر ملامح اتجاه ثالث يحاول أن يأخذ على المذهبين ويجمع بين القولين كان قد اتضح في ما ذهب اليه ابن كيسان وابن شقير وابن الخياط^(١٥) .. وقد أخذ النحاس من هذه المذاهب الثلاثة .. أخذ عن أصحاب المبرد من البصريين وعن نفطويه وابن رستم من الكوفيين، وأخذ عن ابن كيسان وابن شقير من البغداديين .. وسيستمع الحديث لذلك في الفصل المقبل ..

وبعد أن استكمل علمه في بغداد عاد الى مصر ليضيف اليه ما سمعه من الحفاظ أصحاب الحديث ، فسمع النسائي (ت ٣٠٣هـ) وغيره^(١٦) . وانصرف بعد عودته الى التدريس والتصنيف ، وقيل : إن تصانيفه زادت على الخمسين^(١٧) .

-
- (١٤) وكان قد خرج من مصر سنة ٣٠٠هـ الى حلب مع علي بن احمد ابن بسطام انظر (طبقات الزبيدي ١٢٥ ، ١٢٧ ، معجم الادباء ٢٢٥/٥) وذكر القفطي في الانباه ٢٧٧/٢ بأنه خرج من مصر سنة ٣٠٦هـ وهو غير صحيح لان الزبيدي كان قد ذكر أن ابن بسطام الذي خرج مع الاخفش الى حلب قلَّد خراج مصر ثانية سنة ٣٠٥هـ فرجع هو الى مصر وانحدر الاخفش الى بغداد .
- (١٥) انظر كتاب المنازل النحوية ٣٣١ ، ١ ، أبو جعفر النحاس وأثره في الدراسات النحوية لوهبة متولي ٣٢ .
- (١٦) الوافي بالوفيات ٣٦٢/٧ ، طبقات ابن شهبة ١٠٠ .
- (١٧) الوافي ٣٦٢/٧ ، المستفاد من ذيل تاريخ بغداد ٢٢/٢ .

شيوخه :

قال الزبيدي : أبو جعفر النحاس واسع العلم غزير الرواية كثير التأليف^(١٨) . والنظر في كُتبه يخص بذلك ، فهو يروى كثيرا عن شيوخه وهم أكثر منهم النحوي واللغوي والمحدث والفقيه ، لذا سأتناول أن أستقصى من كان له أثر في حياته العلمية وتردد ذكره والنقل عنه في كُتبه إلا أن هناك علمين ذكر بعض المصادر أنهما من شيوخه أحدهما أبو العباس محمد بن يزيد المبرد وقد مر القول فيه ، والثاني أبو بكر بن الأنباري^(١٩) فقد ذكر ابن خلكان^(٢٠) وعناد الدين أبو الفداء^(٢١) والقفطي^(٢٢) أن ابن النحاس أخذ عنه غير أنني لم أجد لابن الأنباري ذكرا في كُتبه خصوصا « معاني القرآن » و « أعراب القرآن » و « شرح القصائد التسع » و « الناسخ والمنسوخ » ، على الرغم من أن شيوخه الآخرين كان يذكرهم ويروى عنهم . وشيوخه الذين روى عنهم هم :

(١) محمد بن الوليد بن ولاد المصري النحوي التيمي . رحل إلى بغداد في طلب العلم ، وقرأ كتاب سيبويه على المبرد ، ولما عاد إلى مصر تصدر لأقراء العلم (ت ٢٩٨)^(٢٣) ذكره النحاس في كُتبه بـ (حدثنا) و (سمعت) .

-
- (١٨) طبقات النحويين واللغويين للزبيدي ٢٣٩ .
 (١٩) هو أبو بكر محمد بن القاسم بن محمد بن بشار بن الحسن الأنباري . كان ثقة وكان يحفظ من ثقل من الكوفيين . ذكره الزبيدي فيمن ذكر من أصحاب ثعلب مات ٣٢٨ هـ له كتاب « المشكل في معاني القرآن » وكتاب « الكافي في النحو » . (انظر فهرست النديم ٨٢ ، طبقات الزبيدي ١٧١ ، نزهة الألباء ١٩٧ معرفة القراء للنهبي ٢٢٥/١) .
 (٢٠) وفيات الأعيان ٨٣/١ .
 (٢١) البداية والنهاية ٢٢٢/١١ .
 (٢٢) انباه الرواة ١٠١/١ .
 (٢٣) ترجمته في طبقات الزبيدي ٢٣٦ ، انباه الرواة ٢٢٤/٣ .

(٢) أبو الحسن علي بن سليمان بن الفضل الأخفش الصغير •
سمع ثعلباً والمبرد • رحل إلى مصر ٢٨٧هـ وخرج منها سنة ٣٠٠هـ •
توفي ببغداد ٣١٥هـ وقيل ٣١٦هـ (٢٤) • سمعه النحاس وروى عنه كثيراً في
« اعراب القرآن » و « شرح القصائد التسع » •

(٣) الزجاج أبو اسحاق إبراهيم بن السري • من أصحاب المبرد
ت ٣١٠هـ أو ٣١٦هـ (٢٥) • أخذ النحاس عنه ، وعليه قرأ كتاب سيبويه
كما ذكر هو في « اعراب القرآن » (٢٦) ، وذكر فيه سماعاً كثيراً عنه وكذلك
ذكره في « معاني القرآن » و « شرح القصائد التسع » •

(٤) ابن كيسان أبو الحسن محمد بن أحمد • كان بصرياً كوفياً
يحفظ القولين • أخذ عن ثعلب والمبرد • توفي يوم الجمعة لثمان خلون من
ذي الحجة ٢٩٩هـ (٢٧) ذكر النحاس سماعه عنه في « اعراب القرآن »
و « شرح القصائد » •

(٥) نفطويه أبو عبدالله إبراهيم بن محمد بن عرفة بن سليمان المهلبى •
سكن بغداد • كان ثقة وكان فقيهاً يروى الحديث ت ٣٣٣هـ (٢٨) روى عنه
النحاس في « اعراب القرآن » •

(٦) أبو بكر أحمد (أو محمد) بن شقير البغدادي ت ٣١٥هـ

(٢٤) ترجمته في فهرست النديم ٩١ ، نزهة الالباء ١٨٥ ، طبقات

الزبيدي ١٢٥ انباء الرواة ٢٧٦/٢ ، معجم الادباء ٢٢٠/٥ •

(٢٥) اخبار النحويين للسيرافي ٨٠ ، ٨١ ، نزهة الالباء ١٨٣ ، طبقات

الزبيدي ١٢١ ، تاريخ الادب لبروكلمان ١٧١/٢ •

(٢٦) آية ٢٥١ - البقرة وكما جاء في نزهة الالباء ٢١٨ ، المستفاد من ذيل

تاريخ بغداد ٢٢/٢ ١ •

(٢٧) فهرست النديم ٨٩ ، نزهة الالباء ١٧٨ ، طبقات الزبيدي ١٧٠ •

(٢٨) طبقات الزبيدي ١٧٢ ، نور القبس للمرزباني ٣٤٤ ، انباء

الرواة ١٧٦/٢ ، غاية النهاية لابن الجزري ٢٥/١ •

وفيل ٣١٧هـ (٢٩) • ذكر النحاس سماعه عنه في « اعراب القرآن » •

(٧) ابن رستم أحمد بن محمد الطبري النحوي • سكن بغداد
وحدث بها عن نصر بن يوسف وهاشم بن عبدالعزيز صاحب الكسائي ،
وسمع منه ببغداد سنة ٣٠٤هـ (٣٠) • وكان متصداً للإِقرأء والنحو ذكره
النحاس في « اعراب القرآن » •

(٨) النَّسَائِي أَبُو عبد الرحمن أحمد بن شُعَيْبِ بن علي بن سنان
ابن يحيى القاضي أحد الأئمة الحفاظ مات بمكة في صفر سنة ٣٠٣هـ (٣١) أخذ
النحاس عنه الحديث ، وروى عنه في « اعراب القرآن » و « النسخ
والمسوخ » •

(٩) الطَّحَاوِي أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي المصري الحنفي
ب ٣٢١هـ (٣٢) روى عنه النحاس في « اعراب القرآن » و « النسخ
والمسوخ » •

(١٠) بَكْرُ بن سَهْلٍ الديلمي المحدث مات ٢٨٩هـ (٣٣) قرأ على
عبد الصمد صاحب وَرَشٍ ، وروى القراءة عن ابن شنبوذ. سمعه النحاس
بمصر وروى عنه كثيراً في « اعراب القرآن » و « النسخ والمسخ » •

(٢٩) تاريخ بغداد للخطيب ٨٩/٤ ، أخبار النحويين للسيرافي ٨١ ،
نزهة الالباء ١٨٧ ، ١٥٨ ، طبقات الزبيدي ٧٧ ، ١٢٨ ، ٢٠٥ ،
انباء الرواة ٣٤/١ ، ١٣٥/٢ ، ١٥١/٣ •
(٣٠) تاريخ بغداد ١٢٥/٥ ، انباء الرواة ١٢٨/١ ، غاية النهاية ١/١٤ •

(٣١) حسن المحاضرة للسيوطي ٣٤٩/١ ، تذكرة الحفاظ ٦٩٨ ،
الاعلام ١٦٤/١ ، تاريخ التراث العربي لسزكين ٤٢٢/١ •
(٣٢) وفيات الاعيان (٢٤) ، حسن المحاضرة ٣٥٠/١ ، تذكرة الحفاظ
٨٠٨ ، ١٩٧/١ •
(٣٣) حسن المحاضرة ٣٦٧/١ ، تذكرة الحفاظ ٦٨٠ ، غاية النهاية
١٧٨/١ •

(١١) الحسن بن غُلَيْبٍ الأزدي مولا هم المصري ت ٢٩٠هـ (٣٤)
 روى النحاس عنه في « اعراب القرآن » وفي « الناسخ والمنسوخ » .

(١٢) أبو بكر بن الحدّاد محمد بن أحمد بن جعفر الكناني وُلِّيَ
 القضاء بمصر مات ٣٤٤هـ (٣٥) كان النحاس لا يدَعُ حضور مجلسه
 ليلة كل جمعة إذ كان يُتَكَلَّمُ فيها عنده في مسائل الفقه على طريقة
 النحو . روى النحاس عنه في « اعراب القرآن » .

وقد ذكر الصفدي وابن النجّار (٣٦) أنه سمع ببغداد من عمر بن
 اسماعيل بن ابي غيلان ت ٣٠٩هـ (٣٧) ومن أبي بكر جعفر بن محمد
 الفاريابي ت ٣٠١هـ (٣٨) والحسين بن عمر بن أبي الأحوص ت ٣٠٠هـ (٣٩)
 وأبي القاسم عبدالله البغوي الحافظ ت ٣١٧هـ (٤٠) .

وفي طريق عودته من بغداد سمع في الكوفة من أبي الحسن محمد
 ابن الحسن ابن سماعة (٤١) وفي الأنبار محمد بن جعفر بن ابي داود
 الأنباري (٤٢) وأحمد بن جعفر بن محمد السمان ، وفي الرملة عبدالله

- (٣٤) حسن المحاضرة ٩٩٢/١ ، تهذيب التهذيب ٣١٥/٢ .
 (٣٥) حسن المحاضرة ٣١٣/٢ ، انباه الرواة ١٠٣/١ ، الاعلام ٦/٢٠١ .
 (٣٦) انظر الوافي بالوفيات ٣٦٢/٧ ، المستفاد من ذيل تاريخ بغداد ٢٢٢/٢ .
 (٣٧) ترجمته في تذكرة الحفاظ ٧٥٧/٢ ، غاية النهاية ٥٩٦/١ .
 (٣٨) تذكرة الحفاظ ٦٩٢/٢ ، ٦٩٣ ، تاريخ التراث لسزكين ١/٤١٩ .
 (٣٩) تاريخ بغداد ٨١/٨ .
 (٤٠) تذكرة الحفاظ ٧٣٧-٧٤٠ ، تاريخ التراث لسزكين ٤٣٩/١ .
 (٤١) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٥٤ ، المستفاد من ذيل تاريخ بغداد ٢٢٢/٢ .
 (٤٢) الناسخ والمنسوخ ٤ ، ٢٠١ ، معاني القرآن للنحاس ٢٤/١ .

ابن ابراهيم البغدادي^(٤٣) وفي غزاة الحسن بن فرج^(٤٤) .

وذكر الداني^(٤٥) في طبقات القراء أن النحاس روى الحروف عن أبي الحسن بن شنبوذ ت ٣٢٨هـ^(٤٦) وأبي بكر الداجوني ت ٣٢٤هـ^(٤٧) وأبي بكر بن يوسف ت ٣٣٧هـ^(٤٨) .

وقد روى عن أعلام آخرين في كتابه « اعراب القرآن » مثل الحسن بن آدم وأبي الحسن أحمد بن سعيد الدمشقي (ت ٣٠٦هـ)^(٤٩) ولا أرى فائدة في التوسع بذكر كل من ذكرهم في كنه الأخرى كالنسخ والنسوخ ومعاني القرآن .

تلاخيص :

بعد ان استكمل النحاس علومه وعاد من رحلته حاملاً علم شيوخه استقر في موطنه مصر وتصدر للتدريس . وكانت مصر خلال النصف الثاني من القرن الثالث والنصف الأول من الرابع للهجرة حلقة الوصل بين المشرق والمغرب ، فكان طلاب العلم يفدون من المغرب الى مصر والى العراق والى مكة والمدينة يأخذون علمهم ممن يلقونه من علماء هذه الأمصار ، ولما

(٤٣) معاني القرآن للنحاس ٤ ب ، الوافي بالوفيات ٣٦٢/٧ ، المستفاد ٢٢/٢ .

(٤٤) اعراب القرآن للنحاس آية ١٥ - طه .

(٤٥) انظر السيوطي في بغية الوعاة ٣٦٢/١ .

(٤٦) هو محمد بن أحمد بن ايوب بن الصلت ت ٣٢٨هـ (انظر معرفة

القراء الكبار للذهبي ٢٢١ - ٢٢٥ ، غاية النهاية ٥٢/٢) .

(٤٧) هو محمد بن أحمد بن عمر الرملي الضرير المقرئ (انظر معرفة

القراء للذهبي ٢١٥ ، غاية النهاية ٧٧/٢ .

(٤٨) هو عبدالله بن مالك بن عبدالله بن يوسف بن سيف . (انظر

غاية النهاية ٤٤٥/١) .

(٤٩) تاريخ بغداد ١٧٨/٤ ، ١٧٢ .

ظهر كراع النمل (ت ٣١٠هـ^(٥٠)) وابن ولاد (ت ٣٣٣هـ^(٥١)) وابن النحاس في مصر أخذ طلاب المعرفة من المغرب يأخذون عليهم صنوف علوم اللغة والقرآن حين يعود طلاب الأندلس يحملون علم شيوخهم معهم .. وبذلك انتقلت مصنفات هؤلاء العلماء المصريين الى هناك ، بالإضافة الى ما روى عنهم من كتب علماء المشرق « كالكتاب ، لسيويه » والعين ، للخليل .. فنحن نجد مثلاً من بين أربعة عشر تلميذاً لابن النحاس ثلاثة من المصريين أما الباقيون فمن بلاد مختلفة^(٥٢) وجلتهم ورد في كتاب « تاريخ علماء الأندلس »^(٥٣) .

(١) أبو بكر الأدفوي محمد بن علي بن أحمد (٣٠٤-٣٨٨هـ) من « أدفو » مدينة من مدن صعيد مصر قريبة من أسوان . لزم النحاس وروى عنه كته^(٥٤) .

(٢) محمد بن يحيى بن عبدالسلام الأزدي النحوي ت ٣٥٨هـ . من اهل قرطبة وأصله من جيان . أخذ كتاب سيويه رواية عن ابن

(٥٠) هو أبو الحسن علي بن الحسن الهنائي الأزدي ويعرف بكراع النمل . كان لغويا نحويا من علماء مصر . خلط المنهيين وكان الى قول البصريين أميل ت ٣١٠هـ (انباء الرواة ٢/٢٤٠ ، تاريخ الادب العربي لبروكلمان ٢/٢٧٤) .

(٥١) هو أبو العباس احمد بن محمد بن الوليد التميمي . رحل الى بغداد فلقى الزجاج وغيره (طبقات الزبيدي ٢٣٨ ، حسن المحاضرة ١/٥٣١ ، طبقات ابن شهبة ١٠٤ ، اشارة التعيين لابي المحاسن ١٩) .

(٥٢) أحصى ذلك ايضا الدكتور احمد مختار عمر في كتابه تاريخ اللغة العربية في مصر ٦٥ . والمصريون هم رقم ١ ، ٨ ، ١١ ممن سيأتي ذكرهم .

(٥٣) تاريخ علماء الأندلس لابن الفرضي ١/٣٥٤ .

(٥٤) انظر انباء الرواة ٣/١٨٦ ، غاية النهاية ٢/١٩٨ ، سير اعلام النبلاء ١٠/٩٩ ، سزكين ١/٢١٧ .

النحاس ، وحمله الى قرطبة ، وقرأ عليه هناك ، وأُخذَ عنه رواية ،
وهو وعقدَ للمناظرة فيه مجلساً في كلِّ جمعة^(٥٥) .

(٣) محمد بن مفرج بن عبدالله المعافري (ت ٣٧١ هـ) من أهل
قرطبة لقي أبا جعفر النحاس بمصر فروى عنه تأليفه في اعراب القرآن وفي
المعاني والناسخ والمنسوخ وغير ذلك وهو أول من أدخل هذه الكتب الى
الأندلس رواية^(٥٦) .

(٤) أبو سليمان عبدالسلام بن السمح بن نابل (ت ٣٨٧ هـ) أصله
من مورور . رحل الى المشرق وسمع بمصر من أبي جعفر النحاس . .
قرأ ابن الفرضي عليه كتاب « الأبيات » لسيويه تأليف ابن النحاس وكتاب
« الكافي في النحو » وغير ذلك^(٥٧) .

(٥) أبو الحَكَم مُنْذَرُ بنُ سَعِيدِ بنِ عبدالله البَدَوِي
(ت ٣٣٥ هـ) من أهل قرطبة . . روى بمصر كتاب « العين » عن ابن ولاد
وسمع من ابن النحاس^(٥٨) .

(٦) أبو سعيد فضل بن سعيد الكزني (ت ٣٣٥ هـ) من أهل قرطبة
رحل الى المشرق ولقي ابن ولاد وابن النحاس بمصر^(٥٩) .

(٧) أبو بكر بن اسحاق بن منذر (ت ٣٦٧ هـ) سكن قرطبة رحل
الى المشرق فسمع من ابن النحاس^(٦٠) .

(٥٥) طبقات الزبيدي ٣٣٥ - ٣٤٠ ، تاريخ علماء الأندلس ٦٩/٢ .

(٥٦) تاريخ علماء الأندلس ابن الفرضي ٨١/٢ .

(٥٧) المصدر السابق ٢٨٧/١ ، ٢٨٨ .

(٥٨) السابق ١٤٤/٢ ، طبقات الزبيدي ٣١٩ ، انباء الرواة ١٠٣/١ ،

معجم الادباء ١٨٣/٧ ، الوافي بالوفيات ٣٦٣/٧ .

(٥٩) تاريخ علماء الأندلس ٣٥٤/١ .

(٦٠) السابق ٧٧/٢ .

(٨) أبو عمران موسى بن الحسين النحوي السُّكُري كان من أصحاب أبي جعفر الملازمين له وكان نحويًا حاذقًا (٦١) .

(٩) أبو العباس حَكَمُ بنُ محمد بن أبي اسحاق التمار البصري روى عن ابن النحاس كتابيه «الوقف والابتداء» و «الناسخ والمنسوخ» (٦٢) .

(١٠) أبو المفيرة خطَّاب بن مَسْلَمَة بن محمد الايادي (ت ٣٧٢ هـ) . سكن قرطبة . رحل الى المشرق فسمع بمصر من أبي جعفر النحاس (٦٣) .

(١١) عَمَرُ بن محمد بن عَرَكَ أبو حفص الحضرمي المصري (ت ٣٨٨ هـ) . أستاذ في قراءة ورش . وكان يقول : أنا كنت السبب في تأليف أبي جعفر النحاس كتاب «اللامات» وكان امام جامع مصر (٦٤) .

(١٢) أبو عبدالله الصقلّي محمد بن خراسان النحوي (ت ٣٨٦ هـ) . سمع من النحاس مصنفاته (٦٥) .

(١٣) سليمان بن محمد الزهراوي . رحل الى المشرق فلقى النحاس والزجاجي والسيرافي وروى عنهم (٦٦) .

(١٤) أبو محمد عبدالكبير بن محمد بن عفر . (ت ٣٦٠ هـ) . سكن مدينة الزهراء . رحل الى المشرق فسمع بمصر من النحاس (٦٧) .

-
- (٦١) فهرست ابن خير ٥٠ ، ٣٧٩ .
(٦٢) السابق ٤٥ ، ٤٩ .
(٦٣) تاريخ علماء الاندلس ١/١٣٣ .
(٦٤) غاية النهاية ١/٥٩٧ .
(٦٥) بغية الوعاة ١/٩٩ .
(٦٦) السابق ١/٥٤٢ .
(٦٧) تاريخ علماء الاندلس ١/٢٩٥ .

اخلاقه :

من صفاته أنه كان متواضعاً لا يتكبر أن يسأل الفقهاء وأهل النظر ويتأقنهم عما أشكل عليه في تأليفاته^(٦٨) ، وأنه كان شغوفاً بالعلم محباً للمعرفة لذا فقد اتسع اطلاعه . وكان على منزلته يحضر حلقة ابن الحداد الفقيه الشافعي إذ كانت لابن الحداد ليلة كل جمعة يُتكلّم فيها عنده في مسائل الفقه على طريق النحو ، وكان لا يدع حضور مجلسه تلك الليلة^(٦٩) . وكان سريع الغضب سريع الرضى والندم إذا أدرك خطأه . فقد روى المنذر بن سعيد البلوطي الأندلسي قائلاً : أتيت ابن النحاس في مجلسه بمصر ، وألقيته يُملي في أخبار الشعراء شعراً قيس المجنون حيث يقول :

خَلِيلِيَّ هَلْ بِالشَّامِ عَيْنٌ حَزِينَةٌ
تَبْكِي عَلَى نَجْدٍ لَعَلِّي أَعِينُهَا
قَدْ اسْلَمَهَا الْبَاكُونَ إِلَّا حَمَامَةً
مُطَوَّقَةً بَاتَتْ وَبَاتَ قَرِينُهَا

فقلت : باتا يفعلان ماذا ؟ فقال لي : وكيف تقول أنت ؟ فقلت : « باتت وبان قرينها » فسكت . وما زال يستثقلني بعدها حتى منفي كتاب « العين » ، وكنت قد عزمت على الاتساع من نسخته ، فلما قطع بي قصدت أبا العباس ابن ولاد وسألته الكتاب فأخرجه لي . ثم ندم أبو جعفر حين بلغه إباحة أبي العباس كتابه لي ، وعاد الى ما كنت أعرفه منه^(٧٠) . ومن صفاته التي ذكرتها كتب التراجم شحّه وتقديره فهو إذا وُهبَ عمامةً قَطَعَهَا ثلاث عمام بخلًا . . وكان يلي شراء حوائجه بنفسه

(٦٨) انباه الرواة ١٠٢/١ ، الوافي بالوفيات ٣٦٢/٧ .

(٦٩) انباه الرواة ١٠٢/١ .

(٧٠) المصدر السابق ١٠٣/١ ، الوافي بالوفيات ٣٦٣/٧ ، طبقات ابن

شبهة ١٠٠ ب .

ويتحامل فيها على أهل معرفته^(٧١) وأظنّ أن ظروف الحياة الصعبة والعوز هي السبب في ذلك •

موته :

كانت وفاة ابن النحاس يوم السبت لخمس خلون من ذي الحجة سنة ٣٣٨هـ^(٧٢) وقيل سنة ٣٣٧هـ^(٧٣) •• ولوفاته رويت حكاية محزنة فقد ذكر أنه جلس على درج المقياس^(٧٤) على شاطئ النيل ، وهو في أيام زيادته ، وكان يقطع بالعروض شيئاً من الشعر فقال بعض العوام : هذا يسحر النيل حتى لا يزيد فتغلو الأسعار ثم دفعه برجله في النيل فلم يُوقَفْ له على خبر^(٧٥) •

منزلته بين علماء عصره :

نشأ ابن النحاس مجاً للعلم فتحمل في سبيله الجهد والعناء ، فقد تحمل ما تحمل في رحلته الى بغداد يطلبه من شيوخه حتى اذا رجع الى مصر استكمل سماعه فيها على محدّثيها كما ذكرت • وتصدق فيه عبارة

(٧١) انباء الرواة ١٠٣/١ ، وفيات الاعيان ٨٣/١ ، البداية والنهاية ٢٢٢/١١ •

(٧٢) انباء الرواة ١٠٤/١ ، وفيات الاعيان ٨٣/١ ، المنتظم ٣٦٤/٦ ، الوافي بالوفيات ٣٦٤/٧ ، البداية والنهاية ٢٢٢/١١ ، كتاب الوفيات لابن قنفذ ٢١٣ ، النجوم الزاهرة ٣٠٠/٣ ، طبقات ابن شعبة ١٠١ •

(٧٣) وفيات الاعيان ٨٣/١ ، البلغة في تاريخ ائمة اللغة للفيروزابادي ٣٢ •

(٧٤) المقياس : عمود من رخام قائم وسط بركة على شاطئ النيل له طريق الى النيل يدخل الى النيل يدخل الماء اذا زاد عليه ، وفي ذلك العمود خطوط معروفة عندهم يعرفون بوصول الماء اليها مقدار زيادته (معجم البلدان لياقوت ٦١٠/٤) •

(٧٥) انباء الرواة ١٠٤/١ ، وفيات الاعيان ٨٣/١ ، طبقات ابن شعبة ١٠١ •

الزبيدي كلّ الصدق : انه واسع العلم غزير الرواية كثير التأليف . . وبعد عودته من بغداد تصدّر للتدريس والاملاء فأقبل عليه طلاب العلم من مصر ومن خارجها كما مر ، وكما حمل هو العلم من بغداد حملة تلاميذ عنه الى الأندلس . فقد أخذ تلميذه محمد بن يحيى الأزدي عنه كتاب سيبويه رواية الى قرطبة ، وهناك أخذ عنه تلاميذه ، وقد حمل عنه تلميذه محمد ابن مفرج المعافري كتبه التي ألفها في اعراب القرآن وفي المعاني والناسخ والنسوخ الى الأندلس ، وكان طلاب العلم هناك يأخذونها رواية . . فكتاب سيبويه وصل الى الأندلس عن طريق ابن النحاس وان كان شيخه محمد ابن الوليد قد حملة من بغداد الى مصر^(٧٦) لكنه لم ينتقل الى الأندلس إلا في زمنه ، فقد ذكر الزبيدي أن كتاب سيبويه قرئ على تلميذ النحاس محمد بن يحيى في قرطبة وأخذ عنه رواية وعقد للمناظرة فيه مجلسا في كل جمعة . ولم يكن عند مؤيدي العربية ولا عند غيرهم من غنى بالنحو كبير علم حتى ورد محمد بن يحيى عليهم ، وذلك أن المؤدين انما كانوا يعانون إقامة الصناعة في تلقين تلاميذهم العوامل وما شاكلها وتقريب المعاني لهم في ذلك^(٧٧) .

وكان هو وأبو العباس بن ولاد أشهر علمين في العربية خلال الثلث الأول من القرن الرابع للهجرة . كانت بينهما منافسة ، وقد ذكرت خبر تلميذه المنذر بن سعيد البلوطي حين اعترضه في قراءة « مطوقة بات وبات قرينها » فاستثقله النحاس ومنعه كتاب العين ، وكان يريد انتساخه فأشير ايه بأن يتصل بابن ولاد وفعل فحصل منه على نسخة العين فلما سمع النحاس بإباحة ابن ولاد نسخة العين له ندم على ما كان من منعه إياه^(٧٨) . وكانت المفاضلة تقع بينهما ، وكان أستاذهما الزجاج يقدم ابن ولاد

(٧٦) انباء الرواة ٣/ ٢٢٤ .

(٧٧) طبقات الزبيدي ٣٣٦ .

(٧٨) انظر الخبر في « اخلاقه » .

على النحاس ، ولا يزال يثنى على من قدم بغداد من المصريين ويقول :
 لي عندكم تلميذ من حاله وشأنه .. فيقال له أبو جعفر النحاس ؟ فيقول :
 لا ، هو أبو العباس ابن ولاد^(٧٩) . ويبدو ان هذه المفاضلة كانت تنعكس
 على تلاميذ الاثنين وعلى من يحضر مجلسيهما . وذكر القادمين من مصر
 للزجاج اسم النحاس أولا دليل على شهرته وذيوع اسمه . وبسبب هذه
 المنافسة بين المتعاصرين كانت تقام بينهما المناظرات .. وذكر الزبيدي أن
 بعض ملوك مصر جمع بينهما للمناظرة فقال ابن النحاس لأبي العباس :
 كيف تبنى مثل « إِفْعَلَوْتُ » من رَمَيْتُ ؟ فقال له أبو العباس أقول :
 إِرْمَيْتُ ، فَخَطَّاهُ أبو جعفر وقال : ليس في كلام العرب « إِفْعَلَوْتُ »
 ولا إِفْعَلَيْتُ ، فقال أبو العباس : إنما سَأَلْتَنِي انْ أُمَثِّلَ لك ببناء ففعلت .
 ويقول الزبيدي : إنما تَغَفَّلَهُ أبو جعفر^(٨٠) واستمرت المفاضلة بينهما الى
 ما بعد حياتهما ، فقد ذكر السيوطي قول السخاوي في مسائل جرت بين
 النحاس وابن ولاد : « هذه مسائل جرت بين أبي جعفر النحاس وبين
 أبي العباس بن ولاد وبعث قولهما الى ابن بدر ببغداد ومال مع أبي العباس
 على أبي جعفر ميلا مفرطا وكأنه قد ارتشى وقال لي شيخنا أبو القاسم
 الشاطبي رحمه الله ، وقد أوقفته على هذه المسائل واغبط بها غاية الاغباط :
 أبو جعفر يسلك في كلامه طريق النحاة وأبو العباس له ذكاء
 وصدق .. »^(٨١) ثم ذكر ست مسائل جرت فيها المناظرة بينهما في
 الصرف والنحو^(٨٢) .

ولقد أخذ النحاس فنون العلوم ووعى آراء العلماء قبله وأحسن
 الافادة منها وتضمنها كتبه فهو إذا خلا بقلمه جوداً وأحسن^(٨٣) .

- | | |
|--------------------------|------|
| طبقات الزبيدي ٢٣٨ . | (٧٩) |
| طبقات الزبيدي ٢٣٨ . | (٨٠) |
| الاشباه والنظائر ١٣٦/٣ . | (٨١) |
| السابق ١٣٦/٣ - ١٥٧ . | (٨٢) |
| طبقات الزبيدي ٢٣٩ . | (٨٣) |

وظلّ حب العلم ملازما له وتواضع العلماء صفة من صفاته ، لذا قد أقبل عليه طلاب العلم فكان للناس رغبة كبيرة في الأخذ عنه فنفع وأفاد وأخذ عنه خلق كثير^(٨٤) .

فالتحسّس بذل جهودا عظيمة في تدريس العلوم وتأليف هذه المجموعة من الكتب التي سيأتي ذكرها والتي احتوت صنوفا من المعرفة في اللغة والتفسير والقراءات والأدب فهو لم يترك بابا من أبواب الدراسات في عصره الا طرقة وآلّف فيه^(٨٥) ، فأثره كان عظيما في الثقافة العربية في مصر وخارجها .

ب - آثاره العلمية :

إنّ سعة علم أبي جعفر مكتبته من التأليف في مختلف صنوف المعرفة، وهذه المجموعة من مؤلفاته تؤلّف موسوعة في العلوم الاسلامية . . . وقيل: إنّ تصانيفه كثيرة تزيد على خمسين مصنفا^(٨٦) . . . سأذكر المهم المعثور عليه منها :

الأول : اعراب القرآن - سيأتي الحديث مفصلا فيه بعد .

الثاني : معاني القرآن :

ذكره للتحسّس أكثر من ترجم له وأورده بهذا العنوان الزبيدي في طبقاته ٣٣٩ ، وقد يرد الكتاب في تراجمه بعنوان « المعاني »^(٨٧) ، وذكره

(٨٤) وفيات الاعيان ٨٣/١ .

(٨٥) تاريخ اللغة العربية في مصر ٦٣ .

(٨٦) الوافي بالوفيات ٣٦٢/٧ ، المستفاد لابن النجار ٢٢/٢ أ ، كتاب اشارة التعيين ١٩ وانظر كذلك مقدمة كوزكيس عواد لتحقيق : التفاحة ، ومقدمة احمد خطاب لتحقيق : شرح القصائد التسع للتحسّس ، ومقدمتي لتحقيق : شرح ابيات سيبويه للتحسّس ايضا .
(٨٧) انباه الرواة ١٠١/١ ، تاريخ علماء الاندلس ٨١/٢ ، وفيات الاعيان ٨٢/١ ، كتاب الانساب ٥٥٥ ، النجوم الزاهرة ٣٠٠/٣ .

ابن خير باسم (العالم والمتعلم في معاني القرآن)^(٨٨) وذكر بروكلمان أنه كتاب (الجنى الداني في حروف المعاني)^(٨٩) وتبعه كوركيس عواد^(٩٠) وعبدالحفيظ منصور^(٩١) وهو وَهْمٌ لأن كتاب « الجنى الداني » للحسن ابن قاسم المرادي ت ٧٤٩ هـ ضمن مجموعة في مكتبة لاللي برقم (٣٧٠٥)^(٩٢) وقد حقق أخيرا وحصل به على شهادة الماجستير من جامعة بغداد .

كان النحاس قد ألف كتابه « معاني القرآن » قبل تأليف « اعراب القرآن » لذا وردت احالات كثيرة في الاعراب عليه ففي المواضع التي تحتاج الى توضيح في المعنى يذكر عبارة « قد ذكرناه في كتابنا الأول المعاني »^(٩٣) ، وكان اذا أحال أو نقل من كتاب الفراء « معاني القرآن » يذكره باسم المعاني^(٩٤) . إذن فحين يرد الكتاب في ترجمة النحاس باسم « المعاني » فهو المقصود .

نسخه :

- (١) يوجد الجزء الاول من هذا الكتاب في دار الكتب المصرية برقم ٣٨٥ تفسير يبدأ بعد المقدمة بفاتحة الكتاب وينتهي بآخر سورة مريم .
خطها قديم وعدد أوراقها ٣٣٣ ق في بعضها خروم وترقيعات .

-
- (٨٨) فهرسة ابن خير ٦٥
(٨٩) تاريخ الادب العربي ٢٧٦/٢ .
(٩٠) كتاب التفاحة للنحاس (ضمن مجموعة البحوث والمحاضرات) ص ٥٠٥ .
(٩١) فهرس المكتبة الاحمدية بتونس ٢٥٠ .
(٩٢) شرح القصائد التسع للنحاس ٢٦ ، مجلة المورد العدد الاول والثاني ١٩٧١ م ، كتاب الجنى الداني في حروف المعاني - تحقيق طه محسن ١٩ - ٢١ .
(٩٣) انظر اعراب القرآن للنحاس آية ٢٨٢ - البقرة ، ٥٧ - الاعراف .
(٩٤) المصدر السابق آية ١١ - الجمعة .

(٢) ومنه نسخة مصورة أخرى في الدار رقمها ٢٥٥٠٢ ب •

(٣) ومنه أخرى مصورة في معهد المخطوطات للجامعة العربية
بالقاهرة برقم ١٩ •

الثالث : الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم •

ذكر من ترجم للنحاس هذا الكتاب بين مصنفاته •• وقال الزبيدي
في كتاب (طبقات التحويين واللغويين ص ٢٤٠) : « انه كتاب حسن »
وذكره أيضا ابن خلكان في وفياته ٨٢/١ والياضي في مرآة الجنان ٣٢٧/٢ •

وقد طبع الكتاب في القاهرة سنة ١٣٢٣هـ بمطبعة السعادة بعناية محمد
أمين الخانجي بعد مقابلته على أصل كتب سنة ٧٢٤هـ ثم أعيد طبعه سنة
١٩٣٨م •

الرابع : شرح القصائد التسع المشهورات •

لمخطوطات هذا الكتاب عدد من النسخ يزيد على أربع وعشرين ،
موزعة في مكبات العالم ذكر أكثرها بروكلمان في كتابه (تاريخ الأدب
العربي ١/٦٧-٧٢ ، ٢/٢٧٦) •

طبع كتاب شرح القصائد هذا في جزئين نال محققه به درجة
الماجستير من جامعة بغداد طبع بمطبعة دار الحرية بغداد سنة ١٩٧٣م ، وقد
قابه المحقق على سبع نسخ من مخطوطاته هي في نظرة أفضل النسخ
المخطوطة •

ويفصح النحاس عن منهجه في مقدمة الكتاب قال :

« •• والذي جرى عليه أمر أكثر أهل اللغة الاكثار في تفسير غريب

الشعر واغفال لطيف ما فيه من النحو فاختصرت غريب القصائد التسع^(٩٥) المشهورات واتبعت ذلك ما فيها من النحو باستقصاء أكثر ولم أكثر الشواهد ولا الأنساب ليخفَ حفظ ذلك إن شاء الله . . .

الخامس : شرح أبيات سيبويه .

ورد هذا الكتاب أيضا باسم « تفسير أبيات سيبويه »^(٩٦) وباسم « شرح أبيات الكتاب »^(٩٧) .

قال القفطي فيه في (انباء الرواة ١/١٠١ ، ١٠٣) : « لم يسبق الى مثله وكل من جاء من بعده استمد منه » وقال : « فيه علم كثير طائل جليل » وقد عدّه البغدادي في كتابه (الخزانة ٩/١) واحداً من مصادره التي رجع اليها .

لقد قُمتُ بتحقيق هذا الكتاب على نسخة فريدة وطبعته بمطبعة الغرى الحديثة ١٩٧٤م . وأظن أن هذه النسخة صغرى أو مختصرة بالرغم من أنني لم أجد في مصادر ترجمة النحاس أن لهذا الكتاب نسخة كبرى ، لكنني قابلت مجموعة من النصوص ضمّنها البغدادي في الخزانة من شرح الأبيات هذا ، فوجدت فرقاً كبيراً ، فالنصوص منه في الخزانة يذكر فيها شيوخ النحاس مع آرائهم أما ما يقابلها في المخطوطة فتذكر مختصرة دون أسماء ودون تفصيل .

السادس : كتاب التفاحة في النحو .

(٩٥) أثبت محقق كتاب شرح القصائد هذا لفظة « السبع » في المتن وأثبت في الحاشية لفظة « التسع » على أنها من النسخ أ ، ك ، ح وذلك خطأ وقع فيه لان لفظة السبع تخالف حتى عنوان الكتاب الذي حققه وهو تصحيف واضح .

(٩٦) انباء الرواة ١/١٠١ ، وفيات الاعيان ٨٢/١ .

(٩٧) الوافي بالوفيات ٣٦٣/٧ ، بغية الوعاة ٣٦٢/١ ، كتاب اشارة التعيين ١٩ ، خزانة الادب ٩/١ .

طبع هذا الكتاب ضمن « البحوث والمحاضرات » لمؤتمر الدورة الثانية والثلاثين للمجامع العلمية ١٩٦٥ طبعه المجمع العلمي العراقي وحققه كوركيس عواد على نسختين .

الكتاب مؤلف من احدى وثلاثين باباً أولها « باب أقسام الكلم » ، ويبدو أنه قد ألفه سهلاً مبسطاً للمبتدئين في تعلم العربية . وتصدق فيه تعليقه كُتبت على غلاف مخطوطته « هذا الكتاب مع صغر حجمه واختصار لفظه فيه فائدة عظيمة فلقد أتى بالمقصود بعبارة واضحة وطريقة سهلة وهو أوضح للمبتدئ من (الأجرومية) و (الملحة) ، (٩٨) .

فلقد أبعدنا عن كل ما يعقد العربية من الخلافات والمناقشات الفلسفية المعقدة وقد جمع فيه بين آراء المذهبين البصري والكوفي كما أوضح ذلك الدكتور شوقي ضيف (٩٩) .

السابع : كتاب القطع والانتاف (١٠٠) .

ذكر باسم (الوقف والابتداء) في (فهرسة ابن خير ٤٥ ، وفيات الاعيان ٨٢/١ كشف الظنون ١٤٧٠) قال فيه ابن خلكان « فيه نسختان صغرى وكبرى » .

نسخته :

(١) في دار الكتب نسخة مخطوطة رقمها ١٩٨٢٩ ب بخط نسخ قديم كتبها أحمد بن عثمان بن علي الدمشقي ، وفرغ من كتابتها يوم الأحد في

(٩٨) البحوث والمحاضرات ٥٠٧ .

(٩٩) المدارس النحوية ٣٣٢ ، ٣٣٣ .

(١٠٠) انظر كتاب (ابو جعفر النحاس واثره في الدراسات النحوية) رسالة ماجستير باعداد وهبة متولى فيه حديث مفصل عن هذا الكتاب .

الثاني والعشرين من شهر صفر سنة ٧٦١ هـ • عدد صفحاتها ٣٤٠ مسطراتها
١٦ × ٢٣ سم •

كُتِبَ على الورقة الأولى عبارة « هذا كتاب الوقف والابتداء للعالم
الأوحد أبي جعفر .. » ولون هذه الورقة يخالف لون أوراق المخطوطة •
وجاء في آخر النسخة « تم كتاب القطع والانتاف بحمد الله تعالى
بوعونه ... » •

(٢) مخطوطة مكتبة كوبريلي زاده بالاستانة وهي في جزئين بخط
اسماعيل بن عنبر بن أحمد • أتم كتابة الأول يوم الاثنين آخر شهر المحرم
سنة ٥٥٣ هـ وأتم الثاني منها في ١٣ صفر سنة ٥٥٣ هـ • عدد أوراقها
٢٥٥ ق •

جاء في الورقة الاولى اسم الكتاب صراحة منسوباً لأبي جعفر النحاس
جاء فيها : « هذا كتاب القطع والانتاف تصنيف الشيخ الامام العالم العلامة
أبي جعفر أحمد بن محمد بن اسماعيل المصري النحوي المعروف بالنحاس .. »

(٣) توجد نسخة مصورة من مخطوطة كوبريلي السابقة في دار
الكتب رقمها ١٩٦٧٠ ب •

(٤) نسخة أخرى في دار الكتب المصرية رقمها ٢٠٣٧٥ ب وهي
جزءان كتبها محمد فهمي بدار الكتب المصرية وهي منقولة عن النسخة
المحفوظة بالدار برقم ١٩٦٧٠ ب • فرغ من كتابتها في غرة المحرم سنة
١٣٥٧ هـ •

الثامن : اللامات :

ذكره ابن الجزري في (غاية النهاية ١ / ٥٩٧) •

توجد رسالة في معاني اللامات ضمن مجموعة (رقمه ٣٢٠٥ في

مكتبة لاله لي (كُتِبَ في أولها انها لاسماعيل بن عبدالله النحاس^(١٠١) وكذا في نهايتها وهو غير أبي جعفر النحاس • قد نشرها الأستاذ طه محسن على أنها لأبي جعفر لورود كيته في نصها ، في مجلة المورد التي تصدرها وزارة الأعلام العراقية العدد الأول والثاني ١٧١ •

والرسالة هذه ثلاث صفحات ولم يورد الأدلة الكافية في نسبتها ••
والرسالة هذه لم يرد فيها أسماء الذين روى عنهم النحاس لتبين من يروى عنهم ••

والذي رواه أبو جعفر النحاس في كتاب « اعراب القرآن » (آية ٣٧ - النمل ص ٧٧٦) « فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها » قال : وسمعت أبا الحسن بن كيسان يقول : هي لام توكيد وكذا كان عنده ان اللامات كلها ثلاث لا غير لام توكيد ولام أمر ولام خفض وهذا قول الحذاق من النحويين ••

لم يرد شيء من هذا في الرسالة المنشورة • لذا أظن أن هذه المنشورة ليست هي كتاب أبي جعفر النحاس •

(١٠١) هو أبو الحسن اسماعيل بن عبدالله بن عمرو بن سعيد التجيبي النحاس شيخ مصر قرأ على الأزرق صاحب ورش وهو اجل اصحابه • توفي سنة بضع وثمانين ومائتين للهجرة • (غاية النهاية ١/١٦٥) •

الفصل الثاني

مصادر « إعراب القرآن »

أهمية إعراب ابن الحناس في أنه أول كتاب وصل إلينا وهو يحمل مادة علمية غزيرة ، فقد جلب فيه الأقاويل وحشد الوجوه كما ذكر الزبيدي^(١٠٢) وهذا الكتاب وكتابه « معاني القرآن » الذي ألفه قبله يمثلان مرحلة نضجه العلمي فقد ضمنهما ما استطاع من ألوان المعرفة في شتى العلوم • وكان في كتابه هذا كثيراً ما يحيل على كتابه معاني القرآن في المسائل التي ذكر معانيها هناك •

ففي إعراب (الآية ١٣٠ - البقرة) قال : وقد تقصيناه في الكتاب الذي قبل هذا^(١٠٣) •

وفي إعرابه (الآية ٢٣ - حم عسق) قال : قد ذكرنا معناه مستقصى فأما الإعراب فهذا موضع ذكره^(١٠٤) •

وليس يسيراً ان نحصر مصادر هذه المعرفة لأنها كثيرة منها ما ذكره إذ أشار إليه أو لم ترد إشارة إليه ، ومنها ما كان عن مشايخه وأخرى ما نقله من الكتب التي كانت بين يديه لمن سبقه ، لذا سأحاول - والله الموفق - أن أقسمها إلى ما يأتي :

١ - كتاب سيبويه :

هذا الكتاب يلزم النحاس ملازمة وقد اهتم به اهتماماً كبيراً إذ شرح شواهد في كتاب مستقل بل روى أنه شرحه أيضاً في كتاب مستقل ، وله رسالة في شرح قول سيبويه في أول كتابه : باب علم ما الكلم من العربية • فلا غرابة اذا وجدنا الكتاب مصدراً مهماً من مصادر « إعراب القرآن » يلزمه من بدايته حتى نهايته •• يبسط رأياً به أو يفضله ، وينقض رأياً به أو يؤيده ، لكنه لم يكن متعصباً له كتعصب معاصره أبي العباس ابن

(١٠٢) طبقات الزبيدي ٢٣٩ •

(١٠٣) إعراب القرآن •

(١٠٤) السابق •

ولاد^(١٠٥) ، فهو يتخذ لنفسه مذهباً اذ يعرض مختلف الآراء ثم يختار منها ما هو أفضل وأقرب . وهذا هو مذهب البغداديين في النحو ، وكان من أوائل شيوخه ابن كيسان وابن شقير وهما شيخان للنحاس أيضاً .

وكان آخذ ابن النحاس من كتاب سيبويه بطريقتين هما :

الأولى : الأخذ بالمعنى وإيراد الرأي ، وهي الطريقة التي تغلب على الكتاب ، والتي تصعب بها الإشارة الى كل مواضع الأخذ لكثرتها .

فهو اذ يبسط الرأي في اعراب الحروف في أوائل السور يقول : « مذهب الخليل وسيبويه في (الم) وما أشبهها أنها لم تُعرب لأنها بمنزلة حروف التهجي فهي محكية ولو أعربت ذهب معنى الحكاية وكان قد أعرب بعض الاسم ، وقال الفراء : انما لم تعرب لأنك لم ترد أن تخبر عنها بشيء ، وقال أحمد بن يحيى : لا يعجبني قول الخليل فيها لأنك اذا قلت : زاي فليست هذه الزاي التي في زيد لأنك قد زدت عليها . قال أبو جعفر : هذا الرد لا يلزم لأنك لا تقدر أن تنطق بحرف واحد حتى تزيد عليه ، (١٠٦) .

وفي اجتماع الهمزتين في الآية (آآَ نَذَرْتَهُمْ) قال : « فيه ثمانية أوجه : أجودها عند الخليل وسيبويه تخفيف الثانية وتحقيق الأولى وهي لغة قريش وسعد بن بكر وكثانة .. ، (١٠٧) .

وعلى الرغم من هذه الرواية الواسعة لأقوال سيبويه والملازمة الطويلة نه فهو لم يتعصب له كما ذكرت وانما ردت بعض أقواله وجعله دون الترجيح في آخر .. وسيأتي ذلك في الفصل القادم .

(١٠٥) لابن ولاد كتاب سماه « الانتصار لسيبويه من المبرد » . انظر

انباء الرواة ٩٩/١ .

(١٠٦) الاعراب ، الكتاب ٣٠/٢ .

(١٠٧) اعراب الآية ٦ - البقرة ، الكتاب ١٦٧/٢ .

الطريقة الثانية : كان ينقل النصوص من كتاب سيبويه حين لا يكتفى بإيراد الرأي أو نقل الجملة فنجده ينقل النص مشيراً الى ذلك •

ففي الآية (فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تفضل إحداهما فتذكر إحداهما الأخرى)^(١٠٨) نقل قول سيبويه في نصب (تذكر) نصاً إذ قال : « قال سيبويه (أن تفضل إحداهما فتذكر) انتصب لأنه أمر بالاشهاد لأن تذكر ومن أجل أن تذكر • قال : فان قال انسان : كيف جاز أن تقول أن تفضل ؟ ولم يعد هذا الاضلال والالتباس فانما ذكر أن تفضل لأنه سبب الاذكار كما يقول الرجل : أعدته أن يميل الحائط فادعمه ، وهو لا يطلب باعداد ذلك ميلان الحائط ولكنه أخبر بعله الدعم وبسيه ،^(١٠٩) •

كما أملى قول سيبويه نصاً في نصب (يرسل) و (يوحى) ورفعهما في الآية (أو يرسل رسولا فيوحى بأذنه ما يشاء)^(١١٠) قال : « فأما القول في نصب يرسل ويوحى ورفعهما فقد جاء به سيبويه عن الخليل بما فيه كفاية لمن تدبره ، ونمليه نصاً كما قال ليكون أشفى • قال سيبويه : « سألت الخليل عن قول الله جل وعز (أو يرسل رسولا فيوحى) فزعم أن النصب محمول على « أن » سوى هذه ولو كانت هذه الكلمة على « أن » هذه لم يكن للكلام وجه ولكنه لما قال : إلا وحيأ كان في معنى إلا أن يوحى وكان « أو يرسل » فعلاً لا يجرى على إلا فأجرى على « أن » ، هذه ... ،^(١١١) •

وهو أحياناً ينقل النص بشيء من التصرف • ففي الآية (إن غداي ليس عليهم سلطان)^(١١٢) قال : الأصل في ليس عند سيبويه ليس

(١٠٨، ١٠٩) اعراب الآية ٢٨٢ - البقرة ، الكتاب ١/٤٣٠ •

(١١٠، ١١١) اعراب الآية ٥١ - حم عسق (الشورى) ، الكتاب ٨/٤٢٨ •

(١١٢، ١١٣) اعراب الآية ٤٢ - الحجر •

قال سيبويه : « وأما لَيْسَ فمُسَكَّنَةٌ نحو صَيِّدٌ كما قالوا : عَلِمَ ذاك .. قال سيبويه : فجعلوا إعلاله إزالة الحركة لأنه لا يقال منه يَفْعَلُ ولا فاعلٌ ولا مصدرٌ ولا اشتقاقٌ ، وكثر في كلامهم فلم يجعلوه كأخواته يعى ما يعمل عمله قال : فجعلوه كَلَيْتَ ، (١١٣) .

أما نصّ قول سيبويه فأذكره ليتمكن المقارنة « وأما لَيْسَ فانها مسكّنة نحو قوله صَيِّدٌ كما قالوا عَلِمَ ذاك في عَلِمَ ذاك ، فلم يجعلوا اعتلالها الا لزوم الاسكان اذ كثر في كلامهم ولم يغيروا حركة الفاء وانما فعلوا ذلك بها حيث لم تكن فيها يَفْعَلُ فيما مضى من الفعل نحو قولك : قد كان ثم ذَهَبَ ولا يكون منها فاعل ولا مصدرٌ .. جُعِلَتْ بمنزلة ما ليس من الفعل نحو لَيْتَ .. ، (١١٤) .

٢) مصادر بصرية أخرى :

المصادر البصرية في النحو واللغة تتردد في كُتبه بعامة وفي « اعراب القرآن » بخاصة ، فنحن نقرأ آراء أعلام النحو واللغة والقراءات البصريين مبنوثة فيه مثل أبي عمرو ابن العلاء ويونس وقطرب والأخفش سعيد بن مسعدة وأبي عبيدة وأبي عمرو الجرمي وابن الاعرابي والمازني وأبي حاتم السجستاني والبرد ومحمد بن الوليد ولاد وأبي اسحاق الزجاج بالاضافة الى من ذكرته سابقاً الخليل بن أحمد وأبو الخطاب الأخفش وسيبويه .. لذا استطيع أن أقول انه اشتمل على آراء أعلام المذهب البصري مما يدل على سعة اطلاعه وغزارة حفظه واستقصائه .. فمن هؤلاء من أخذ عنه الرواية مباشرة وهم شيوخه ومنهم من اطلع على كتبهم فقل منها ، لذا يمكننا أن نقسم هذه المصادر الى قسمين :

١ - الروايات الشفوية :

وشيوخه الذين وردت الرواية عنهم هنا من البصريين محمد بن

الوليد (ت ٢٩٨ هـ) وأبو اسحاق الزجاج (ت ٣١٦ هـ) وأبو الحسن علي بن سليمان الأخفش (ت ٣١٥ هـ) ، وكلهم من أصحاب المبرد ، فمما رواه ابن النحاس للمبرد كان عن طريقهم .

(١) محمد بن الوليد : هذا الشيخ أحد من روى ابن النحاس عنهم أقوال المبرد ، وهو مصري رحل الى بغداد وأخذ عن المبرد كما مر بنا . . . فقد روى ابن النحاس عنه بـ « حدثنا محمد بن الوليد » و « سمعت » و « حكى لنا » وكانت روايته عنه في القراءة حيناً كما روى قراءة الرسول صلى الله عليه وسلم (وكبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن) (١١٥) .

وروى سماعه عنه عن المبرد في تلحين أبي عمرو بن العلاء في قراءة الآية (عاداً لولاً) وقراءة (يؤدهُ إليك) (١١٦) .

وروى عنه أحياناً أقوالاً في اللغة والنحو كما روى قوله في ولّد جمع وكّد (١١٧) .

(٢) أبو اسحاق الزجاج : وهو أشد أصحاب المبرد لزوماً لمذهب البصريين (١١٨) ، وكان أهمّ شيوخ ابن النحاس وأكثرهم تأثيراً فيه فقد قرأ عليه كتاب سيبويه (١١٩) وحمله معه الى مصر عند رجوعه وحمل معه كتاب « معاني القرآن » للزجاج ونقل منه في كتاب الاعراب ، كما روى عنه كتابه « ما ينصرف وما لا ينصرف » وسنذكر ذلك . ونحن نجد الزجاج يملأ كتاب اعراب القرآن بآرائه في النحو والمعاني وكان النحاس

(١١٥) اعراب الآية ٤٥ - المائة ص ٢٨٠ . وكنا روى عنه في القراءات انظر ص ٩١٤ ، ١٠٢٦ .

(١١٦) اعراب الآية ٥٠ - النجم ، ٧٥ آل عمران .

(١١٧) اعراب الآية ٨٨ - مريم ، ١٣٧ - الشعراء .

(١١٨) اخبار النحويين للسيرافي ٨١ .

(١١٩) اعراب الآية ٢٥١ - البقرة .

يشير في روايته الى كل ذلك ، يشير الى سماعه عنه مرة والى إملائه
ما أخذه عنه أخرى ..

قال ذاكرا قول الخليل في اعلال (لا يَسْتَحْيِي) : « وسمعت أبا
اسحاق يقول : اذا قال سيويه بعد قول الخليل وقال غيره ، فانما يعنى نفسه
ولا يسمي نفسه بعد الخليل اجلالاً منه له ، » (١٢٠) . ثم يشرح قول سيويه .
وفي الآية (يا أُولِي الْأَلْبَابِ) قال : « سمعت أبا اسحاق يقول : قال
لي أحمد بن يحيى : أتعرف في كلام العرب من المضاعف شيئاً جاء على
فَعْلَ فقلت : نعم حكى سيويه عن يونس لَبَّبَتْ تَلْبُ فاستحسنه ،
وقال : ما أعرف له نظيراً ، » (١٢١) . وعبارة « سمعت أبا اسحاق الزجاج ،
ترددت في كتاب النحاس كثيراً » (١٢٢) وكان يملئ أيضاً ما أخذه عن الزجاج
ويشير الى ذلك .

(٣) أبو الحسن علي بن سليمان : لا يقل هذا الشيخ عن الزجاج
ورودا في كتاب الاعراب فقد روى عنه كثيراً .. ويبدو لي أنه لازمه طويلاً
فكثرت سماعته عليه فروى عنه بـ « سمعت علي بن سليمان ، و « حدثنا ،
و « حكى لنا ، و « سألت ، وكانت روايته عنه أقواله حيناً وأقوال المبرد
أحياناً في القراءات والنحو واللغة .. وكان يشير الى كل ما يرويه عنه :
ففي قراءة الآية (الْحَمْدُ لِلَّهِ) و (الْحَمْدُ لِلَّهِ) قال :
وسمعت علي بن سليمان يقول : لا يجوز من هذين شي ، » (١٢٣) .

وفي الآية (آتَسْبِدِلُونِ الَّذِي هُوَ آدَنِي) قال : « وسمعت
علي بن سليمان يقول : لا يصح عندي في (هو أدنى) ، إلا أن يكون

(١٢٠) اعراب الآية ٢٦ - البقرة .

(١٢١) اعراب الآية ١٩٧ - البقرة .

(١٢٢) انظر اعراب الآية ٣٤ ، ٢٣٧ - البقرة .

(١٢٣) اعراب الآية ٢ - ام القرآن .

من ذوات الهمز من قولهم دَنِيَّ بَيِّنُ الدنائة ثم أبدلت الهمزة «(١٢٤)» .
وفي الآية (هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ) قال في ابدال الواو تاء : « حدثنا
علي بن سليمان عن محمد بن يزيد عن المازني قال : سألت الأصمعي عن
قول الشاعر :

فَإِنْ يَكُنْ أَمْسَى الْبَلَى تَيْقُورِي

وقلت له : قال الخليل : هو فيعول من الوقار فأبدل من الواو تاء
فقال : هذا قول الأشياخ «(١٢٥)» .

ب - الكتب الملوثة :

وهي تؤلف الجانب الآخر من مصادر « اعراب القرآن » وقد ذكر
النحاس كتباً كان قد نقل منها .. وسواء كان النقل بالمعنى أو بالنص فهو
قد أشار الى موضع ذلك .. وكتب البصريين التي ذكرها وأشار الى مواضع
نقله منها أربعة اثنان منها لشيخه الزجاج .

الاول : « كتاب العين » (١٢٦) للخليل بن أحمد الفراهيدي
(ت ١٧٥ هـ)

هذا المعجم كان النحاس قد حمله معه الى مصر عند عودته من رحلته
العلمية الى بغداد .. وكان يرضن به على الطالبين كما ذكر المنذر بن سعيد
أحد تلامذته وقد نقل منه في موضع قد أشار اليه .

في اعراب الآية (قُلْ هَلْمْ شَهِدَاءُكُمْ) قال : « في كتاب العين للخليل
أن أصلها « هل أَرْؤُمْ » أي هل أفصذك ثم كثر استعمالهم إياها حتى صار

(١٢٤) اعراب الآية ٦١ - البقرة .
(١٢٥) اعراب الآية ٢ - البقرة ، الكتاب ٣٥٦/٢ .
(١٢٦) طبع الجزء الاول منه بتحقيق الدكتور عبدالله درويش . مطبعة
العاني بغداد ١٩٦٧ م .

المقصود بقولها ، (١٢٧) .

والخليل من الأعلام الذين كثر ورودهم في كتاب النحاس هذه
وكثيرا ما قرن ذكره بسيوييه .

الثاني : « كتاب المسائل الكبير » (١٢٨) للأخفش سعيد بن مسعدة .
(ت ٢١١ هـ أو ٢١٥ هـ) .

الأخفش سعيد كثير الورد في كتاب الاعراب وكان ابن النحاس
يروى آراءه ويقف منها موقف المختار في كثير من الأحيان . . وقد نقل
النحاس منه وصرح بالإشارة الى ذلك .

ففي اعراب الآية (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِثُونَ)
قال : « وقال الكسائي والأخفش ذكره في « المسائل الكبير » (الصابثون)
عطف على المضمر الذى في (هادوا) . . » (١٢٩) ثم يذكر قول الزجاج
في تخطيطه هذا الرأي .

الثالث : معاني القرآن (١٣٠) للزجاج (ت ٣١٦ هـ)
لازمه النحاس ملازمة ونقل منه كثيرا وصرح في اشارته الى ذلك .
ويبدو أنه قد أخذ رواية عن الزجاج وحمله معه الى مصر لذلك فهو كان

(١٢٧) اعراب الآية ١٥٠ - الانعام ولم أعثر على هذا النص في كتاب العين
النسخة الموجودة في مكتبة كلية دار العلوم بالرغم من بحثنا عنه ،
الدكتور عبدالله درويش المنشغل في تحقيقه وانا ، والموجود في ج ٢
ورقة ١٠٥ « هَلُمَّ : كلمة دعوة الى الشيء . التثنية والجمع
والوحدان والتذكير والتأنيث فيه سواء الا في لغة بنى سعد ، . .
(١٢٨) ورد ذكره في فهرست النديم ٥٨ .

(١٢٩) اعراب الآية ٦٩ - المائدة .
(١٣٠) ذكره ابن النديم في الفهرست ٩١ - المطبعة الرحمانية ، وابن خير
في الفهرسة ٦٤ ومنه نسخة مخطوطة ناقصة في دار الكتب المصرية
ونسخ مصورة في معهد المخطوطات للجامعة العربية . وقد حققت
هدى قراعة قسما منه ينتهى الى آخر سورة المائدة بعنوان « اعراب
القرآن ومعانيه » ونالت بها شهادة الدكتوراه في الآداب من آداب
القاهرة .

يسلمى مما أخذه عنه كما مر في الروايات الشفوية • وأخذه من هذا الكتاب
كان على طريقتين أيضا :

الاولى : الأخذ بالمعنى وايراد الرأي وهي التي تغلب على الكتاب •
ففي الآية (وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ) قال : « اذ في موضع نصب
والمعنى واذكروا » وحكى ابو اسحاق في كتابه في القرآن أن « اذ » في
موضع نصب بآتيننا .. » (١٣١)

وفي الآية (إِذِ الْاِغْلَالُ فِي آعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ) قال في قراءة
(والسلاسل) بالخفض وبيان المعنى : « وهذا في كتاب أبي اسحاق في
القرآن » (١٣٢) •

وكذا ذكر في اعراب « أن » في الآية (أَنْ اشْكُرْ لِي
وَلَوْلَا دِيكَ) (١٣٣) قال : « وزعم ابو اسحاق في كتابه أن « أن » في موضع
نصب ، وأن المعنى ووصينا الانسان بوالديه أن اشكر لي ولوالديك » (١٣٤) •
الطريقة الثانية : النقل بالنص والاشارة الى ذلك •

ففي الآية (.. فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا) (١٣٥)
قال : « ونُسَمِّي كلام أبي اسحاق في الاستثناء الذي ذكره في الآية نصا
لحسنه ، وانه قد شرح فيه أشياء من هذا الباب قال أبو اسحاق : « الاستثناء
في كلام العرب توكيد العدد وتحصيله لأنك قد تذكر الجملة ويكون

(١٣١) اعراب الآية ١٣ - لقمان ص ٨٢٩ ، معاني الزجاج ورقة ٦٦ أ
نسخة ٢٤٩ •

(١٣٢) اعراب الآية ٧١ - الطول (غافر) ، معاني الزجاج ٤٤ ب نسخة
٢٥٢ •

(١٣٣، ١٣٤) اعراب الآية ١٤ - لقمان ، معاني الزجاج ورقة ٦٦ أ نسخة
٢٤٩ •

(١٣٥، ١٣٦) اعراب الآية ١٤ - العنكبوت ، معاني الزجاج ورقة ٥٩ أ ، ب
نسخة ٢٤٩ •

الحاصل أكرها ، فإذا أردت التوكيد في تمامها قلت : كلها وإذا أردت التوكيد في نقصانها أدخلت فيها الاستثناء . . . ، (١٣٦) .

الرابع : ما يعجرى وما لا يعجرى [ما ينصرف وما لا ينصرف] للزجاج

وهو الكتاب الآخر للزجاج من بين مصادر الاعراب وقد رواء النحاس جاء في أوله « أخبرنا أبو جعفر أحمد بن محمد بن اسماعيل النحاس قال : قال أبو اسحاق ابراهيم بن السرى الزجاج : هذا باب ما ينصرف وما لا ينصرف ، (١٣٨) .

وقد نقل ابن النحاس منه جواز فتح النون وضم الميم في (طسم) مصرحا بالاشارة اليه (١٣٩) .

٣ مصادر كوفية :

تقف آراء الكوفيين الى جانب البصريين في « اعراب القرآن » ، فلا تكاد مسألة تمر الا ويسيطر النحاس فيها آراء النحاة واللغويين فيرجح رأيا مرة ، ويترك الآراء دون ترجيح حيناً ، ويرفض رأيا حيناً آخر . وآراء أعلام الكوفيين مبثوثة في هذا الكتاب ، فالكسائي وعلب والفراء ومحمد بن حبيب ومحمد بن سعدان وابن السكيت ونفطويه وابن رستم تتردد آراؤهم وقراءاتهم في الكتاب . والملاحظة الواضحة هي أن النحاس لم يكن من بين شيوخه كوفيون لازمهم ملازمته للزجاج أو علي بن سليمان من البصريين سوى اثنين لم يرو عنهما إلا أشياء في القراءة والتفسير والنحو . أما ما تردد في كتابه من آراء الأعلام الآخرين فمما أخذهم من كتبهم في اللغة والقراءات أو مما رواء عن شيخه ابن كيسان وابن شقير اللذين اخذا عن المبرد وعلب ، وهما ممن مزج بين المذهبين ، وسأذكر ذلك بعد .

(١٣٧) طبع باسم ما ينصرف وما لا ينصرف بتحقيق هدى محمود قراءة بالقاهرة سنة ١٩٧١ م .

(١٣٨) ما ينصرف وما لا ينصرف ص ١ :

(١٣٩) اعراب الآية ١ - الشعراء ، ما ينصرف وما لا ينصرف ٦٣ .

١ - الروايات المشفوية :

لقد ذكرت أن النحاس لم يذكر ممن أخذ عنهم من الكوفيين رواية سوى اثنين هما :

(١) نبطويه ابراهيم بن محمد بن عرفة (ت ٣٧٣ هـ) فقد روى عنه شيئاً من التفسير في قوله تعالى (خُذِ الْعَفْوَ) إن العفو الزكاة لأنها يسير من كثير (١٤٠) .

وقوله في معنى (ناظرة) : بأنه لا يكون منتظرة لأنه لا يقال : نظرت اليه بمعنى انتظرتة وانما يقال : نظرتة . قال ابن النحاس : « وهو قول ابراهيم بن محمد بن عرفة وغيره ممن يوثق بعلمه » (١٤١) .

(٢) ابن رستم أحمد بن محمد الطبري التحوي . . روى عنه اعتراض المازني على قول الأخفش في تصغير أشياء فلما زني كان يرى رأي سيبويه في أن أصل أشياء فعلاء « شَيْئَاءُ » ، والأخفش والفراء كانا يريان أنه فعلاء « أَشْيَاءُ » ، وابن النحاس وابن رستم لا يريان رأي الأخفش في ان تصغير أشياء أَشْيَاءُ (١٤٢) .

ونبطويه وابن رستم من رواة القراءات (١٤٣) ولربما أفاد النحاس منهما في هذا المجال كما أفاد من كتب القراءات للكوفيين كما سيأتي .

ب - الكتب الملوثة :

وردت أسماء ستة كتب للكوفيين قل منها ابن النحاس وصرح بالإشارة إلى ذلك استوعب فيها القراءات ومسائل النحو واللغة والصرف عند الكوفيين ، ثلاثة كتب منها للفراء كبير علماء الكوفة بعد الكسائي .

(١٤٠) اعراب الآية ١٩٩ - الاعراف .

(١٤١) اعراب الآية ٢٣ - القيامة .

(١٤٢) انظر اعراب الآية ١٠١ ، المائة ، الكتاب ٣٧٩/٢ ، ٣٨٠ ، معاني

الفراء ٣٢١/١ .

(١٤٣) ترجمتهما في غاية النهاية ٢٥/١ ، ١١٤/١ .

الأول : معاني القرآن للفراء (ت ٢٠٧ هـ) :

لازم ابن النحاس هذا الكتاب من أول كتابه الأعراب الى آخره حتى لا تكاد آية تخلو من ذكر الفراء في إعراب أو قراءة أو معنى ، لكنه لم يلازمه ملازمة الرضا والاطمئنان فيما نقل منه وانما كان ينقل ويرد أكثر ما ينقل . وقد صرح بهذا حين عرض لمعنى اللهو في الآية (واذا رآوا تجارةً أو لهواً انفضّوا إليها)^(١٤٤) وميل الفراء الى أن معناه الطبل . قال : « وكان الفراء يعتمد في كتابه في المعاني علي الكلبي^(١٤٥) والكلبي متروك الحديث^(١٤٦) » .

وفي الآية (لله الأمرُ من قبلُ ومن بعدُ) قال : « وحكى الفراء (من قبل ومن بعد) مخفوضين بغير تنوين وللـفراء في هذا الفصل من كتابه في القرآن أشياء . الفلظ فيها بين^(١٤٧) » .

هذان نصان من نصوص كثيرة يقف فيها النحاس هذا الموقف من الفراء (من قبل ومن بعد) مخفوضين بغير تنوين وللـفراء في هذا الفصل الآتي ، والى جانب هذا الموقف نجد ابن النحاس يقف من الفراء موثقاً راضياً فهو قد يفضل أشياء له يستحسنها أو يذكرها بين الآراء دون ترجيح أو تفضيل .

ومن ذلك قول الفراء في التفريق بين (يمدّه) و (يمدّه) في الآية (والبحر يمدّه) إنه يقال فيما كان يزيد في الشيء : مده

(١٤٤) آية ١١ - الجمعة .

(١٤٥) هو هشام الكلبي عالم بالنسب وأخبار العرب توفي سنة ٢٠٦ هـ له كتاب « تفسير الآي التي نزل في اقوام باعياهم » . (فهرست

ابن النديم ٣٧ ، ١٠٨) .

(١٤٦) اعراب الآية ١١ - الجمعة ، معاني الفراء ١٥٧/٣ .

(١٤٧) اعراب الآية ٤ - الروم ، معاني الفراء ٣٢٠/٢ ، ٣٢١ .

يَمْدُهُ' كما تقول : مدَّ النيلُ الخَلِيجَ أي زاد فيه ، وأمدَّ اللهُ الخَلِيجَ
بالنيل . قال النحاس : « وهذا أحسن القولين » (١٤٨) .

وكان نقل ابن النحاس من معاني الفراء بطريقتين :

الأولى : الأخذ بالمعنى وإيراد الرأي وهو ما غلب على الكتاب فيما
ورد ذكر الفراء فيه ، فبالإضافة الى المواضع السابقة التي نقل فيها ابن
النحاس من الفراء بهذه الطريقة نقل قوله في قراءة (آلم الله) بَأَنَّ
أَلْقِيَتْ حركة الهمزة على الميم (١٤٩) .

وذكر قوله في معنى الآية (واللهُ ورَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ
يَرْضَوْهُ) (١٥٠) .

وذكر قوله في معنى « فَتَاهُ » في الآية (وإذ قال موسى لِفَتَاهُ)
بأنه كل من اخذ عن أحد وتعلَّم منه فهو فَتَاهُ (١٥١) ، وكذا في
(حُقب) في الآية (أو أَمْضَى حُقبًا في لغة قيس سنة (١٥٢) .

الطريقة الثانية : النقل بالنص ويغلب على النصوص المنقولة أنها
قصيرة يأخذ ما يتعلق بمعنى أو اعراب أو مسألة لغوية .

ففي الآية (وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ ...
نَتُوءِ مِنْكُمْ بِهِ) ذكر قول الفراء : « أي أخذ الميثاق للذين آتاهم من
كتاب وحكمة وجعل لتؤمنن به من أخذ الميثاق كما تقول : أخذت ميثاقك
لتفعلن » (١٥٣) .

(١٤٨) الآية ٢٧ - لقمان ، معاني الفراء ٢/ ٣٢٩ .

(١٤٩) الآية ١ ، ٢ - آل عمران . معاني الفراء ١/ ٩ .

(١٥٠) اعراب الآية ٦٢ - التوبة ، معاني الفراء ٢/ ١٥٤ .

(١٥١، ١٥٢) آية ٦ - الكهف ، معاني الفراء ٢/ ١٥٤ .

(١٥٣) الآية ٨١ - آل عمران ، معاني الفراء ١/ ٢٥٥ .

وفي (المص كتاب "أُنزِلَ إِلَيْكَ) ذكر قول الفراء : « المعنى الألف واللام والميم والصاد من حروف المقطع كتاب أنزل إليك مجموعاً » (١٥٤) .

الثاني : كتاب المصادر في القرآن (١٥٥) - للفراء :

هذا المصدر الآخر للفراء نقل منه النحاس وأشار الى ذكره صراحة . .
من ذلك قوله في تخطئة قول أبي حاتم في فتحه همزة (كَدَّأَبِ) (١٥٦) قال أبو جعفر : هذا القول خطأ لا يقال البتة : دَئِبَ وإنما يقال : دَأَبَ يَدَأَبُ دُؤَبًا . هكذا حكى النحويون منهم الفراء حكاه في كتاب « المصادر » .

الثالث : المقصور والممدود (المنقوص والممدود) (١٥٧) للفراء :

هذا الكتاب الثالث للفراء أشار الى نقله منه صراحة أيضاً لكنه نقد به سَمَاعَ الكوفيين نقد البصريين له بأنه عن غيره الفصحاء .
من ذلك قوله في (ومن آناه الليل) إن واحد الآناء إِنْيٌ لا يعرف البصريون غيره . أما الفراء فقد حكى واحداً إِنْيٌ جعلها من المقصور سم قال : « وللفراء في هذا الباب في كتاب « المقصور والممدود » أشياء قد جاء بها على أنها فيها مقصور . . قد أنكرت عليه ، ورواها الأصمعي وابن السكيت والمتقنون من أهل اللغة على خلاف ما روى . والذي يقال في هذا إنه مأمون على ما رواه غير أن سماع الكوفيين أكثره عن غير الفصحاء » (١٥٨) .

(١٥٤) الآية ١ ، ٢ - الاعراف ، معاني الفراء ١/٣٦٨ .

(١٥٥) ذكره ابن النديم في الفهرست ٧٣ .

(١٥٦) الآية ١١ - آل عمران .

(١٥٧) طبع الكتاب بعنوان « المنقوص والممدود » بدار المعارف - القاهرة .

(١٥٨) الآية ١٣٠ - طه . المنقوص والممدود للفراء ص ١٢ ، ١٩ .

الرابع : كتاب القراءات (١٥٩) لأبي عبيد القاسم بن سلام (ت ٢٢٤ هـ) :

أبو عبيد من المصادر التي أخذ منها النحاس كثيراً فنجده يذكر اختياراته في القراءات كثيراً يأخذها مرة ويرفضها وأ ينقدها أخرى . . وهو يشير الى المصدر الذي أخذ منه حيناً ويهمل الإشارة الى ذكر اسم الكتاب أحيانا . . وهذا الكتاب هو أول كتاب جمعت فيه القراءات (١٦٠) ، فمما نقل من كتاب القراءات وأشار اليه صراحة واعتده أصلاً من الأصول ما نقله نصاً من قوله في قراءة الآية (مِنْ سَبَّأٍ نَبَأٍ يَقِينٍ) ورده اذ قال : « وقد تكلم أبو عبيد في هذا بكلام كثير التخليط ونمليه على نص ما قال ، وكان كتابه أصلاً من الأصول لِيُوقَفَ على نص ما قال ويعلم موضع الغلط منه . قال أبو عبيد « وهي قراءتنا التي نختار . . لأن « سبا » اسم مؤنث لامرأة أو قبيلة وليس بخفيف فيجربى لخفته ، والذي يجربه يذهب الى أنه اسم لرجل » (١٦١) . .

ومن ذلك ما نقله عن أبي عبيد انه قال في قراءة الآية (وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ) بفتح القاف : إن أشياخه كانوا ينكرونه من كلام العرب ، وانه ذكر هذا في كتاب القراءات (١٦٢) .

ومن ذلك ما ذكره من كلام النحويين في الآية (ولاتَ حِينَ مَنَاصٍ) قال النحاس : « واما (ولاتَ حِينَ مَنَاصٍ) فقد تكلم النحويون فيه وفسي الوقف عليه وكثر فيه ابو عبيد في كتاب « القراءات » وكل ما جاء به - الا سيراً - مردود (١٦٣) .

(١٥٩) ذكره ابن النديم في الفهرست ٣٨ .

(١٦٠) انظر النشر ١/ ٣٤ .

(١٦١) الآية ٢٢ - النمل .

(١٦٢) الآية ٣٣ - الاحزاب .

(١٦٣) اعراب الآية ٣ - ص .

الخامس : كتاب الغريب المصنف (١٦٥) لأبي عبيد :

اما هذا الكتاب فقد أشار اليه النحاس في ردّ أبي عبيد لانكاره قسراءة الآية (وَقَرَنَ فِي بُيُوتِكُنَّ) بفتح القاف قائلا : « اما قول أبي عبيد أنّ أشياخه أنكروه ذكر هذا في كتابه « القراءات » فانه قد حكى في « الغريب المصنف » نقض هذا حكى عن الكسائي أنّ أهل الحجاز يقولون : قررت في المكان أقرّ والكسائي من أجل مشايخه » (١٦٥) .

السادس : القراءات (١٦٦) لابن سعد بن النحوي (ت ٢٣١ هـ) :

قد ذكره وأشار الى كتابه ، وقد وثقه في روايته . وهذا الكتاب والذي قبله لأبي عبيد مع معاني الفراء هي مصادر اطلاعه على القراءات ووجوهها لدى الكوفيين ، ذلك اذا أضفنا من سمع منهم من الكوفيين المذكورين وسأذكر ذلك في الفصل الثالث .

ففي ردّ قول أبي حاتم معنى قراءة الآية (إِنْ ابْنُكَ سَرَقَ) قال : « ليس فيه السماع بحجة على من سمع وقد روى هذا الحرف غير واحد منهم محمد ابن سعد بن النحوي في « كتاب القراءات » وهو ثقة مأمون ، وذكر انها قراءة ابن عباس » (١٦٧) .

(٤) مصادر بغدادية :

إنّ اجتماع مشايخ المذهبين البصري والكوفي في بغداد خفّف من حدة الخلاف بينهما وقارب كثيراً من وجهات النظر ثم أنشأ مذهباً كان يخلط آراء المذهبين . ومن أوائل من مثّل هذا المذهب ابن كيسان وابو

-
- (١٦٤) ذكره في فهرست النديم ٧٨ ، مراتب النحويين ٩٣ .
(١٦٥) الآية ٣٣ - الاحزاب ، الغريب المصنف لأبي عبيد ص ٢٦١ ،
مخطوطة دار الكتب المصرية .
(١٦٦) ذكره ابن النديم في الهرست ٧٦ .
(١٦٧) الآية ٨١ - يوسف .

بكر بن شقير وابو بكر بن الخياط^(١٦٨) ، ومن هؤلاء اثنان كانا ممن أخذ عنهم النحاس مباشرة هما : ابن كيسان وابن شقير •

روايته عن ابن كيسان :

ابن كيسان أهم مشايخه ممن خلط المذهبين بل أهم مشايخه بعد الزجاج ، وهو قد أخذ عن المبرد ونعلب • • نجد ذكره يتردد كثيراً في « اعراب القرآن » سمعه النحاس وأخذ عنه وقد روى عنه بـ « سمعت أبا الحسن بن كيسان » ، و « سألت » و « قال » روى عنه مسائل في النحو واللغة والتفسير والمعاني كثيرة • ويبدو انه أفاد من كتاب « معاني القرآن » لابن كيسان ولابن كيسان كتاب « الكافي في النحو » وكتاب المسائل على مذهب النحويين مما اختلف فيه البصريون والكوفيون ،^(١٦٩) .

روى ابن النحاس سماعته عن ابن كيسان رواية مُعْجَبٍ أحياناً متبداً قوله من أقوال الحذاق من النحويين • • فمن ذلك ما ذكره من قوله في اللامات في اعراب الآية (فَلَنَّا تَرَيْنَهُمْ بَعْنُودٍ لَاقِبِلَ لَهُمْ بِهَا) قال : « وسمعت أبا الحسن بن كيسان يقول : هي لام توكيد • وكذا كان عنده أن اللامات كلها ثلاث لا غير : لام توكيد ولام أمر ، ولام خفض • وهذا قول الحذاق من النحويين لأنهم يردون الشيء الى أصله وهذا لا يتهيأ إلا لمن درب بالعربية »^(١٧٠) •

وهو أحياناً يعرض رأيه مع الآراء دون تعليق او تفضيل • • فمن ذلك ما ذكره من قوله في (غير المضروب) بأنه لم يرد المضويين لأنه موحد في معنى الجمع • و « غير » انه يكون بدلا من الهاء والميم في « عليهم »^(١٧١) •

-
- (١٦٨) انظر أخبار النحويين للسرياني ٨١ ، الايضاح في علل النحو للزجاجي ٧٩ ، المدارس النحوية ٢٤٥ - ٢٤٨ •
(١٦٩) انظر فهرست ابن النديم ٨٩ •
(١٧٠) الآية ٣٧ - النمل •
(١٧١) اعراب الآية ٧ - أم القرآن ص ١٠ •

وفي جواب نصب «رب» في الآية (ربّ العالمين) قال : « قال ابو الحسن ابن كيسان يبعد النصب على النداء كما قال ابو اسحاق الزجاج لانه يصير كلامين ولكن نصبه على المدح » (١٧٢) .

وذكر قوله في اعراب (آلم) في موضع نصب بمعنى اقراً (آلم) (١٧٣) .

وذكر قوله في اعراب (آلم) في موضع نصب بمعنى اقراً « سواء » خبر ان وما بعده يقوم مقام الفاعل (١٧٤) .

وهو يروى أحياناً آراء ابن كيسان الخاصة ، فمن ذلك ما رواه من قوله في الآية (ان هذان لساحران) قال : سألت أبا الحسن بن كيسان عن هذه الآية فقال : ان شئت أجبتك بجواب النحويين وان شئت أجبتك بقولي فقلت « بقولك » ، ثم يذكر رأيه وهو أن « هذا » لا يتغير في حالات الاعراب المختلفة فأجريت التثنية مجرى الواحد (١٧٥) .

دوايته عن ابن شقير :

هذا الشيخ هو الآخر سمعه ابن النحاس ورَوَى عنه ولكنه لم يكثر الرواية عنه وقد ورد سماعه والاشارة اليه في الاعراب .

فمن ذلك ما رواه في سبب تحريك المضمرات دون المبهمة بأن المضمرات في مواضع الاسماء المعربة وكانت لها مزية فحركت ثم قال : « وسمعت أبا بكر آبن شقير يحكى هذا ، وهو جواب حسن مُحَصَّل » (١٧٦) .

(١٧٢) اعراب الآية ٢ - أم القرآن ص ٦ .

(١٧٣) اعراب الآية ١ - البقرة .

(١٧٤) اعراب الآية ٦ - البقرة .

(١٧٥) الآية ٦٣ - طه .

(١٧٦) السابق ١٥١١ ، ١٥١٢ .

٥) الحفاظ والمحدثون :

الحفاظ والمحدثون من شيوخه يؤلفون جانباً من مصادر «اعراب القرآن» ، فقد كان ابن النحاس كثير السماع والرواية فقد روى عنهم في التفسير والقراءات بالإضافة الى ما ضَمَّنَهُ كتابه من الاحاديث بأسانيد متصلة في كثير من الاحيان . فمن سمعهم في مصر هم :

أ بكر بن سهل النميطي : (ت ٢٨٩هـ) (١٧٧)

وهو مُحدثٌ ومن القراء روى عنه التفسير . . . ففي الحديث عن الكبائر في الآية (وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ) قال : « وحدثنا بكر بن سهل قال : حدثنا عبدالله بن صالح عن معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الكبائر كل ما حتمه الله جل وعز بنار او غضب او لعنة او عذاب قال ابو جعفر : فهذا قول حَسَنٌ يَتَنَّ . . . » (١٧٨) .

ب - ابو بكر جعفر بن محمد الفاريابي : (ت ٣٠١هـ)

حدث بمصر وبغداد روى عنه الحديث والتفسير - ففي الآية (اني متوَكِّلٌ وراَفِعُكَ اليَّ وَمُطَهِّرُكَ . .) قال « فحدثنا جعفر بن محمد الفاريابي قال : حدثنا ابراهيم بن العلاء الزبيدي قال : حدثنا . . . عن معاوية بن أبي سفيان قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في المسجد تتحدث فقال : ائتكم لَتَتَحَدَّثُونَ اُنْتَى من آخركم موتا . . . » (١٧٩)

ج - النسائي احمد بن شعيب : (ت ٣٠٣هـ)

روى عنه قراءات وأحاديث .

(١٧٧) انظر موضوع شيوخه من التمهيد وكذا في اعلام الحفاظ والمحدثين

الذين سيأتي ذكرهم .

(١٧٨) الآية ٣٧ - حم عسق (الشورى) .

(١٧٩) انظر اعراب الآية ٥٥ - آل عمران ، الطبري ٢٩٠/٣ ، ٢٩١ .

ففي قراءة الآية (.. قال ومن كفر فأمتعه قليلا ثم اضطره)
 قال : « وحدثنا أحمد بن شعيب بن علي قال : أخبرني عمران بن بكار
 ... عن الحارث ابن أبي ربيعة قال (ومن كفر فأمتعه قليلا ثم اضطره)
 قال أبو جعفر : وهذا على السؤال والطلب .. » (١٨٠) .

د - الطحاوي أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي : (ت ٣٢١ هـ)

روى عنه تفسيرا ..

ففي الآية (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم
 حريص عليكم) قال : « وأحسن ما قيل في هذا المعنى مما هو موافق للكلام
 العرب ما حدثنا به أحمد ابن محمد الأزدي قال : حدثني عبدالله بن محمد
 الخزاعي ... سمعت عبدالله ابن داود الجريسي يقول في قول الله جل
 وعز : (لقد جاءكم رسول ..) قال : أن تدخلوا النار ، حريص عليكم
 قال : أن تدخلوا الجنة » (١٨١) .

هـ - الحسن بن غليب المصري :

روى عنه الحديث والتفسير ..

ففي معنى الآية (والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا ..)
 قال : « ومن أحسن ما قيل في معناه ما حدثناه الحسن بن غليب قال حدثني
 عمران ابن أبي عمران .. عن أبي عبدالرحمن الحبلي في قوله جل وعز
 (والذين إذا أنفقوا ..) قال : من أنفق في غير طاعة الله فهو الاسراف
 .. » (١٨٢) .

هؤلاء أشهر من ترددت أسماؤهم في روايته عنهم الحديث والتفسير

(١٨٠) الآية ١٢٦ - البقرة ، المحتسب ١٠٤/١ .

(١٨١) اعراب الآية ١٢٨ - التوبة .

(١٨٢) اعراب الآية ٦٧ - الفرقان .

والقراءات وكلهم من شيوخه المصريين ٠٠ اما من روى عنهم في بفسداد
فأشهرهم :

و - ابو الحسن احمد بن سعيد الدمشقي : (ت ٣٠٦هـ)

روى عنه أقوالا للصحابة ففي حديثه عن فائدة اعراب القرآن قال :
حدثنا ابو الحسن أحمد بن محمد الدمشقي عن ٠٠٠٠ عن واصل مولى
أبي عيينه قال : قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : تَعَلَّمُوا اعراب القرآن
كما تَعَلَّمُونَ حفظه ، (١٨٣) .

ز - ابو القاسم عبدالله بن محمد البَغَوِي : (ت ٣١٧هـ)

روى عنه الحديث .

فني معنى قوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) قال :
« وقرئ على أبي القاسم عبدالله بن محمد البغوي عن هبة بن خالد ٠٠٠
عن صهيب قال : اذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ٠٠٠ » (١٨٤)

٦ تفسير الطبري (جامع البيان عن تاويل القرآن) محمد بن جرير :
(ت ٣١٠هـ) :

هذا الكتاب كان من بين مصادر ابن النحاس في « اعراب القرآن » فقد
ررد ذكر الطبري في حوالي ثمانية عشر موضعا . كان ينقل منه نصاً يطول
او يقصر وفق ما يقتضيه الموضع ، واطول نص نقله في اعرابه الآية (وجوه
يومئذ ناضرة . الى ربها ناظرة) فذكر أحاديث الرؤية قال : « هذا كلام
العلماء في كل عصر المعروفين بالسنة حتى انتهى ذلك الى أبي جعفر محمد
بن جرير فذكر كلام من أنكر الرؤية واحتجاجه وتمويهه ، ورد ذلك

(١٨٣) السابق ٢ ، طبقات الزبيدي ٤ .

(١٨٤) اعراب الآية ٢٣ - القيامة ، صحيح الترمذى ١١ / ٢٦٩ ، ٢٧٠ .

عليه وبينه ونحن نذكر كلامه نصاً اذ كان قد بلغ فيه المراد أن شاء الله
... (١٨٥) .

ومن ذلك ما نقله من قوله في صاحب الكبيرة ومثبته الله في العفو عنه
او معاقبته (١٨٦) .

وما نقله من قوله في اعراب « فطرة » في الآية (فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ
النَّاسَ عَلَيْهَا) ومعناها (١٨٧) .

وهو احياناً ينقل النص بتصرف او ينقل المضمون ويشير الى ذلك ..
فمن ذلك ما ذكره من قول الطبري ان التمام في «كلاء» في الآية (كَلَّا
وَالْقَمَرِ) وبيان معنى ذلك (١٨٨) .

ومن ذلك ما نقله من قوله في معنى (أسفل سافلين) بأنه أرذل
العمر (١٨٩) .

وما نقله من قوله في معنى (وَالْمُؤْمِنِينَ الصَّالِحِينَ) انهم الملائكة ،
واستبعد نصبها على المدح لان المدح يأتي بعد تمام الخبر (١٩٠) .

هذه صور من نقل ابن النحاس من تفسير الطبري في اعرابه .

-
- (١٨٥) اعراب الآية ٢٣ - القيامة ، تفسير الطبري ٢٩٩/٧ - ٣٠٤ .
(١٨٦) اعراب الآية ٤٨ - النساء ، تفسير الطبري ١٢٦/٥ .
(١٨٧) اعراب الآية ٣٠ - الروم ، تفسير الطبري ٤٠/٢١ .
(١٨٨) الآية ٣٢ المدثر ، تفسير الطبري ١٦٢/٢٩ .
(١٨٩) اعراب الآية ٥ - التين ، تفسير الطبري ٢٤٤/٣٠ .
(١٩٠) اعراب الآية ١٦٢ - النساء ، تفسير الطبري ٣٦/٦ .

الفصل الثاني

القضايا النحوية والشواهد

٢١) القضايا النحوية :

حدد ابن النحاس منهجه في مقدمة كتابه « اعراب القرآن » ، وحدد القصد من الكتاب ايضا اذ قال : « هذا كتاب أذكر فيه ان اشاء الله اعراب القرآن ، والقراءات التي تحتاج الى أن يُبَيِّنَ اعرابها والعلل فيها ، ولا أخليه من اختلاف النحويين وما يحتاج اليه من المعاني وما أجاز بعضهم ومنعه بعضهم وزيادات وشرح لها ومن الجموع واللغات وسوق كل لفظة لأصحابها .. ومذهبنا الايجاز والمجيب بالنكتة في موضعها من غير اطالة وقصدنا في هذا الكتاب الاعراب وما شاكله بعون الله وحسن توفيقه » .

كان اذن قصد ابن النحاس في هذا الكتاب الاعراب وما شاكله . وهو من النحويين الذين حاولوا أن يجمعوا بين المذهبين البصري والكوفي .. فقد كان شيوخه من المذهبين ومصادره أيضاً ، وله مصنف في مسائل المذهبين سماه « المقنع في اختلاف البصريين والكوفيين » . فثقافته الواسعة وروايته الغزيرة لاقوال علماء المذهبين جعله يقف من النحاة مواقف مستقلة في كثير من المسائل ، فكان يذكر في المسألة أقولا لعلماء المذهبين ثم يختار او يفضل قولاً بصرياً او كوفياً او يقبلها جميعاً .

قال في اعراب الآية (فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا) (٢١٦) : « قد ذكرنا قول أهل التفسير فيه وربما أعدنا الشيء مما تقدم لنزيده شرحاً او لنختار منه قولاً .. » (٢١٧) .

فنحن قد نراه يميل الى قول بصري راداً الكوفي ، وقد نراه ينقد بصرياً ويرفض قوله ، وقد نراه موافقاً القولين فكان له في عرضه للقضايا النحوية واللغوية في هذا الكتاب المواقف التالية :

(٢١٦) آية ٢١٣ - البقرة .

(٢١٧) الاعراب آية ٢١٣ - البقرة .

موقفه من النحويين :

١ - موقفه من البصريين :

لا تكاد مسألة من المسائل التي يعرضها ابن النحاس في كتابه تخلو من ذكره لأقوال العلماء البصريين فيها . فسيبويه يلازمه من أول كتابه حتى نهايته ، وكذا الاخفش سعيد بن مسعدة وابو العباس المبرد وشيخه أبو اسحاق الزجاج وغيرهم وكان يستخدم اصطلاحات البصريين في مواضع كثيرة ، كالرفع بالابتداء للمبتدأ^(٢١٨) ، ورفع الفعل المضارع لمضارعه الاسماء^(٢١٩) ، والنصب بـ « لا » النافية للجنس لانها مضارعة لان عندهم^(٢٢٠) ، وتسمية حروف الجر بالظروف^(٢٢١) ، والبدل هو عند الكوفيين الترجمة او البيان^(٢٢٢) ، والفاصلة وهو عند الكوفيين عماد^(٢٢٣) . . . وبتبعنا ما رواه من أقوال البصريين نجد له الموقفين التاليين :

الأول : الاخذ بأقوالهم وما ذهبوا اليه ورد أقوال الكوفيين اذا كانت غير موافقة لهم . . حتى ذهب الى نقد سماع الكوفيين بأن أكثره عن غير الفصحاء معترضاً على رواية الفراء لاشياء قد جاء بها على أنها مقصور وممدود قائلاً : « وللفراء في هذا الباب في كتاب « المقصور والممدود » أشياء قد جاء بها على أنها فيها مقصور وممدود مثل الآناء الانى والوراء والورى قد أنكرت عليه ورواها الاصمعي وابن السكيت والمتقنون من أهل اللغة على

(٢١٨) الاعراب آية ٢ - أم القرآن ، آية ٢ - البقرة آية ٨ - البقرة ،

الانصاف مسألة ٥ .

(٢١٩) الاعراب آية ٥ - أم القرآن ، الانصاف مسألة ٧٣ .

(٢٢٠) الاعراب آية ٢ - البقرة .

(٢٢١) الاعراب آية ٢ - أم القرآن ، الانصاف مسألة ٦ .

(٢٢٢) الاعراب آية ٢١٧ - البقرة ، مجالس ثعلب ٢٥ .

(٢٢٣) الاعراب آية ٥ - البقرة ، آية ١٢ - البقرة .

حلاف ما روى ، والذي يقال في هذا أنه مأمون على ما رواه غير أن
سماع الكوفيين أكثره عن غير الفصحاء ، (٢٢٤) .

وكان البصريون يفتخرون على الكوفيين قائلين : نحن نأخذ اللغة عن
حرشة الضباب وأكلة البرايح وهؤلاء أخذوا اللغة عن أهل السواد أصحاب
انكواميخ وأكلة الشواريز (٢٢٥) .

نقد مال مع البصريين في أصل اشتقاق (صَيَّب) في الآية (أو كَصَيَّبَ
مَنْ السَّمَاءَ) (٢٢٦) بأنه « على فَيَصِلُ ثم أدغم مثل مَيَّت ، وردَّ قول
الكوفيين بأن أصله « صَوَيْبٌ » على فَعِيلِ ثم أدغم قائلًا : « ولو كان كما
قالوا لما جاز ادغامه كما لا يجوز ادغام طويل » (٢٢٧) .

ومال مع البصريين في أن أصل ألف « رَبَّأ » واو لا ياء كما قال
الكوفيون ، قائلًا : « ويقال : في ثنية ربا رَبَّوَانِ كذا قال سيويه . .
والكوفيون يقولون : رَبَّيَّانَ بالياء ويكتبون ربا بالياء وسمعت أبا إسحاق
يقول ليس يكفيهم أن يفلطوا في الخط حتى يتجاوزوا ذلك إلى التثنية .
قال أبو جعفر : والقرآن يدل على ما قال البصريون . قال الله جل وعز :
(وما آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّا لِيَرْبُو فِي أَمْوَالِ النَّاسِ) (٢٢٨) ، (٢٢٩) .

ومال اليهم في تقدير وزن « أشياء » (٢٣٠) ومنعه من الصرف في
الآية (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ

(٢٢٤) الاعراب آية ١٢٩ - طه ، المقصور والممدود للفراء ١٢ ، ١٣ .

(٢٢٥) أخبار التحوين للسيرافي ٩٠ بيروت .

(٢٢٦) آية ١٩ - البقرة .

(٢٢٧) الاعراب الآية السابقة ، الانصاف مسألة ١١٥ .

(٢٢٨) آية ٣٩ - الروم .

(٢٢٩) الاعراب ، الآية السابقة .

(٢٣٠) انظر الاعراب آية ١٠١ - المائدة ، الكتاب ٢/٣٧٩ ، ٣٨٠ ، معاني .

الفراء ١/٣٢١ ، الانصاف مسألة ١١٨ .

تَسْوُكُمُ) (٢٣١) موافقاً قول الخليل وسيبويه والمازني في أن أصلها
فَعْلَاءَ شَيْئَاءَ ، فاستثقلت همزتان بينهما ألف فقلبت الأولى فصارت
لَفْعَاءَ معترضاً على قول الكسائي وأبي عبيد بأنها لم تنصرف لأنها
أشبهت حمراء لقول العرب أشياوات مثل حمراوات قائلاً : ويلزم الكسائي
وأبا عبيد ألا يصرفا أسماء وأبناء لأنه يقال فيهما : أبناوات وأسماءات ،
ومعترضاً أيضاً على قول الأخفش والفراء بأنها لم تنصرف لأنها أَفْعَلَاءَ
أَشْيَاءَ على وزن أشيعاع ذاكراً قول المازني بأن تصغير أشياء أَشْيَاءَ ثم
قال النحاس : وهذا كلام بين لأن أشياء لو كانت أَفْعَلَاءَ ما جاز أن تصغر
حتى تُرَدَّ الى الواحد ، وأيضاً فإن فَعْلَاءَ لا يجمع على أَفْعَلَاءَ ..

ومال مع البصريين في أصل « كَيْنُونَة » و صَيْرُورَة » ووزنهما
في ذكره « مَيّت » في الآية (الى بلد ميت) (٢٣٢) واللغة في تشديدها
وتخفيفها واحدة ، ذاكراً قول المبرد قائلاً : « وزعم سيبويه أن قولهم كان
كَيْنُونَةً وصار صَيْرُورَةً الأصل فيه كَيْنُونَةً وصَيْرُورَةً » ، وكذا
قَيْدُودَة » ، ورد محمد بن يزيد على الكوفيين قولهم : إنه فَعْلُولُ من
جهتين : احدهما لأنه ليس في كلام اعراب فَعْلُولُ ، والثانية أنه لو كان
كما قالوا لكان بالواو . قال أبو جعفر : وهذا كلام بين حسن في كينونة
لأنها من الكون وفي القيدودة لأنها من الأقود » (٢٣٣) .

ووافق سيبويه والأخفش في فعلة (نعم وبش) (٢٣٤) وجعل
« ما » بعد بش اسماً مستقلاً في الآية (بش ما اشتروا به أنفسهم أن
يكفروا) (٢٣٥) ثم ردّ قول الكسائي ولم يجوز قول الفراء ..

(٢٣١) آية ١٠١ - المائدة .

(٢٣٢) آية ٩ - فاطر .

(٢٣٣) الاعراب الآية السابقة ، المقتضب ١٣٥/٣ ، الانصاف مسألة ١١٥

(٢٣٤) الاعراب آية ٩٠ - البقرة ، معاني الفراء ٥٦/١ ، ٥٧ ، المقتضب

١٢٨/٤ ، الانصاف مسألة ١٤ .

(٢٣٥) آية ٩٠ - البقرة .

قال النحاس : قال سيبويه كأنه قال - تعالى - بشئ الشيء اشتروا به أنفسهم ثم قال : « أن » على التفسير كأنه قيل له : ما هو ؟ كما تقول العرب : بشئما له • يريدون بشئ الشيء له • • وقال الأخفش : هو مثل قولك : بشئ رجلاً زيد • والتقدير عنده بشئ شيئاً اشتروا به أنفسهم ومثله (إن تبدوا الصدقات فنعما هي) (٢٣٦) •

وقال الكسائي « ما » و « اشتروا » اسم واحد في موضع رفع ، وقال الفراء : يجوز أن تكون « ما » مع بشئ بمنزلة كلما • • ثم قال النحاس : أبين هذه الأقوال قول الأخفش ونظيره ما حكى عن العرب بشئما تزويج ولا مهر • • وقول سيبويه حسن يجعل « ما » وحدها اسماً لا بهامها ، وسيل بشئ ونعم أن لا تدخلا على معرفة إلا للجنس فأما قول الكسائي فمردود من هذه الجهة ، وقول الفراء لا يجوز لأنه يبقى الفعل بلا فاعل ، وإنما تكون « ما » كافة في الحروف نحو إنما وربما •

ومال مع البصريين في عدم تجويز تقديم الفاعل على الفعل في الآية (والعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ) (٢٣٧) ورد قول ثعلب في أن « العمل » مرفوع بالفعل « يرفعه » قائلاً : لأن الفاعل إذا كان قبل الفعل لم يرتفع بالفعل • هذا قول جميع التحويين إلا شيئاً حكاه لنا علي بن سليمان عن أحمد بن يحيى أنه أجاز : زيد قام بمعنى قام زيد • ثم قال : « وَيُسَيِّنُ لَكَ فساد هذا قول العرب : الزيدان قاما ، ولو كان قال لقال الزيدان قام » (٢٣٨) •

ووافق الخليل وسيبويه (٢٣٩) في عمل « ما » النافية عمل ليس وهو

(٢٣٦) آية ٢٧١ - البقرة •

(٢٣٧) ١٠ - فاطر •

(٢٣٨) الاعراب الآية السابقة ، المقتضب ١٢٨/٤ ، أسرار العربية ٧٩ ، ٨٣ ، ٨٤ •

(٢٣٩) انظر الاعراب آية ٣١ - يوسف ، الكتاب ٢١/١ ، معاني الفراء ٤٤/٢ •

قول البصريين في الآية (ما هذا بشراً)^(٢٤٠) ، واعترض على قول الكوفيين بأنها لا تعمل شيئاً لكن الخبر لَمَّا حذفت منه الباء نصب بنزع الخافض قائلاً : « فألزمهم البصريون أن يقولوا زيدُ القمرَ » . لأن المعنى كالقمر فرد هذا احمد بن يحيى بأن قال : الباء أدخلُ في حروف الخفض من الكاف لأن الكاف تكون اسماً . قال أبو جعفر : لا يصح إلا قول البصريين وهذا القول يتناقض لأن الفراء أجاز نصاً : ما بمنطلق زيد وأنشد :

أما والله أن لو كنت حرّاً

وما بالحرِّ أنتَ ولا العتيق

ومنع نصاً النصب . ولا نعلم بين النحويين اختلافاً أنه جائز : ما فيك براغب زيد . . . ثم يحدفون الباء ويرفعون ، وحكى البصريون والكوفيون : ما زيدٌ منطلق بالرفع ، وحكى البصريون أنها لغة تميم . . .^(٢٤١) .

وافق البصريين في رفض إضافة الشيء الى نفسه في الآية « أوأتيكم بشهابٍ قبسٍ »^(٢٤٢) ، وردّ قول الفراء بذلك قائلاً : « فزعم الفراء في ترك التثوين أنه بمنزلة « وكَلْدَارُ الْآخِرَةِ »^(٢٤٣) يضاف الشيء الى نفسه اذا اختلفت أسماؤه . قال أبو جعفر : إضافة الشيء الى نفسه محال عند البصريين ؛ لأن معنى الإضافة في اللغة ضمُّ شيء الى شيء فمحال أن يُضمَّ الشيء الى نفسه وانما يضاف الشيء الى الشيء ليبيّن به معنى الملك والنوع ، فمحال أن يبيّن أنه مالك نفسه أو من نوعها . . .^(٢٤٤) .

ومال مع البصريين في عدم تجويز تعريف جزئي العدد المركب

(٢٤٠) آية ٣١ - يوسف .

(٢٤٢) آية ٧ - النمل .

(٢٤٣) آية ١٠٩ - يوسف .

(٢٤٤) انظر الاعراب آية ١٠٧ - النمل ، ١٠٩ يوسف ، معاني الفراء .

٢٨٦/٢ ، ٤١/٣ ، الانصاف مسألة ٦١ .

وعدم تجويز تعريف تمييزه أيضاً^(٢٤٥) فذكر قول البصريين في تعريفه بإدخال الألف واللام في أوله ، فتقول : مضى الأحد عشر رجلاً لا غير . وذكر اجازة الكسائي والفراء مضى الأحد عشر ، وذكر اجازة الفراء ادخال الألف واللام في المميز ثم قال : « وذا محال عند البصريين ، لأن المميز واحد يدل على جمع فاذا كان معروفا لم يكن فيه هذا المعنى » . ثم ذكر قول الفراء في اضافة العدد المركب الى ياء المتكلم واعراب أوله ، وقوله بعدم جواز المميز ههنا لاختلاف اعرابهما ثم قال النحاس : « هذا يبطل كل ما مر » . وسمعت محمد بن الوليد يقول : سمعت أبا العباس يقول : ربما قرأ عليّ اسماعيل بن اسحاق الشيء من كلام الفراء فاستحسنه فلا ينتهي الى آخره حتى يفسده ،^(٢٤٦) .

ومال مع البصريين في رفض الاستثناء من محذوف ، ورد قول الفراء بذلك ومال معهم أيضاً في رد قول الكوفيين : ان « إلا » بمعنى الواو في الآية (يا موسى لا تخف إني لا يخاف لدي المرسلون . إلا من ظلم ثم بدل حسناً بعد سوء ،^(٢٤٧)) قائلاً : « زعم الفراء أن الاستثناء من محذوف . والمعنى عنده إني لا يخاف لدى المرسلون انما يخاف غيرهم إلا من ظلم ثم بدل حسناً بعد سوء فانه لا يخاف ، وزعم الفراء أيضاً أن بعض التحويين يجعل الا بمعنى الواو . قال أبو جعفر : استثناء من محذوف محال لأنه استثناء من شيء لم يذكر ولو جاز هذا لجاز : إني لا أضرب القوم إلا زيداً بمعنى لا أضرب القوم انما أضرب غيرهم إلا زيداً ، وهذا ضد البيان . أما كون « إلا » بمعنى الواو فلا وجه له ، ولا يجوز في شيء من الكلام . ومعنى « إلا » خلاف معنى الواو ولأنك اذا قلت : جاءني أخوتك إلا زيداً أخرجت زيداً مما دخل فيه الاخوة ،

(٢٤٥، ٢٤٦) انظر الاعراب آية ٤ - يوسف ، معاني الفراء ٣٣/٢ ، الانصاف مسألة ٤٣ .

(٢٤٧) آية ١٠ ، ١١ - النمل .

وإذا قلت : جاءني اخوتك وزيد أدخلت زيدا فيما فيه الاخوة فلا شبه بينهما ولا تقارب ، (٢٤٨) والنحاس يعربها في موضع نصب استثناء ليس من الأول .

ومال مع البصريين في عدم تجويز نعت المضمر أو الابدال من ضمير المتكلم والمخاطب فقد خطأ الفراء والكسائي في تجويزهما النصب في الآية (قال الذين كفروا انا كل فيها) (٢٤٩) على النعت قائلا : « وهذا من عظيم الخطأ أن يُنعتَ المضمَرُ ، وأيضا إن كلاً لفظها لفظ نكرة وإن كان حذف منها ، وأيضا فإن كلاً لا تُنعتُ ولا يُنعتُ بها . هذا قول سيويه نصاً . وأكثر من هذا أنه لا يجوز أن يبدل من المضمر ههنا لأنه مخاطب ولا يبدل من المُخاطَبِ والمُخاطَبِ لأنهما لا يشكلان » (٢٥٠) .

ووافق البصريين في عدم تجويز العطف على الضمير المرفوع المتصل ، وروى قول الزجاج في تقييده في الآية (إن الذين آمنوا والذين هادوا والصَّابِتُونَ) (٢٥١) ذكر قول الخليل وسيويه برفع (الصَّابِتُونَ) على العطف على الموضع والتقدير إن الذين آمنوا والذين هادوا من آمن بالله منهم وعمل صالحاً فلهم أجرهم والصابئون والنصارى كذلك ، وأنشد سيويه وهو نظير هذا :

وَالَا فاعلمُوا أَنَا وَأَتَمُّ بَغَاةٌ مَا بَقِينَا فِي شِقَاقِ

ثم ذكر قول الكسائي والأخفش بعطف (الصَّبُون) على المضمر الذي في هادوا ، وقول الفراء : إنما جاز الرفع لأن « الذين » لا يبين فيه الاعراب ثم قال النحاس : « وَسَمِعْتُ أَبَا إِسْحَاقَ يَقُولُ وَقَدْ ذَكَرَ لَهُ

(٢٤٨) الاعراب ، الآيتان السابقتان ، معاني الفراء ٢/٢٨٧ ، الانصاف

مسألة ٣٥ .

(٢٤٩) آية ٤٨ - الطول (غافر) .

(٢٥٠) الاعراب الآية السابقة ، الهمع ٢/١١٧ ، ١٢٧ .

(٢٥١) آية ٦٩ - المائدة .

قول الأخفش والكسائي : هذا خطأ من جهتين : إحداهما أن المضمَر المرفوع يقبح العطف عليه حتى يؤكد ، والجهة الأخرى المعطوف شريك المعطوف، عليه فيصير المعنى أن الصابئين قد دخلوا في اليهودية • وهذا محال، وسيل ما لا يتيسر فيه الاعراب وما يتيسر فيه واحدة» (٢٥٢) •

الموقف الثاني :

ردّه لأقوال نحاة بصريين •

لم يكن ابن النحاس يوافق كل ما صدر عن البصريين من أقوال ومن آراء في مسائل اللغة والنحو • فهو قد يقف معترضا على قول هذا ويخطئ • قول ذاك • فقد خطأ قطربا في قوله « إسوار » مفرد (أساور) في الآية (يُحَلِّقُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ) (٢٥٣) قائلا : « وَأَسَاوِرُ جَمْعُ أَسْوِرَةٍ وَأَسْوِرَةٌ جَمْعُ سِوَارٍ ، ويقال سُوَارٌ ، وحكى قطرب إسوار • قال أبو جعفر : قطرب صاحب شدوذ قد تركه يعقوب وغيره فلم يذكره » (٢٥٤) •

ورّد قوله أيضا في أن الأصل في (يا آبت) (٢٥٥) بفتح التاء يا آبتا ثم حذف التنوين قائلا : وهذا الذي لا يجوز لأن التنوين لا يحذف لغير علة ، وأيضا فانما يدخل التنوين في النكرة ولا يقال في النكرة يا أبة (٢٥٦) • وكان ابن النحاس يستحسن في الفتح القول أنه يكون الأصل الكسر ثم أبدل من الكسرة فتحة كما تبدل من الياء ألف فيقال في يا غلامي آقبل : يا غلاما آقبل •

(٢٥٢) الاعراب الآية السابقة ، الكتاب ٢٩٠/١ ، ٣١١/١ ، الانصاف مسألة ٦٦ •

(٢٥٣) آية ٣١ - الكهف •

(٢٥٤) الاعراب الآية السابقة ، اللسان (سور) •

(٢٥٥) آية ٤ - يوسف • وهي قراءة ابن عامر • التيسير ١٢٧ •

(٢٥٦) الاعراب آية ٤ - يوسف •

وعلى الرغم من تأثره بسيويته وملازمته إياه ونقل آرائه في كتابه فقد
ردَّ بعض أقواله ..

ففي « آيتهم » (٢٥٧) التي بمعنى الذي وقد حذف العائد من صلتها في
الآية (ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ
عِتْيًا) (٢٥٨) .

ذكر قول الخليل بأنها مرفوعة على الحكاية أي إنها مبتدأ وأشدَّ
خبرها ويجعلها استفهاماً ثم قال : « ورأيت أبا إسحاق يختار هذا القول
ويستحسنه قال : لأنه بمعنى قول أهل التفسير « ثم ذكر قول سيويته «
« آيُهُمْ » مبنى على الضم لأنها خالفت أخواتها في الحذف لأنك لو
قلت : رأيتُ الذي أَفْضَلُ منك ، وَمَنْ أَفْضَلُ كان قبيحاً حتى
تقول : من هو أَفْضَلُ ، والحذف في أيهم جائز . قال أبو جعفر : وما علمت
أن أحداً من النحويين إلا وقد خَطَأَ سيويته في هذا » ثم روى سماعه
للزجاج في تخطئه وقال : « قال [الزجاج] : وقد علمنا سيويته أنه أعرب
أيا وهي مفردة لأنها تضاف فكيف يبينها وهي مضافة » ؟ ثم روى أقوالاً
أخرى استحسن منها قول المبرد وهو أن « آيُهُمْ متعلق بشيعة فهو
مرفوع لهذا . والمعنى ثم لننزعنَّ من الذين تشابَعوا أيهم أي من الذين
تعاونوا فنظروا أيهم أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتْيًا . وهذا قول حسن ، »

وكذلك كرر القول في « آيتهم » وردَّ قول سيويته فيها في الآية
(أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ
أَقْرَبُ) (٢٥٩) .

(٢٥٧) انظر الاعراب ٦٩ - مريم ، الكتاب ١/٣٩٨ ، الانصاف مسألة
١٠٢ .

(٢٥٨) آية ٦٩ - مريم .
(٢٥٩) الاعراب آية ٥٧ - اسرائيل .

وخطأ الأخفش سعيد بن مسعدة في قوله بزيادة « مِنْ » في الآية (مِمَّا تَنْبِتُ الْأَرْضَ) (٢٦٠) وهو أيضا قول الكوفيين في عدم اشتراط النفي لزيادة « مِنْ » قال ابن النحاس : « هذا خطأ على قول سيويه لأن « مِنْ » لا تزداد عنده في الواجب ، وانما دعا الأخفش الى هذا أنه لم يجد مفعولا ليُخْرِجُ فأراد أن يجعل ما مفعولا ، والأولى أن يكون المفعول محذوفاً دل عليه سائر الكلام .. » (٢٦١) .

لم يجوز قول الأخفش بحذف ألف الاستفهام في الآية (وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ) (٢٦٢) قائلا « قال الأخفش : فقيل : المعنى : أَوَ تِلْكَ » ، وحذفت ألف الاستفهام . وهذا لا يجوز لأن ألف الاستفهام تحدث معنى وحذفها محال إلا أن يكون في الكلام « أم » فيجوز حذفها في الشعر ، ولا أعلم بين النحويين في هذا اختلافاً إلا شيئا قاله الفراء . قال : يجوز حذف الاستفهام في أفعال الشك وحكى تَرَى زيدا منطلقاً ؟ بمعنى أَتَرَى ؟ وكان علي بن سليمان يقول في مثل هذا انما أخذه من ألفاظ العامة » (٢٦٣) .

واعترض على المبرد في تجويزه فتح همزة (إِنْ) التي في خبرها اللام في الآية (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنَ الرُّسُلِينَ إِلَّا أَنْتُمْ لِيَاكُلُوا الطَّعَامَ) (٢٦٤) قائلا « اذا دخلت اللام لم يكن في « إِنْ » إلا الكسر ولو لم تكن اللام ما جاز أيضا الا الكسر لأنها مستأنفة . هذا قول جميع النحويين الا أن علي بن سليمان حكى لنا عن محمد بن يزيد أنه قال : يجوز الفتح في « إِنْ » هذه وان كان بعدها اللام وأحسبه وهماً منه .. » (٢٦٥) .

-
- (٢٦٠) آية ٦١ - البقرة .
 (٢٦١) الاعراب الآية السابقة ، معنى اللبيب ١/٣٢٤ .
 (٢٦٢) آية ٢٢ - الشعراء .
 (٢٦٣) الاعراب الآية السابقة ، معاني الفراء ٢/٢٧٩ .
 (٢٦٤) آية ٢٠ - الفرقان .
 (٢٦٥) الاعراب الآية السابقة المقتضب ٢/٣٤٦ .

وقد ردّ بعض أقوال الزجاج وهو أكبر شيوخه أثراً فيه .. ففي الآية (بالتّي تُقَرَّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ آمَنَ) (٢٦٦) ذكر قول الزجاج بأن (مَنْ آمَنَ) بدل من (كم) في (تقربكم) ثم قال : « هذا القول كأنه غلط لأن الكاف والميم للمخاطب فلا يجوز البدل » (٢٦٧) فابن النحاس يعزبها نصباً على الاستثناء ويستبعد البدل لأن الغرض منه الايضاح ، وضمير المخاطب لا يحتاج الى ذلك ، والأخفش والكوفيون جوزوا البدل من ضمير المتكلم والمخاطب (٢٦٨) .

ب - موقفه من الكوفيين :

لقد بث ابن النحاس في كتابه أقوال الكوفيين واصطلاحاتهم الى جانب أقوال البصريين واصطلاحاتهم ، فذكر قولهم بترافع المبتدأ والخبر (٢٦٩) ، ورفع المبتدأ بالضمير الذي في الصفة أي الظرف في الآية (الْحَمْدُ لِلَّهِ) على قول الكسائي والصفة هي اللام ، أو رفعه بالمحل وهي اللام أيضاً على قول الفراء (٢٧٠) . وذكر قولهم في رفع الفعل المضارع بالزوائد (٢٧١) ، وقولهم في نصب المضارع على الصرف (٢٧٢) بعد واو المعية أو الفاء في الآية (لَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُمُوا الْحَقَّ) (٢٧٣) أي صرفه عن الأداة التي عملت فيما قبله ولم يستأنف فيرفع ، وهو النصب بأن مضمرة عند البصريين . وذكر اسم ما لم يسم فاعله أو خبر ما لم يسم فاعله (٢٧٤)

(٢٦٦) آية ٣٧ - سبأ .

(٢٦٧، ٢٦٨) الاعراب الآية السابقة ، الهمع ١٢٧/٢ .

(٢٦٩، ٢٧٠) الاعراب آية ٢ - أم القرآن ٢ - البقرة ، الانصاف مسألة ٦٠٥ .

(٢٧١) الاعراب آية ٥ - أم القرآن ، الانصاف مسألة ٧٤ .

(١٧٢) الاعراب آية ٤٢ - البقرة ، ١٥ - براءة ، معاني الفراء ٣٤/١ ،

الانصاف مسألة ٧٥ ، الهمع ١٥/٢ .

(٢٧٣) آية ٤٢ - البقرة .

(٢٧٤) الاعراب آية ٢٤ ، ١٠١ - البقرة ، معاني الفراء ٣٠١/١ .

وهو النائب عن الفاعل ، وذكر المكتى (٢٧٥) وهو الضمير ، وذكر
 العماد (٢٧٦) وهو الفاصلة عند البصريين ، وذكر النسق (٢٧٧) وهو العطف
 ويسميه سيويه الاشراك ، والنعت (٢٧٨) وهو الصفة عند البصريين ،
 والقطع (٢٧٩) وهو الحال ، والترجمة والتكرير (٢٨٠) وهو البدل عند
 البصريين ، وذكر تسميتهم حروف الخفض بالصفات وهو قول الكسائي
 أو المحال وهو قول الفراء (٢٨١) ، وقولهم التبرئة (٢٨٢) وهي النفي
 للجنس ، وقولهم البيان والتفسير (٢٨٣) أي التمييز .

ونحن نستطيع أن نحدد موقف ابن النحاس من الكوفيين بطريقتين :

الأول : مناقشته لأقوال الكوفيين أو رفضها اذا تعارضت وما يراه
 البصريون وقد ذكرت في موضوع « موقفه من البصريين » أمثلة ناقش ابن
 النحاس فيها أقوال الكوفيين وردّها لأنها لم تكن موافقة لما كان يميل اليه من
 قول البصريين .

أما الثاني : فهو ذكره لأقوال الكوفيين في اللغة والنحو الى جانب
 أقوال البصريين فيقبلها جميعاً دون أن يُخطئ واحدًا منها ، وهو دليل
 على موافقته لها أو أنه يختار ويستحسن منها قول الكوفيين .

فقد استحسن قول الفراء في وزن فَعَلَ وَأَفْعَلَ لـ (يَمْدُهُ)

-
- (٢٧٥) الاعراب آية ٢٠ - الحجر ، معاني الفراء ٥/١ ، ٩ .
 (٢٧٦) الاعراب آية ٥ ، ١٢ - البقرة ، مجالس ثعلب ٥٣ .
 (٢٧٧) الاعراب آية ٧ - أم القرآن ، ١٠٢ - البقرة ، الهمع ١٢٨/٢ .
 (٢٧٨) الاعراب آية ٢٦ - البقرة ، ٣٤ - آل عمران ، معاني الفراء ١٢/١ .
 (٢٨٠) الاعراب آية ٢١٧ - البقرة ، ٣ - يوسف ، معاني الفراء ٧/١ ،
 ٥١ ، ٥٦ ، مجالس ثعلب ٢٥ .
 (٢٨١) الاعراب آية ٢ - أم القرآن ، معاني الفراء ٢/١ ، الانصاف
 مسألة ٦ .
 (٢٨٢) الاعراب آية ٢ ، ٦٢ - البقرة ، معاني الفراء ١٢٠/١ .
 (٢٨٣) الاعراب آية ٦٠ ، ١٦٥ - البقرة ، مجالس ثعلب ٤٩٣ ، الهمع
 ٢٥٠/١ .

في الآية (وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ) (٢٨٤) قائلًا : « يَمُدُّهُ وَحَكِي يَمُدُّهُ عَلَى أَنَّهُمَا لَفْظَانِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، وَحَكِيَّ التَّفْرِيقِ بَيْنَ اللَّفْظَيْنِ وَأَنَّهُ يُقَالُ فِيمَا كَانَ يُزِيدُ فِي الشَّيْءِ : مَدَّهُ يَمُدُّهُ كَمَا تَقُولُ : مَدَّ النَّيْلُ الْخَلِيجَ أَيِ زَادَ فِيهِ وَأَمَدَّ اللَّهُ الْخَلِيجَ بِالنَّيْلِ . وَهَذَا أَحْسَنُ الْقَوْلَيْنِ وَهُوَ مَذْهَبُ الْفَرَاءِ » (٢٨٥) .

وَرَوَى الْقَوْلَيْنِ فِي الْآيَةِ (إِيَّاكَ نَعْبُدُ) (٢٨٦) فِيهِ الْاسْمُ مِنْ (إِيَّاكَ) قَالَ : « عِنْدَ الْخَلِيلِ وَسَيُوبِيه « إِيَّا » وَالْكَافُ فِي مَوْضِعِ خَفْضٍ ، وَعِنْدَ الْكُوفِيِّينَ « إِيَّاكَ » اسْمٌ بِكَمَالِهَا وَزَعَمَ الْخَلِيلُ أَنَّهُ اسْمٌ مُضْمَرٌ . قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ : هَذَا خَطَأٌ لَا يُضَافُ الْمُضْمَرُ وَلَكِنَّهُ مَبْهُمٌ مِثْلُ « كُلٌّ » أَضِيفَ إِلَى مَا بَعْدَهُ » (٢٨٧) .

وَفِي سَبَبِ رَفْعِ الْفِعْلِ (نَعْبُدُ) قَالَ : « هُوَ مَرْفُوعٌ عِنْدَ الْخَلِيلِ وَسَيُوبِيه لِمُضَارَعَتِهِ الْأَسْمَاءِ ، وَقَالَ الْكِسَائِيُّ : الْفِعْلُ الْمُسْتَقْبَلُ مَرْفُوعٌ بِالزَّوَائِدِ الَّتِي فِي أَوَّلِهِ ، وَقَالَ الْفَرَاءُ : هُوَ مَرْفُوعٌ بِسَلَامَتِهِ مِنَ الْجَوَازِمِ وَالنَّوَاصِبِ » (٢٨٨) .

وَرَوَى الْقَوْلَيْنِ أَيْضًا فِي رَفْعِ الْمُبْتَدَأِ وَالْخَبَرِ فِي الْآيَةِ (ذَٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ) (٢٨٩) قَالَ : « فِيهِ سِتَّةُ أَوْجِهٍ : يَكُونُ هَذَا ذَٰلِكَ الْكِتَابُ فَيَكُونُ خَبَرُ هَذَا ، وَيَكُونُ بِمَعْنَى (أَلَمْ ذَٰلِكَ) هَذَا قَوْلُ الْفَرَاءِ أَيِ حُرُوفِ الْمَعْجَمِ ذَٰلِكَ الْكِتَابُ .. وَيَكُونُ هَذَا رَفْعًا بِالْإِبْتِدَاءِ وَالْكِتَابُ خَبَرُهُ ، وَالْكُوفِيُّونَ يَقُولُونَ رَفْعًا هَذَا هَذَا وَهَذَا هَذَا وَيَكُونُ (الْكِتَابُ) عَطْفٌ عَلَى الْبَيَانِ الَّذِي يَقُومُ مَقَامَ النَّعْتِ وَ (هُدًى) خَبَرٌ ، أَوْ يَكُونُ (لَا رَيْبَ فِيهِ)

-
- (٢٨٤) آية ٢٧ - لقمان .
 (٢٨٥) الأعراب الآية السابقة ، معاني الفراء ٣٢٩/٢ .
 (٢٨٦) آية ٥ - أم القرآن .
 (٢٨٧) الأعراب الآية السابقة ، الكتاب ١٤١/١ ، الهمع ١٦٤/١ .
 (٢٨٨) الأعراب الآية السابقة ، الانصاف ٧٤ .
 (٢٨٨) آية ٢ - البقرة .

الجبر ، والكوفيون يقولون : الهاء العائدة الخبر ، والوجه السادس أن يكون الخبر (لا ريب فيه) لأن معنى لاشكَّ حق ، ويكون التمام على هذا لا ريب . . . (٢٩٠) .

وروى القولين أيضا في منع (ثَلَاثَ وَرُبَاعَ) من الصرف في الآية (. . من النساء مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ) (٢٩١) قائلا : « لا ينصرف عند أكثر البصريين في معرفة ولا بكرة لأن فيه علتين : إحداهما أنه معدول . قال أبو اسحاق : والأخرى أنه معدول عن مؤنث ، وقال غيره : العلة الثانية أنه معدول يؤدي عن التكرير وهذا أولى . قال الله عز وجل (أُولَى أَجْنَحَةٍ مَّسْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ) (٢٩٢) فهذا معدول عن مذكر ، وقال الفراء : لم ينصرف لأن فيه معنى الإضافة والألف السلام ، وأجاز الكسائي والفراء صرفه في العدد على أنه نكرة ، وزعم الأخفش أنه إن سمى به صرفه في المعرفة والنكرة لأنه قد زال عنه العدول ، (٢٩٣) .

وفي توكيد الضمير في الآية (وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلَّهُنَّ) (٢٩٤) استحسّن قول الفراء آخذاً بالمعنى الذي عليه الآية قائلا : « وأجاز أبو حاتم وأبو اسحاق (وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلَّهُنَّ) على التوكيد للمضمر الذي في (آتَيْتَهُنَّ) ، والفراء لا يجيزه لأن المعنى ليس عليه إذ كان المعنى وترضى كل واحدة منهن وليس المعنى بما آتيتهن كُلَّهُنَّ » (٢٩٥) .

(٢٩٠) الاعراب الآية السابقة ، معاني الفراء ١/ ١٠ ، الانصاف مسألة ٥ ، ٧ .

(٢٩١) آية ٣ - النساء .

(٢٩٢) آية ١ - فاطر .

(٢٩٣) الاعراب الآية السابقة ، معاني الفراء ١/ ٢٥٤ .

(٢٩٤) آية ٥١ - الاحزاب .

(٢٩٥) الاعراب الآية السابقة معاني الفراء ٢/ ٣٤٦ .

وفي « لا » النافية بعد العطف في الآية (ولا الضَّالِّينَ) (٢٩٦) قال :
« لا » زائدة عند البصريين وبمعنى غير عند الكوفيين (والضالين) عطف على
(المغضوب عَلَيْهِم) والكوفيون يقولون نسق وسيويوه يقول
إشرك (٢٩٧) .

وفي عطف (مَنْ) في الآية (وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ
لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ) (٢٩٨) روى قولين للفراء قِيلَ أَحدهما ، وقال
عن الثاني : انه لَحْنٌ عند البصريين وهو عطف الظاهر على المضمّر
المخفوض قائلا : « قال الفراء (مَنْ) في موضع نصب والمعنى وجعلنا لكم
فيها المعاش والاماء والعبيد . قال : ويجوز أن يكون (مَنْ) في موضع
خفض أي وَلَمَنْ لستم له برازقين ، والقول الثاني عند البصريين لحن لأنه
عُطِفَ ظاهراً على مَكْنَى ، ولأبي اسحاق قول ثالث حسن غريب ، قال :
(مَنْ) معطوفة على تأويل لكم ، والمعنى أعشناكم أي رزقناكم ورزقنا من
لستم له برازقين » (٢٩٩) .

وَرَوَى القولين في زيادة « ما » بَعْدَ إِنْ الشرطية في الآية (فَأَمَّا
يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا جَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ) (٣٠٠) قال : « ما » زائدة : والكوفيون يقولون : صلة والبصريون
يقولون : فيها معنى التوكيد (٣٠١) .

(٢) الشواهد :

لما كان قصد النحاس في هذا الكتاب الاعراب فنحن نجده يهيج كل

-
- (٢٩٦) آية ٧ - أم القرآن .
(٢٩٧) الاعراب الآية السابقة ، معاني الفراء ٨/١ .
(٢٩٨) آية ٢٠ - الحجر .
(٢٩٩) الاعراب الآية السابقة ، معاني الفراء ٨٦/٢ ، الانصاف مسألة
٦٥ .
(٣٠٠) آية ٣٨ - البقرة .
(٣٠١) الاعراب الآية السابقة ، الهمع ٦٣/٢ .

الأسباب التي يستطيعها التحوي في عمله هذا • والشواهد هي مما استعان به في كل قضية لغوية او نحوية عرض لها •• وعلى الرغم من أنه كان يروى القولين ويستخدم المصطلحين كما نراه يميل في كثير من الاحيان الى التمسك بقياس شيوخ البصريين ، وقد بنوا أقيستهم على الأغلب الأشهر وضمفوا الشاذ أو قبجوه (٣٠٢) وقد مال أيضا مع البصريين بنقده سماع الكوفيين في أن اكثره عن غير الفصحاء (٣٠٣) لأنهم كانوا قد اتسعوا في روايات الأشعار وعبارات اللغة عن العرب بدويهم وحضريهم (٣٠٤) •

لذا رأيناه يكرر التأكيد على أفصح اللغات والأغلب الأشهر • قال في رفضه الشاذ : « ولا يُحْمَلُ شيءٌ من كتاب الله عز وجل على هذا ولا يكون إلا بأفصح اللغات وأصحها » (٣٠٥) •

وقال : « ولا يحمل كتاب الله عز وجل إلا على الأغلب الأشهر » (٣٠٦) •

وقال أيضا في رفضه الجر على الجوار : « وهذا القول غلط عظيم لأن الجوار لا يجوز في الكلام أن يقاس عليه وانما هو غلط » (٣٠٧) •

وقال : « وانما يحمل كتاب الله على الكثير والفصيح ، ولا يجوز أن يقاس عليه ما لا يشبهه » (٣٠٨) •

ونستطيع أن نقسم الشواهد الواردة الى ثلاثة ألوان هي :

-
- (٣٠٢) المدارس النحوية ٨٠ ، ٨١ •
 - (٣٠٣) الاعراب آية ١٢٨ طه •
 - (٣٠٤) المدارس النحوية ١٥٩ •
 - (٣٠٥) الاعراب آية ٢١٧ - البقرة •
 - (٣٠٦) السابق آية ٣٠ - الشورى •
 - (٣٠٧) السابق آية ٦ - المائدة •
 - (٣٠٨) السابق آية ٤ - الروم •

أ - الشعر •

ب - الحديث •

ج - الأمثال والأقوال الأخرى •

أ - الشعر : استشهد ابن النحاس في كتابه هذا بالشعر في (٦٠٢) موضع والشعراء الذين استشهد لهم موزعون على العصر الجاهلي والاسلامي والأموي • أما من أدركوا العصر العباسي فاستشهد لأبي حبة النميري ولسدّيف بن ميمون أيضا في ورود لفظة آساس وهي جمع أسّ في قراءة الآية (أَفَمَنْ آساسُ بَنِيانِهِ) (٣٠٩) قال الشاعر وهو سُدّيف :

أَصْبَحَ الْمَلِكُ ثَابِتَ الْآسَاسِ

بِالْبَهَائِلِ مِنْ بَنِي الْعَبَّاسِ (٣١٠)

وقد استشهد أيضاً لعدي بن زيد وذو الرمة ، وكان الأصمعي يقول في عدي : انه لا فجل ولا أنثى (٣١١) وقال أبو عمرو بن العلاء فيه : انه كسهيل في النجوم يعارضها ولا يدخل فيها (٣١٢) أما ذو الرمة فقد كان الأصمعي يلحنه في أشياء من شعره وهو القائل فيه : « ذو الرمة ظلما أكل المالح والبقل في حوائت البقالين » (٣١٣) كناية عن أنه قد اختلطت لفته ، وقد خالف ابن النحاس الأصمعي في تلحين ذي الرمة كما سيأتي •

ويمكننا أن نصف ما استشهد به من شعر الى ما يأتي :

(٣٠٩) آية ١٠٩ - براقة والقراءة رواها ابو حاتم • انظر معاني الفراء ٤٥٢/١

(٣١٠) الاعراب • الشاهد ١٤٤ •

(٣١٢، ٣١١) انظر كتاب فحولة الشعراء للأصمعي ١١ ، الموشح ٦٥ •

(٣١٣) انظر الموشح ١٥٥ ، ١٥٦ ، المزهر ٣٧٦/٢ •

(١) الشواهد التي استشهد بها النحويون على ما لم يُخْتَلَفَ فيه من المسائل لذلك فهو يسبقها بقوله : وأنشد النحويون أو أنشد أهل اللغة (٣١٤) .

(٢) الشواهد التي اختلف فيها رواية أو حكما . ففي قراءة أبي عمرو الآية (الى بارئكم) (٣١٥) باسكان الهمزة التي لم يجوزها المبرد واعتدّها لحنًا . قال النحاس : وقد أجاز ذلك النحويون القدماء الأئمة وأنشدوا :

إذا عوجَجْنِ قُلْتُ صَاحِبُ قَوْمٍ (٣١٦)

ثم قال في موضع آخر : « وزعم أبو إسحاق أن أبا العباس أنشده :

إذا عوجَجْنِ قُلْتُ صَاحِ قَوْمٍ (٣١٧)

وكذلك في حذف الباء ذكر إتيان الكوفيين لبيت جرير :

تَمَرُونَ الديارَ ولم تَعُوجُوا

كَلَامُكُمْ عَلَيَّ إِذَا حَرَامٌ (٣١٨)

قال : « وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : سمعت عمارة بن عقيل بن بلال بن جرير ينشد لبيد : »

مَرَرْتُم بِالْديارِ ولم تَعُوجُوا

ويدخل في هذا الباب ما رجّحه النحاس من رأي هذا اللغوي على ذاك أو هذا على غيره في حكمهم على شاهد شعري ، كما خالف أبا

(٣١٤) - الاغراب الشاهد ١٨ ، ٢٣٠ ، ٢٧٤ .

(٣١٥) آية ٥٤ - البقرة .

(٣١٦، ٣١٧) - الاغراب الشاهد ٢٢ ، معجم شواهد العربية ٥٤٠ .

(٣١٨) السابق الشاهد ٢٦٣ ، معجم شواهد العربية ٣٥٠ .

حاتم في تغليظه قراءة ابن سيرين (لا تَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا) (٣١٩) ذكر
قول سيويه : إن الايمان والنفس كل واحد منهما مشتمل على الآخر فجاز
التأنيث ، وأنشد سيويه قول ذي الرمة :

مَشِينٌ كَمَا اهْتَزَّتْ رِمَاحٌ تَسْفَهَتْ
أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ الشَّوْاسِمِ (٣٢٠)

وكذلك في ميله الى قول المازني في قول ذي الرمة :

قَلَائِصٌ مَا تَنْفَكُ إِلَّا مُنَاحَةٌ
عَلَى الْخَسْفِ أَوْ يَرْمِي بِهَا بَلَدًا قَفْرًا
وقد خطأ الأصمعي إذ تأول « ما تنفك » ما تزال والصواب قول
المازني : إن « ما تنفك » كلام تام ، (٣٢١) .

(٣) الشواهد التي جاءت على لغات القبائل ولهجاتها كقصر « هوّلا » عند
تميم وبعض أسد وقيس ، وعليه قول الاعشى :

هُوْلًا ثُمَّ هُوْلًا كَلَّا اعْطِيْ
بَ نَعَالًا مَحْدُوَّةَ بِمِثَالِ (٣٢٢)

وكرفع خبر « ما » النافية في لغة تميم كقول جرير :
وَمَا تَيْمٌ لِّذِي حَسْبٍ نَدِيدٌ (٣٢٣)

وهذه اللغات نادرة او شاذة لا يقاس عليها لكنها كانت من فصحاء .

(٣١٩) آية ١٥٨ - الأنعام . قرأ بها أيضا ابن عمر . انظر مختصر ابن
خالويه ٤٢ .

(٣٢٠) الاعراب الشاهد ١٤٣ ، معجم شواهد العربية ٣٦٣ .

(٣٢١) السابق الشاهد ٥٨٢ ، معجم شواهد العربية ١٣٧ .

(٣٢٢) السابق الشاهد ١٥ ، معجم شواهد العربية ٣٢٣ .

(٣٢٣) السابق الشاهد ٢٢٧ ، معجم شواهد العربية ١٠٦ .

وقد رَدَّ النحاس قول الاصمعي في تلحينه ذا الرمة في عدم تنوين
« إيه » في :

وَقَفْنَا فَقُلْنَا إِيهٍ عَنْ أُمِّ سَالِمٍ

.....

قال : « وكان الاصمعي مؤلفاً برَد اللغات الشاذة التي لا تكثر في
كلام الفصحاء فأما النحويون الحدائق فيقولون حذف التنوين على انه
معرفة .. » (٣٢٤)

(٤) الشواهد التي وردت فيها ضرورات شعرية لان للشعر أحكاماً
وضرورات تبيح فيه ما لا يباح في الكلام (٣٢٥) كحذف الفاء في الشرط مع
الفعل المستقبل (٣٢٦) ، وكتبه الجزم في قول الشاعر :

أَلَمْ يَأْتِكَ وَالْأَنْبَاءُ تَنْمِي

(٣٢٧)

(٥) الشواهد التي صرح بأنها موضوعة او انها خطأ لا يجوز ، وهي
نادرة كاعمال فعل في الشاهد الذي أنشده سيويه :

حَذِرْ أُمُوراً لَا تَضِيرُ وَأَمِينُ

مَا لَيْسَ مَنْجِيهِ مِنَ الْأَقْدَارِ

ثم يروي حكاية اللاحقي التي رواها المازني في وضعه هذا البيت
لسيويه (٣٢٨) :

(٣٢٤) السابق الشاهد ٢٦٩ .

(٣٢٥) شرح جمل الزجاجي لابن عصفور ٧١ ، ٧٢ .

(٣٢٦) الاعراب الشاهد ٤٠٠ .

(٣٢٧) الشاهد ٢٩٩ ، معجم شواهد العربية ١٢٣ .

(٣٢٨) السابق الشاهد ١٩١ ، معجم شواهد العربية ١٨٩ .

وكالاقواء في قول النابغة (٣٢٩)

أَمِنْ آلِ مَيْمَةٍ رَائِحَةٍ أَوْ مُقْتَدَى
عَجَلَانَ ذَا زَادٍ وَغَيْرَ مُزَوَّدٍ
زَعَمَ الْبَوَارِحُ أَنَّ رِحْلَتَنَا غَدٌ
وَبِذَاكَ خَبَرْنَا الْغَرَابُ الْأَسْوَدُ
فهو لم يجوز هذا ، وجعله نظير الجر على الجوار في الغلط .

ب - الحديث :

لم يقف النحويون موقفاً واحداً من الاستشهاد بالحديث النبوي ، فالقدماء منهم امتنعوا من الاستشهاد به ، وذلك لاجازة المحدثين نقل الحديث بالمعنى دون التقيد باللفظ ولأن المحدثين لم يكونوا جميعاً من العرب ولأمن المعنيين بصناعة النحو (٣٣٠) . وبعد ذلك وقفوا من الاستشهاد به موقفين :

أحدهما : جواز الاستشهاد به وحجة من جوز ذلك أن قسماً من الأحاديث دُونََ باللفظ ولأن الحديث دُونََ في وقت متقدم لم تفسد فيه اللغة بعد . ومن جوز ذلك ابن فارس وابن سيده وابن جني (٣٣١)

الثاني : استمرار موقف عدم جواز الاستشهاد به .

أما ابن النحاس هنا فقد استشهد بالحديث لأن موضوع الكتاب

-
- (٣٢٩) السابق الشاهد ٢٥٠ ، معجم شواهد العربية ١٢٦ .
الاقواء : هو اختلاف حركة الروى بين الضم والكسر . انظر :
كتاب فن التقطيع الشعري للدكتور صفاء خلوصي ٢٧٩ .
(٣٣٠) انظر المدارس النحوية ٨٠ ، شرح جمل الزجاجي لابن عصفور
٧٠ .
(٣٣١) مجلة مجمع اللغة العربية ح ٣/ ١٩٩ ، ابن جني النحوى ١٣٣ ،
١٣٤ .

يقتضي في كثير من الاحيان ذلك ، وقد استشهد في (١٦٧) موضعاً به •
ويمكننا تصنيف الاحاديث الواردة الى ما يأتي :

(١) ما استشهد به في قضايا نحوية ولغوية وهو قليل بالنسبة لمجموع
ما استشهد به منه •

ففي الآية (واذا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا ••) (٣٣٢) قال : « ويجوز عند سيويه والفراء (ظلَّ وجهه مسودًّا) يكون في « ظل » مضمّر والجملة الخبر ، وحكى سيويه « حَتَّى يَكُونَ أَبَوَاهُ هُمَا اللَّذَانِ يَهُودَانِهِ وَيُنْصَرَانِهِ •• » (٣٣٣)

وفي الآية (وَإِنْ أَنتُمْ فَلَها ••) (٣٣٤) قال : « أي يحصل العقاب لها ثم يردّ قول من قال : أن لها بمعنى عليها ، وهو مالا يقوله النحويون الحذاق ، قال : وليس احتجاجهم بالحديث ، « اشترطى الولاء لهم » بشيء وقد اختلف في هذا الحديث ثم ذكر الاختلاف في تأويله (٣٣٥) •

فالنحاس ردّ الاستشهاد بالحديث الآخر •

وفي الآية (قرآنًا عربيًّا) (٣٣٦) قال : ومعنى أعرب بين ومنه الحديث « الثَّيِّبُ تُعَرِّبُ عَنْ نَفْسِهَا » (٣٣٧) •

وفي الآية (أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ القرآن) (٣٣٨) قال : أي أفلا

(٣٣٢) آية ٥٨ - النحل •

(٣٣٣) اعراب القرآن الآية السابقة ، الكتاب ٣٩٦/١ •

(٣٣٤) آية ٧ - اسرائيل (الاسراء) •

(٣٣٥) الاعراب الآية السابقة ، الموطأ باب ١٠ حديث ١٧ •

(٣٣٦) آية ٢ - يوسف •

(٣٣٧) الاعراب الآية السابقة ، ابن ماجه ١٨٧٢ •

(٣٣٨) آية ٨٢ - النساء •

يَنْظُرُونَ فِي عَاقِبَتِهِ ، وفي الحديث « لَا تَدَابِرُوا » أي لَا يُؤْتَلَى بِعُضُكُم بَعْضاً دَبْرَهُ .. (٣٣٩) .

وفي الآية (وَأَنْ تَلَوُّوا أَوْ تُعَرِّضُوا) (٣٤٠) ذكر الفعل منه لَوَى والمصدر « لَيّاً » وأصله « لَوِيّاً » .. ثم ذكر الحديث « لَوَى الْوَاجِدِ يُحِلُّ عُقُوبَتَهُ وَعَرِضُهُ » (٣٤١) .

(٢) مَا اسْتَشْهَدَ بِهِ مِنَ الْأَحَادِيثِ النَّاسِخَةِ ..

ففي الآية (كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ أَنْ تَرَكَ خَيْرَ الْوَصِيَّةِ لِلْأُولَادَيْنِ ..) (٣٤٢) قال : وقد قيل إنها منسوخة بالحديث « لَا وَصِيَّةَ لِوَارِثٍ » (٣٤٣) .

وفي الآية (وَاللَّاتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَاسْكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ ..) (٣٤٤) قال : « إِنْ الرِّأْءَا كَانَتْ إِذَا زَنَتْ حُبْسَتْ » ، فَنَسَخَ ذَلِكَ بِحَدِيثِ النَّبِيِّ (ص) « قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِهَذِهِ سَبِيلًا » ، وَلَوْلَا الْحَدِيثُ لَكَانَ الْحَبْسُ وَاجِبًا مَعَ الضَّرْبِ » (٣٤٥) .

(٣) مَا اسْتَشْهَدَ بِهِ فِي تَحْدِيدِ حُكْمٍ مِنَ الْأَحْكَامِ أَوْ تَوْضِيحِهِ وَتَفْسِيرِهِ وَهُوَ أَكْثَرُ الْأَحَادِيثِ الْوَارِدَةِ فِي هَذَا الْكِتَابِ ..

-
- (٣٣٩) الاعراب الآية السابقة ، الترمذی ١٢٠/٨ .
 - (٣٤٠) آية ١٣٥ - النساء .
 - (٣٤١) الاعراب الآية السابقة ، ابن ماجه ٢٤٢٧ .
 - (٣٤٢) آية ١٨٠ - البقرة .
 - (٣٤٣) الاعراب الآية السابقة ، سنن ابی داود ٢٨٧٠ .
 - (٣٤٤) آية ١٥ - النساء .
 - (٣٤٥) الاعراب الآية السابقة ، الترمذی ٢٧٠/٦ .

ففي الآية (وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ) (٣٤٦) ذكر أقوالاً في اليتيم أنه من كان دون العاشرة أو من لم يبلغ الحلم ثم روى الحديث « لَا يَتَمَّ بَعْدَ بُلُوغٍ » (٣٤٧) .

ومن ذلك ما رواه عن الزهري في الحكم على الأمة تزنى فقال : « إذا كانت متزوجة جلدت بالكتاب فإذا كانت غير متزوجة جلدت بالينة ثم روى حديث النبي صلى الله عليه وسلم « إِنْ زَنْتَ فَاجْلِدُوهَا ثُمَّ إِنْ زَنْتَ فَاجْلِدُوهَا ثُمَّ إِنْ زَنْتَ فَاجْلِدُوهَا ثُمَّ قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ أَوْ الرَّابِعَةِ وَيَعُوها وَلَوْ بِضَفِيرٍ » (٣٤٨) .

وفي الآية (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُّلاقُوهُ) (٣٤٩) روى قول النبي (ص) وهو يخطب : « انكم ملائكة الله حفاة عراة مشاة غرلا ثم تلا الآية : . » (٣٥٠) .

ج - الامثال والاقوال الأخرى :

استشهد ابن النحاس بما روي عن العرب من أمثال وأقوال ، وما حكى عنهم من حكايات موزعة بين عرب الجاهلية وصدر الإسلام بالإضافة إلى ما كان يذكره من الأقوال والامثلة المتداولة بين الناس أو المصنوعة من الشجة لتوضيح قاعدة أو ذكر مسألة وهذه الشواهد قسمان :

(١) الامثال وأقوال الفضلاء التي استشهد بها ولم يرفضها وانما نيلها لأنها متفقة والنص الذي هو بصدده . .

(٣٤٦) آية ٢ - النساء .

(٣٤٧) الاعراب الآية السابقة ، سنن أبي داود ٢٨٧٣ .

(٣٤٨) الاعراب آية ٢٥ - النساء ، سنن أبي داود ٤٤٦٩ .

(٣٤٩) آية ٢٢٣ - البقرة .

(٣٥٠) الاعراب الآية السابقة ، الترمذي ٢٥٦/٩ .

ففي (جَهَنَّمَ) (٣٥١) قال : « لم تتصرف لانها مؤنثة معرفة مُشتقة من قولهم : « رَكِيَّةٌ جَهَنَّمُ » اذا كانت مقفرة » (٣٥٢) .

وفيما يحذف لوجود دليل عليه روى قول العرب « من كَذَبَ كَانَ شَرًّا لَهُ » (٣٥٣) .

وفي معنى « طرف » في الآية (نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا) (٣٥٤) روى أنه الشيء الكريم من كل شيء ، ثم روى قول علي بن أبي طالب « العلم أودية في أيّ وادٍ أخذت منه حسرت فخذت من كل شيء طرفاً » أي خياراً ، ثم روى المثل « ما يدري أيّ طَرْفِيهِ أطولُ » أي ما يدري الكرم يأتيه من ناحية أبيه او ناحية أمه لِبَلَّهِهِ (٣٥٥) .

وهو أحياناً يروي المثل فيما هو غير شائع لكنه وَرَدَ على لغة من لغات العرب فلم يرفضه كما روى « مكره أخاك لا بطل » (٣٥٦) .

(٢) ما رواه من أقوال وهو قد صَرَحَ بتغليطها كما مر بنا في رفضه الجر على الجوار وذكر قول سيويه في قولهم « هذا جُحْرٌ ضَبٌّ خرب » : انه من العرب غلط واستدلّ بأنهم اذا تَوَّأ قالوا : هذان جُحْرا ضَبٌّ خربان ، لانه قد استبان بالتثنية والتوحيد (٣٥٧) .

فالنحاس يرفض الشاذ أن تقاس لغة التمرآن عليه ولم يأخذ إلا بالأغلب الأشهر كما سبق أن ذكرت .

(٣٥١) آية ٢٩ - ابراهيم .

(٣٥٢) الاعراب الآية السابقة ، اللسان « جهم » .

(٣٥٣) السابق آية ١٨٠ - آل عمران .

(٣٥٤) آية ٤١ - الرعد .

(٣٥٥) الاعراب الآية السابقة ، مجمع الامثال ٢/٢١٤ .

(٣٥٦) السابق آية ١٠٣ - آل عمران ، مجمع الامثال ٢/٣١٨ .

(٣٥٧) الاعراب آية ٢١٧ - البقرة .

أ - أهمية « اعراب القرآن » وأثره فيمن صنف بعده

ب - وصف النسخ وتقويمها

ج - منهجي في التحقيق

١ أهمية « اعراب القرآن » وأثره فيمن صنف بعده .

تأتي أهمية هذا الكتاب من كونه أول كتاب وصل إلينا خلاصا في هذا العلم ،
وحقا وصل إلينا كتاب « معاني القرآن » للفراء و «معاني القرآن » للزجاج .
غير أنهما جمعا بين الاعراب والمعاني كما مر بنا ، اما النحاس فقد أقرد
لكل جانب كتابا فللاعراب هذا الكتاب وللمعاني كتاب آخر هو «معاني
القرآن » . فاعرابه أقدم كتاب وصل إلينا بهذه السعة وبهذا الجمع
والتأليف . فالنحاس جمع فيه آراء مختلف المذاهب النحوية بصريها
وكوفيها وبغداديتها ، وكان يحاول أن يعرض آراء النحويين اذا كانت كلها
مقبولة او يتقى منها ما يراه صوابا ويرد ما يراه يستحق الرد والتخطئة . .
وهو - كما قال الزبيدي - جلب فيه الاقاويل وحشد الوجوه (٣٥٨) .
وفيه وفي كتابه الآخر المعاني . قال القفطي : وهما كتابان جليلان أغنيا عما
صنف قبلهما في معناهما (٣٥٩) .

كان النحاس فيه يربط بين المعنى والاعراب ، ويحاول أن ينظر الى
القراءات نظرة نحوى اذ كان يقيس على الاشهر الاغلب في اللغة ويرفض
الشاذ وكان يحتج للقراءة التي عليها الاجماع ويرد ما لا يوافق قراءات
العامه ، ويخطيء بعد ذلك كل ما لا يوافق النحو القرآني والفصاحة
العربية كالجر على الجوار .

كما أن هذا الكتاب من جملة كتب النحاس التي انتقلت الى الاندلس،
وقد كانت مصدرا للدراسات العربية والقرآنية هناك . وأول من حمل
هذا الكتاب الى الاندلس هو محمد بن مفرج الماعري تلميذ النحاس
(ت ٣٧١ هـ) . اذن فقد كان النحاس ومؤلفاته جسرا واصلاً ثقافه
المشرق العربي بالمغرب .

وهذا الكتاب كان مصدراً مهماً لمن صنف في هذا العلم . . فمنذ

(٣٥٨) طبقات الزبيدي ٢٣٩ .

(٣٥٩) انباه الرواة ١٠١/١ .

ظهر عكف عليه العلماء يدرسونه ويملون منه على تلامذتهم ، ويضمنون
نصوصاً منه في مؤلفاتهم بحيث كان مصدراً مهماً لمن صنف في اعراب القرآن
الكريم او تفسيره ، ولم ينحصر أثره في مصر او المشرق بل شمل المغرب
أيضاً كما ذكرت .

وسأذكر خمسة من العلماء ممن اعتمدوا هذا الكتاب وضمنوا من-
نصوصه وأقواله مؤلفاتهم :

(١) مكّي بن أبي طالب (٤٣٧ هـ) وهو من الجيل الثاني من تلامذة
النحاس اذ تلمذ على أبي بكر الأدقوى تلميذ النحاس . وكتابه هو
« مشكل اعراب القرآن » (٣٦٠) . نجده يعتمد على اعراب النحاس وينقل
منه ويناقش بعض اقواله وآرائه ويترد بعضها .

ففي الآية (فاستجابَ لكم أني ممدكم بألف من الملائكة
مردفين) احتج في اعراب (مُردفين) برواية النحاس بأن معنى أَرَدَفَهُ
حَمَلَهُ وَرَدَفَهُ تَبَعَهُ قائلًا : « فلا يحسن على هذا أن يكونَ صفةً
للملائكة .. » (٣٦١) .

وفي الآية (اذ قالَ يوسفُ لأبيه يابَت) روى اجازة النحاس ضم
اناء في (يابَت) على التشبيه بيا طَلْحَةُ اذ لم يُرَحَّمْ (٣٦٢) .

وتردّد في الأخذ برأى النحاس في اعراب (أَرْضاً) في الآية (او
اطرحوه أرضاً) قائلًا : « أرضاً ظرف ، وذكر النحاس انه غير مبهم ،
وكان حق الفعل الا يتعدى اليه الا بحرف لكن حذف الحرف كما قال
الشاعر :

كما عَسَلَ الطريقَ الثعلبُ

(٣٦٠) - حقق هذا الكتاب الاستاذ عبد الحميد السيوري ونال به الدكتوراه
من آداب القاهرة .

(٣٦١) مشكل اعراب القرآن ٣٧٤ ، اعراب الآية ٩ - الانفال .

(٣٦٢) المشكل ٣٣٤ ، اعراب الآية ٤ - سورة يوسف .

وفي قوله نظر (٣٦٣) .

وفي الآية (كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ) قال : « وأجاز النحاس رفع الوصية بكتب على أن يقدرها بعد لفظ الموت ويجعلها وما بعدها جواباً للشرط فينوي بها التقديم ، وهذا بعيد لا يجوز أن يكون الشيء في موضعه ورتبه فينوي به غير موضعه » (٣٦٤) .

(٢) وممن أفاد من اعراب النحاس ابو البركات ابن الانباري (ت ٥٧٧ هـ) في كتابه « البيان في غريب اعراب القرآن » . غير أن ابن الانباري كان كثيراً ما يأخذ دون الإشارة الى مواضع أخذه او مصدرها (٣٦٥) وكان تابعا لمكي في نقله من النحاس ونقده بعض آرائه وأقواله . ومما أنشأ اليه في اعرابه الآية (مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ) راداً اعراب النحاس « مالك » قائلا : « على الجر والرفع والنصب ، ومن قرأ (مالك) لم يجز فيه أن يكون مجرورا على الصفة كما ذكر النحاس بل على البدل ، لأن مالك اسم فاعل من الملك . » (٣٦٦)

وفي الآية (او اطرحوه أرضاً) ذكر قول النحاس في اعراب « أرضاً » قائلا : « وزعم النحاس أنه غير مبهم ، وكان ينبغي أن لا يتعدى اليه الفعل الا بحرف الا أنه حرف الجر فتعدى الفعل اليه . » (٣٦٧) .

ومما أخذه ولم يشر اليه قول النحاس مثلاً في رفع « الوصية » في الآية

-
- (٣٦٣) المشكل ٣٣٦ ، اعراب الآية ٩ - يوسف .
(٣٦٤) المشكل ٦٤ ، ٦٥ ، اعراب الآية ١٨٠ - البقرة .
(٣٦٥) وقد لاحظ ذلك ايضا الدكتور عبد الحميد السيوري في تحقيقه لكتاب المشكل لمكي بن ابي طالب . انظر قسم الدراسة منه .
(٣٦٦) البيان في غريب اعراب القرآن ١/٣٥ ، اعراب الآية ٤ - ام القرآن
(٣٦٧) البيان ٢/٣٤ ، اعراب النحاس .

١٨٠ - البقرة ، التي مرت في ما أخذه مكّي الا أن ابن الأنباري لم يردّه
قول النحاس فيها كما ردّه مكّي •

(٣) وممن اعتمد على اعراب النحاس من العلماء المفسرين للقرآن
الكريم ، أبو عبدالله محمد بن أحمد القرطبي (ت ٦٧١ هـ) في تفسيره
« الجامع لأحكام القرآن » وقد نقل منه أشياء كثيرة ومن كتابه الآخر أيضا
والذي يقرأ في تفسير القرطبي يحس أنه خلاله اعتمد على النحاس اعتمادا
كبيرا ، اذ كان ينقل منه نصوصا في تفسيره للآية أو اعرابها ، وكان يستشهد
أيضا برأيه حين يعرض للآراء فيها ••

فمن ذلك ما نقله في الآية (فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا) قائلا :
« قال النحاس : سمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد
يقول : أشتهي أن أكوى يد من يكتب إذن بالألف لأنها مثل لَنَ وأن •
ولا يدخل التنوين في الحرف » (٣٦٨) •

وفي الآية (وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ) قال : « قال النحاس : وسمعت
علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : النصب أولى لأنه
قد صح أنها فعل لقولهم : حاشَ لزيد ، والحرف لا يحذف منه ، وقال
قال النافعة :

ولا أُحَاشِي مِنَ الْأَقْوَامِ مِنْ أَحَدٍ » (٣٦٩)

وفي الآية (وتخرّ الجبال هداً) قائلا : « النحاس ، هداً
» مصدر لأن معنى تخرّ تهدّ » (٣٧٠) •

(٤) ومن المفسرين أيضا أبو حيان محمد بن يوسف الأندلسي

(٣٦٨) تفسير القرطبي ٢٥٠/٥ ، اعراب الآية ٥٣ - النساء •

(٣٦٩) تفسير القرطبي ١٨١/٩ ، اعراب الآية ٣١ - يوسف •

(٣٧٠) تفسير القرطبي ١٥٧/١١ ، اعراب الآية ٩٠ - مريم •

(ت ٥٧٤ هـ) في تفسيره « البحر المحيط نقل أيضاً وأشار الى ذلك كما رأينا القرطبي .

ففي تفسيره الآية (كَدَّابَ آلَ فِرْعَوْنَ) روى قول أبي حاتم وسامعه في دأب ثم قال : « قَالَ النَّحَّاسُ : لَا يَقَالُ : دَائِبَ الْبَتَّةِ ، وَأَمَّا يَقَالُ : دَائِبَ يَدَّابُ دُوْبًا ، هَكَذَا حَكَى النُّحْوِيُّونَ مِنْهُمْ الْفَرَاءَ ، حِكَاةً فِي كِتَابِ « الْمَصَادِرِ » ، (٣٧١) .

وفي الآية (وَإِنْ تَلَّوْا أَوْ تُعْرَضُوا) نقل قول النحاس في قراءة ابن عامر والكوفيين (تَلَّوْا) راداً من لَحَنَهَا قَائِلًا : « قَالَ الْفَرَاءُ وَالزَّجَّاجُ وَأَبُو عَلِيٍّ وَالنَّحَّاسُ وَنَقَلَ عَنِ النَّحَّاسِ أَيْضًا أَنَّهُ اسْتَنْقَلَتِ الْحَرَكَةُ عَلَى الْوَاوِ فَالْقِيَتْ عَلَى اللَّامِ وَحَدَّثَتْ إِحْدَى الْوَاوَيْنِ لِقَاءَ السَّاكِنِ » ، (٣٧٢) .

(٥) ومن العلماء أيضاً الزركشي بدر الدين محمد بن عبد الله (ت ٧٩٤ هـ) في كتابه « البرهان في علوم القرآن » . نقل من إعراب النحاس نصوصاً كثيرة ضمَّها كتابه ، كما استشهد بأرائه في مواضع عدة . ففي عدم جواز الطعن على قراءة الجماعة ذكر قول النحاس نصاً في الاختلاف في قراءة الآية (فَكُ رَقِيبَةً) قَائِلًا : « وَقَالَ النَّحَّاسُ وَقَدْ حَكَى اخْتِلَافَهُمْ فِي تَرْجِيحِ (فَكُ رَقِيبَةً) بِالْمُضَدِّ وَالْقَعْلَةِ ، فَقَالَ : وَالِدِيَانَةُ تَحْظَرُ الطَّعْنَ عَلَى الْقِرَاءَةِ الَّتِي قَرَأَ بِهَا الْجَمَاعَةُ وَلَا يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ مَأْخُوذَةً إِلَّا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَدْ قَالَ : « أُنْزِلَ الْقُرْآنُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ » ، فَهُمَا قِرَاءَتَانِ حَسَنَتَانِ لَا يَجُوزُ أَنْ تُقَدَّمَ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى » ، (٣٧٣) .

وكذلك نقل قوله نصاً في الاختلاف في قراءة الآية (.. أَنْتَ تَقُومُ أَدْنَى

-
- (٣٧١) البحر المحيط ٣٨٩/٢ ، إعراب الآية ١١ - آل عمران .
 (٣٧٢) البحر ١٧١/٣ ، إعراب الآية ١٣٥ - النساء .
 (٣٧٣) البرهان ٣٣٩/١ ، ٣٤٠ ، إعراب الآية ١٣ - البلد .

من ثُلُثَي الليل ونصفه وثُلُثه) قائلا : « وقال [أي النحاس] :
السلامة عند أهل الدين أَنَّهُ إِذَا صَحَّتِ القراءتان عن الجماعة أَن لا يقال :
« إِحداهما أَجود ؟ لأنهما جميعا عن النبي صلى الله عليه وسلم فَيَأْتِي من
قال ذلك ، وكان رؤساء الصحابة رضي الله عنهم ينكرون مثل هذا » (٣٧٤) .

ونقل قوله في الآية (فهل يهلكُ إِلَّا القَوْمُ الفاسقُونَ) قائلا :
« فقال [أي النحاس] إن هذه الآية من أَرَجَى آية في القرآن إِلَّا أَن
ابن عباس قال : أَرَجَى آية في القرآن (وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ
عَلَى ظَلَمِهِمْ) » (٣٧٥) .

هذه أمثلة مما نقله هؤلاء العلماء من « إعراب القرآن » وما ضمنوه
من نصوص في مؤلفاتهم وما استشهدوا به من آراء وأقوال .

وصف النسخ وتقييمها :

لا أرى في الحديث عن نسبة كتاب « إعراب القرآن » لأبي جعفر
النحاس ضرورة بعد ما مر من ذكر كل من ترجم له هذا الكتاب بين مصنفاته
ثم أثر هذا الكتاب على من ألف بعده في الإعراب والتفسير ونقولهم منه
نم ذكر اسمه كاملا صريحا مع عنوان الكتاب في داخل المخطوطة كما كان
في الورقة ٢٨ أ ، ٣٢ أ ، ٢٢٠ ب بالاضافة الى تكرار كنيته في كل صفحة
من صفحاته وذكر اسمه على ورقة العنوان وفي نهاية الكتاب .. كل ذلك
يغنينا عن الحديث في نسبته ..

بين أيدينا خمس نسخ من مخطوطة إعراب القرآن ثلاث منها فقط
تامة وقفت عندها طويلا لاختيار نسخة الأصل ، وأهمها نسخة مكتبة بايزيد

(٣٧٤) البرهان ١/٣٤٠ ، إعراب الآية ٢٠ - المزمل .
(٣٧٥) آية ٦ - الرعد . البرهان ١/٤٤٨ ، إعراب الآية ٣٥ - الاحقاف .

ونسخة مكتبة فاتح ، وبعد دراسة ومقارنة طويلة تم اختيار نسخة بايزيد أصلا ورمزها (أ) وجعلت الباقيات للمقابلة .

(١) النسخة (أ) وهي الاصل :

هذه المخطوطة موجودة في المكتبة العمومية بالآستانة (بايزيد) أرقامها (٢٤٥) وعدد أوراقها (٣٣٧) والمصورة منها أوراقها (٣٤٦) بسبب تكرار تسع ورقات عند التصوير . كل ورقة ذات صفحتين عدد سطور الصفحة الواحدة يتراوح بين ٢٨-٣٠ سطرا في كل سطر ١٦-١٨ كلمة .
منها نسخة مصورة في دار الكتب المصرية أرقامها ١٩٦٦٧ ب .

وسنسخه أخرى مصورة بالمايكروفلم في معهد المخطوطات بالجامعة العربية عن مصورة دار الكتب رقمها ١٤ تفسير .

هذه النسخة تامة كتبت بخط واضح وقد ضبط الضروري منها بالشكل مما جعلني ألقى بعض المصاعب لكثرة احتوائها على القراءات ووجوهها تحتاج الى ضبط دقيق .

على الورقة الأولى منها عنوان الكتاب واسم مؤلفه كاملا وعليها مجموعة من التوثيقات . فعلى جانبها الأيسر كتب (الحمد لله وحده كتبت هذه النسخة من نسخة كتبت وقوبلت — على الكتاب الذي نسخ من أصل — وفرغ من كتاب النسخة التي منها هذه في الرابع عشر ذي القعدة سنة سبع وخمسين — والنسخة التي نسخت أصله سلخ رمضان سنة — وسبعين وأربعمائة — النسخة التي نسخها في سنة ثمان وأربعين وثلاثمائة بمكة المشرفة زادها الله شرفا وتعظيما) .

وكتب تحتها عبارة (مقابل من نسخة مصنفه رحمه الله وبجانبها (الحمد لله في نوبة المنشاوي الشافعي غفر له ٩٠٩) .

وعلى الجانب الأيسر في وسطها (من ودائع الزمان دعوى الملوان
لدى الغفران الفنى الأحد فتح الله بن راشد عفا عنهما الملك الصمد) وتحتة
(قسم اسم الله عليها طالع هذه النسخة بمبارك داعيا لملكها) •

وعلى الورقة الأخيرة كتب (تم كتاب شرح أعراب القرآن الحمد لله
رب العالمين وصلى الله على سيدنا) •

ولم يذكر اسم النسخ ولا سنة النسخ لكنه ذكر في فهرس دار الكتب
المصرية المطبوع ظنا انه القرن السابع •

وفي نهاية الورقة الأخيرة كتب (قسم الحمد لله عليها طالع في هذه

النسخة المباركة •• لملكه بطول البقاء والدوام العبد الفقير الحقير الراجي
عفو ربه الكريم أحمد بن محمد الهروي الأزهري الشافعي غفر الله له
ونوالديه ولجميع المسلمين آمين والحمد لله رب العالمين) •

وهذه النسخة مقسمة الى أجزاء موافقة لأجزاء القرآن الكريم ،
وفي نهاية الجزء توجد اشارة الى أنه تمام الجزء مع ذكر عنوان الكتاب واسم
مصنفه كما جاء في تمام الجزء الأول ورقة ١١٨ والجزء الثاني ١٢٨ والثالث
١٣٩ وتنقطع هذه الاشارة الى الأجزاء حتى ورقة ٢٢٠ فيشير في نهاية
سورة (السجدة) الى تمام الجزء الحادي عشر وفي الآية ٤٧ ينتهي الجزء
الرابع عشر حسب التقسيم القرآني وتنقطع الاشارة الى الأجزاء حتى نهاية
الكتاب •

أما السور فيه فترتيبها وفق الترتيب القرآني واعرابها وفق ذلك •
هذه النسخة اتخذتها أصلاً للأسباب التالية :

الأول : انها تامة ومأخوذة من نسخة على نسخة المصنف وعليها

تمليكها ومطالعها •

الثاني : عند مقابلتها مع النسخ الأخرى خصوصا النسخة (ب) وجدت
قليلة الأوهام والسقط والأغلاط .

الثالث : انها مقابلة بعد نسخها مقابلة جيدة لذا فقد كتب في حواشي
صفحاتها مقابل السطر ما فات نسخها من كلمات وجمل ووضع الى جانبها
اشارة (صح) وفي مكانها من السطر اشارة الى مكانها وهذا يجعلنا أكثر
ثقة بالنسخة .

(٢) النسخة (ب) :

هذه النسخة موجودة في مكتبة فاتح ورقمها (٨٨) عدد أوراقها ٣٢٥
ق قياس ٢٤ × ٣٤ كل ورقة بصفتين وعدد أسطر كل صفحة يتراوح
بين ٢٧-٢٨ سطرا في كل سطر ١٧-١٨ كلمة .

هذه النسخة تامة أيضا كتبت بخط نسخ نفيس مشكول بالحركات
وعلى الورقة الأولى كتب (تفسير ابن النحاس) وهو غير العنوان الحقيقي
للكتاب لأن عنوانه الصحيح هو (اعراب القرآن . .) يفصح عنه أول
سطر من مقدمته : « هذا كتاب نذكر فيه ان شاء الله اعراب القرآن . . . »
وما ذكر في نهايته أيضا يدل على خطأ العنوان المثبت اذ يقول « تم كتاب
الاعراب لأبي جعفر . . »

وعلى الورقة الأولى في الجانب الأيسر كتب بيتان للزمخشري :

إذا ضاق الزمان عليك فاصبر ولا تيأس من الفرج القريب
وطب نفسا فان الليل جلي عسى يأتبك بالولد النجيب
وفوقها كتب بيتان بالفارسية وتحتها كتب بيتان آخران لم يذكر
قائلهما :

تمنيت أن تحيي حياة شهية وأن لا ترى طول الزمان بلا بلا
وهيهات هذا الدهر سجن وقلما يمر على المسجون يوم بلا بلا

وعلى الجانب الأيمن كتابة غير واضحة ما يقرأ : منها طلب حمد الله
ومغفرته • وعلى الورقة الأخيرة كتب « تم كتاب الأعراب لأبي جعفر بن
أحمد بن محمد بن اسماعيل النحاس وكتب محمد بن يوسف بن محمد
ابن عبدالله البغدادي حامداً الله تعالى ومصلياً على رسوله محمد النبي وآله
ومسلمين وذلك في يوم الجمعة ثاني شهر رمضان من سنة تسع وتسعين
 وخمسمائة » .

اذن فتأريخ النسخة والناسخ المذكور هنا وخط هذه النسخة واضح
وضبطها التام وهما مهمتان جعلتاني أفكر أول الأمر بأن اتخذها أصلاً دون
غيرها لكنني حين توغلت في قراءتها وفحصها وأطلت النظر فيها لم اتخذها
أصلاً للأسباب التالية :

الأول : بعد المقابلة وجدت فيها سقطاً غير قليل كلمات حيناً وعبارات
أحياناً •

الثاني : وجدت فيها زيادات كثيرة في الشرح والشواهد خصوصاً في
النصف الثاني منها •• هذه الزيادات يذكر قبحها عبارة (زيادة في الأصل)
أحياناً وهي دون إشارة أحياناً أخرى •• ولدى التدقيق وبذل الجهد تبينت
أن هذه الزيادات دخيلة على النص ممن قرأ الكتاب الذي هو أصل هذه
النسخة ولربما كان أحد العلماء وجاء الناسخ فدسها في الأصل حين نسخه
وأشار إلى أنها زيادة في كثير منها ومن دراستي لهذه الزيادات وجدتها
ثلاثة أقسام :

أ - منها ما هو شرح وتفصيل لمسائل في الكتاب ففي مناسبات كثيرة
يستشهد صاحب الزيادة بما يحفظ من الشعر فيها •

ب - ومنها ما هو رد على ابن النحاس في أشياء ومسائل وردت في

- الكتاب كالزيادة الواردة لتبرير قراءة الحسن (الشياطون) (٢٠٩) .
• ونيس من المعقول أن يرد المؤلف على نفسه .

ج - ومنها ما ورد فيه ذكر أبي علي الفارسي المتوفى سنة ٣٧٧ هـ أي بعد وفاة ابن النحاس بأربعين سنة وهذا يؤكد أن هذه الزيادات دخلت النسخة من غير المصنف .

الثالث : فيها تدخل في النص من النسخ أو ممن قرأ أصل هذه النسخة وذلك بتغيير كلمة أو عبارة أو تقديم وتأخير أو تحوير فكثيرا ما ينقل جملة فيغيرها ثم يرجع فيعيد لها بعد لفظة (أي) كما في « لسبب غير الرغبة في الاسلام » ففي ب والسبب غير الاسلام أي غير الرغبة في الاسلام » .

(٣) النسخة (د) :

هذه المخطوطة موجودة في دار الكتب المصرية رقمها ٤٨ تفسير وعدد أوراقها ٢٧٤ ق في كل صفحة حوالى (٣٧) سطرا . وهي تامة أيضا كتبت بخط نسخ جميل وهي متأخرة فقد جاء في نهايتها أنها نسخت في شهر شعبان من سنة ستين ومئة وألف وناسخها محمد بن الحسن الكاقرى .

أعجب بعض المؤلفين بهذه النسخة وليس فيها ما يعجب سوى الخط إذا قسناها بالنسختين السابقتين فقد ظهر لدى المقابلة أن هذه النسخة تشبه النسخة ب السابقة فيها ما في ب من الهنات ، فالزيادات والعبارة أو الكلمات الساقطة بل حتى التصحيحات هي نفسها في النسختين وتزيد هذه على ب في السقط الكثير منها . . مما يظهر أنها منسوخة على الأصل الذى نسخت منه ب اذا لم تنسخ منها . . لذا فلم أقد منها الا للمقابلة .

(٤) النسخة (ج) :

الموجودة منها الجزء يتبدىء بسورة (يس) وينتهى بآخر القرآن في المكتبة التيمورية أرقامه ١٧٨ تفسير ، عدد صفحاته (٤٠٣) قياس ٢٠ × ١٥ سم في كل صفحة ٢٣-٢٥ سطرا وفي كل سطر حوالى خمس عشرة كلمة .

منه نسخة مصورة بالميكروفلم في معهد المخطوطات رقمه ١٦ تفسير . هذا الجزء كتب سنة ٦٤١ هـ بخط نسخ مشكول يمكن قراءته على الرغم مما فيه من محو في مواضع ورطوبة أصابت بعض مواضعه .

أفادني في المقابلة وهو يقرب من النسخة الأصل في نصه ولا أظنه نسخ عن الأصل الذى نسخ منه الأصل أ لوجود خلافات في كلمة أو سقط بعض العبارات منه فقط ، وهو قريب من الأصل في تاريخ نسخه أيضا .

(٥) النسخة (هـ) :

هذه النسخة قديمة لعلها من مخطوطات القرن الثامن الموجود منها يتبدىء من سورة غافر وينتهى بآخر سورة العاديات . وهي موجودة في المكتبة العمومية بالاستانة (بايزيد) أرقامها ٢٤٦ عدد أوراقها ١٧٨ ق قياسها ٢٢.٥ × ١٩.٥ سم منه نسخة بالميكروفلم في معهد المطوطات ١٨ تفسير . ومنها نسخة أخرى مصورة في دار الكتب المصرية أرقامها ١٩٦٦٨ ب .

منهجي في التحقيق :

كان كبير اهتمامي أولا في اختيار النسخة التي اتخذها أصلا في التحقيق وقد تأملت كثيرا وبذلك وسعي حتى استقر الأمر على نسخة بايزيد ورمزها (أ) فهي أوثق النسخ لما ذكرت وبدأت بنسخها واضعاً القرآن الكريم بين يدي أتابع فيه الآيات :

(١) كان في خط الأصل بعض المشاكل الاملائية استطعت الاعتياد عليها بعد طول نظر فيها اذ كان يكتب الألف في نهاية الكلمات واحدة لا يفرق بين شكل الياء وبين القائمة مثل (بمعنا ، الأعشا ، فتلقا ، حكا ، الأول ، هذا) فكتبتها وفق الاملاء المألوف في العصر الحاضر (بمعنى ، الأعشى ، فتلقى ، حكى ، الأولى ، هدى) وكذلك (لاكن) أثبتتها (لكن) .

(٢) الهمزة بعد الألف كانت تهمل مثل [تا ، يا ، با ، الخفا ..] فأتبتها في النسخ [تاء ، ياء ، باء ، الخفاء] .

(٣) كثيرا ما كانت النون في أول الكلمة تكتب [نـ] مثل [بنير نون] أي [بغير نون]

(٤) عند مقابلة نسخة الأصل بباقي النسخ أثبت الخلافات بينها في الحواشي محاولا المحافظة على النص ودقته .

(٥) هناك أشياء كثر فيها الخلاف بين نسختي أ و ب كعبارات الدعاء بعد لفظ الجلالة أو الأعلام من الأئمة مثل [تعالى ، جل وعز ، عز وجل ، رضى الله عنه ، عليه السلام ، صلوات الله عليه وسلم ..] فأشرت الى هذا الخلاف في أوائل المخطوطة وبعد ذلك أثبت ما في الأصل دون الاشارة لما في باقي النسخ لأن ذلك لا أثر له في النص ومن شأنه أن يضخم الهوامش .

(٦) القراءات المروية فيه أشرت الى تخريجها في كتب القراءات وأهمها :

كتاب السبعة لابن مجاهد

التيسير للداني

الحجة لابن خالويه

مختصر في شواذ القرآن لابن خالويه

الحجة لابي علي الفارسي

المحتسب لابن جني

واستغنت أيضا بكتب التفسير ومنها تفسير الطبري ، البحر المحيط

لأبي حيان والنجم للمقرطبي .. وغيرها •

(٧) لكثرة الأعلام المذكورة من القراء والنحويين والمفويين والمحدثين

.. رأيت أن أفرد ملحقا لتراجمها بايجاز مع ذكر أهم مصادر ترجمتها لثلا

أثقل حواشي الرسالة بالتراجم ، أما الأعلام المشهورون فلم أجد ضرورة

لترجمتهم كالخلفاء الراشدين والسيدة عائشة ومن الشعراء الفرزدق

وجرير •

(٨) في الكتاب مجموعة كبيرة من الشواهد فيه من الشعر والحديث

والأقوال أشرت الى تخريج كل ذلك راجعا الى مصادره .. ففي الشعر

رجعت الى كتب اللغة وفي الحديث أعاني « المعجم المفهرس لألفاظ

الحديث » ثم رجعت الى كتب الحديث التي ذكرها ونسكت في معجمه

وما لم يذكر منها وكذلك لسان العرب كان عوناً في أشياء من ذلك •

(٩) حاولت أن أشير الى مصادر نصوص الأقوال والنصوص التي

استشهد بها ابن النحاس قدر الامكان ، فمنها ما كان يذكره نصا فأرجع الى

مصدره أشير اليه ومنها ما كان يذكره بالمعنى كما كان يذكر ذلك لسيبويه

أو القراء .. فأشرت الى مواضعها من مصادرها •

(١٠) حاولت جهدي أن أعنى بالنص الذي بين يدي والمحافظة على

دقته واخراجه بالصورة التي تجعله على ما تركه المصنف أو قريبا منه

لذا حاولت أن أعنى بالنص وأوجز في الشرح والتوضيح للمسائل الواردة

من غريب الألفاظ والاصطلاحات ، فشرحت وأوضحت ما وجدت في شرحه ونوضيحه ضرورة .

رموز التحقيق :

- (أ) ظهر الورقة .
- (ب) وجه الورقة .
- () هذان القوسان الهلاليان لقراءات الآية المختلفة وكذلك الآيات التي لم يشتمها المصنف أولا .
- » » وضعت بين هذين القوسين الصغيرين أجزاء الآيات المعربة أو الآيات المستشهد بها أو ما استشهد به من الأحاديث والأقوال .
- / هذا الخط اشارة لبداية صفحة جديدة من الأصل مع الاشارة الى رقمها .
- [] بين المعقوفين أرقام الآيات المعربة في سورتها . . وضعت بينهما أيضا ما سقط من نسخة الأصل وزدته من النسخ الأخرى وضعت بينهما أيضا ما أضفته للضرورة .

1

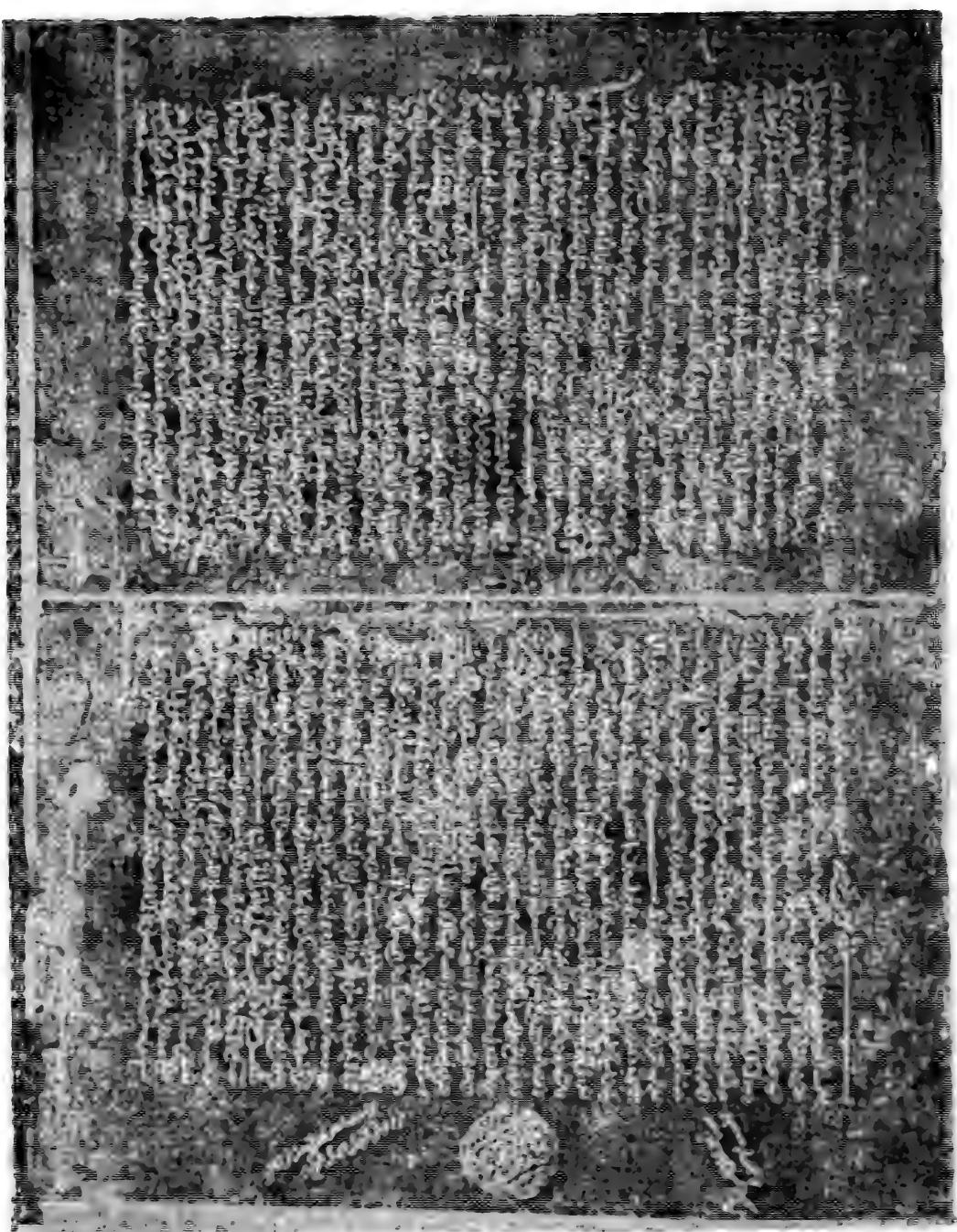
2

3

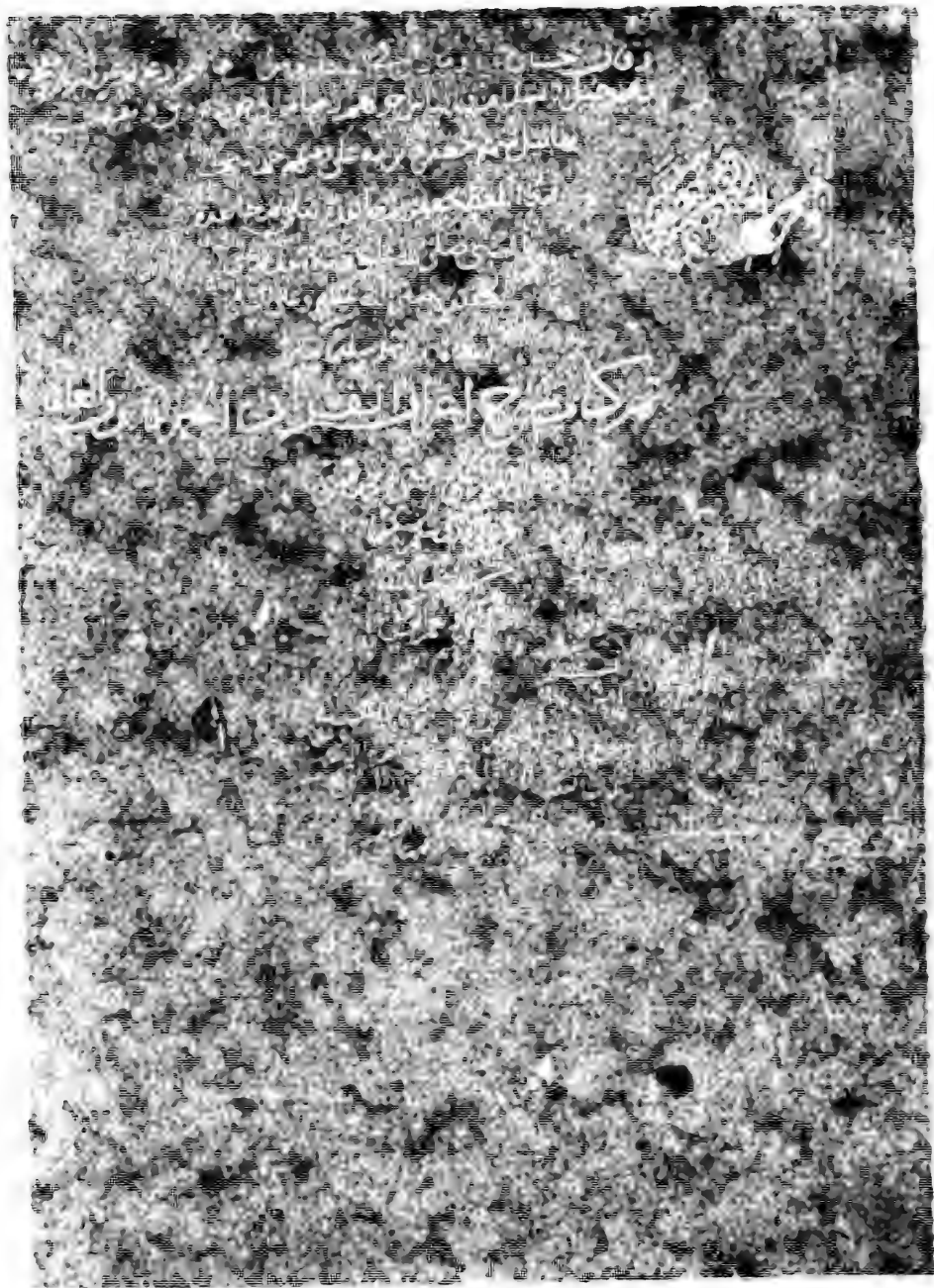
4

5

(١) الورقة الأولى من النسخة (١)



(٢) الورقة الثانية من النسخة (أ)



(٢) الصفحة الأخيرة من النسخة (١)

و قد علمت ان الله تعالى قد جعل في كل واحد من خلقه
قدرة على ان يفعل ما يشاء من غير ان يكون له
قدرة على ان يفعل ما يشاء من غير ان يكون له
قدرة على ان يفعل ما يشاء من غير ان يكون له

الجزء الثاني

و قد علمت ان الله تعالى قد جعل في كل واحد من خلقه
قدرة على ان يفعل ما يشاء من غير ان يكون له
قدرة على ان يفعل ما يشاء من غير ان يكون له
قدرة على ان يفعل ما يشاء من غير ان يكون له

و قد علمت ان الله تعالى قد جعل في كل واحد من خلقه
قدرة على ان يفعل ما يشاء من غير ان يكون له
قدرة على ان يفعل ما يشاء من غير ان يكون له
قدرة على ان يفعل ما يشاء من غير ان يكون له

و قد علمت ان الله تعالى قد جعل في كل واحد من خلقه
قدرة على ان يفعل ما يشاء من غير ان يكون له
قدرة على ان يفعل ما يشاء من غير ان يكون له
قدرة على ان يفعل ما يشاء من غير ان يكون له

و قد علمت ان الله تعالى قد جعل في كل واحد من خلقه
قدرة على ان يفعل ما يشاء من غير ان يكون له
قدرة على ان يفعل ما يشاء من غير ان يكون له
قدرة على ان يفعل ما يشاء من غير ان يكون له

و قد علمت ان الله تعالى قد جعل في كل واحد من خلقه
قدرة على ان يفعل ما يشاء من غير ان يكون له
قدرة على ان يفعل ما يشاء من غير ان يكون له
قدرة على ان يفعل ما يشاء من غير ان يكون له

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله^(١) وَحَدَّهٗ وَصَلَوَاتُهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ ٢/أ

قال أبو جعفر أحمد بن محمد بن اسماعيل النحوي المعروف بالنعاس^(٢) :

هذا كتابٌ أذكر^(٣) فيه ان شاء الله اعراب القرآن ، والقراءات التي تحتاجُ أَنْ يَبَيَّنَ اعرابها والعلل فيها ولا أُخْلِيه من اختلاف النحويين ، وما يُحْتَاجُ اليه من المعاني وما^(٤) أَجَازَهُ بَعْضُهُمْ وَمَنَعَهُ بَعْضُهُمْ وزيادات في المعاني وشرح لها^(٥) ، ومن الجموع واللغات ، وسوق^(٦) كل لفظة الى أصحابها. ولعلَّه يَمُرُّ الشَّيْءُ غَيْرَ مَشْبَعٍ فَيَتَوَهَّمُ متصفحه أَنْ ذلك لاغفال^(٧) وانما هو لان له موضعاً غير ذلك . ومذهبنا الايجاز والمنجيء بالنكتة في موضعها من غير اطالة وقصْدنا في هذا الكتاب الاعراب وما شاكلة بعون الله وحسن توفيقه . قال أبو جعفر : حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّمَشَقِيُّ عَنْ عَبْدِ الْخَالِقِ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ : حَدَّثَنَا عَبَّادُ بْنُ عَبَّادٍ الْمُهَلَّبِيُّ عَنْ وَاصِلِ مَوْلَى أَبِي عَيْسَةَ^(٨) قَالَ : قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٩) : تَعَلَّمُوا اعراب القرآن كما

(١-٢) العبارة في ب و د « قال أبو جعفر أحمد بن محمد المعروف بالنعاس ،

(٣) ب ، د : نذكر .

(٣-٤) العبارة في ب و د ، وزيادة في المعاني وشرح لها وما أجازه

بعضهم .

(٤) ب ، د : ونسب .

(٥) ب ، د : أخلا .

(٦) في أ « مولى أبي عبيدة » تحريف فائت ما في ب و د .

(٧) ب ، د : رحمة الله عليه .

تَعَلَّمُونَ حَفَظَهُ^(٨) . فمن ذلك :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ [١] • (اسم) مخفوض بالباء الزائدة ، وقال^(٩) أبو اسحاق^(١٠) : وكسرت الباء ليفرق بين ما يخفض وهو حرف لا غير وبين ما يخفض وقد يكون اسماً نحو الكاف ويقال : لِمَ صارت الباء تخفض ؟ فالجواب عن هذا وعن جميع حُرُوفِ الحُفْضِ أَنَّ هذه الحروف ليس لها معنى الا في الاسماء ولم تضارع الافعال فتعمل عملها فأعطيت مالا يكون الا في الاسماء وهو الخفض والبصريون القدماء^(١١) يقولون : الجر ، وموضع الباء وما بعدها عند الفراء نصب بمعنى ابتدأت بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ او أبدأ^(١٢) باسم الله الرحمن الرحيم ، وعند البصريين رفع بمعنى ابتدائي بِسْمِ اللَّهِ ، وقال عليُّ بْنُ خَمْزَةَ الكَسَائِي : الباء لاموضع لها من الأعراب والمرور واقع على مجهول اذا قلت : مررتُ بِزَيْدٍ • والالف في اسم^(١٣) ألف وصل لانك تقول : سُمِّيَ فلهمذا حُذِفَتْ من اللفظ ، وفي حذفها من الخط أربعة أقوال : قال الفراء :^(١٤) لكثرة الاستعمال وَحُكِيَ لانَّ الباء لا تنفصل ، وقال الاخفش سعيد : حُذِفَتْ لانها ليست من^(١٥) اللفظ ، والقول الرابع أَنَّ الاصل سِمٌ وَسُمٌ أنشد أبو زيد :

(٨) روى عن عمر أيضاً « تعلموا العربية فانها تشسب العقل وتزيد في المروءة » وروى « تعلموا الفرائض والسنة واللحن كما تعلمون القرآن » • انظر كتاب الزينة ١١٧/١ ، طبقات النحويين واللغويين للزبيدي ٤ •

(٩) ب ، د : قال •

(١٠) في ب ود زيادة « الزجاج » • انظر القول في : اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ورقة ٢ •

(١١) يعني أوائل النحاة وهم ابن أبي اسحاق وعيسى بن عمر وأبو عمرو بن العلاء ويونس بن حبيب •

(١٢) ب ، د : وابتدى • انظر مجالس ثعلب ١٠٧ •

(١٣) ب ، د : في باسم • انظر الانصاف لابن الانباري المسألة (١) •

(١٤) معاني الفراء ٢/١ •

(١٥) ب ، د : في •

١- بِسْمِ الَّذِي فِي كُلِّ سُورَةٍ سِمَةٌ^(١٦)

وبالضم أيضاً ، فيكون الأصل سِمًا ثم جثت بالباء فصار بِسِمٍ ثم حذفت الكسرة فصار بِسَم ، فعلى هذا القول لم يكن فيه ألف قط والأصل في اسم فعل "لا يكون الا ذلك لعللة أوجبه وجمعه أسماء ، وجمع أسماء أسامي • وأضفت اسمًا الى الله جل وعز ، والألف في الله جل وعز ألف وصل على قول من قال : الأصل لآه • ومن العرب من يقطعها فيقول : بِسَمِ الله ، للزومها كالف القطع • (الرَّحْمَن) نعت لله تعالى^(١٧) ولا يثنى ولا يجمع لأنه لا يكون الا لله جل وعز ،^(١٨) وأدغمت اللام في الراء لقربها منها وكثرة لام التعريف • (الرَّحِيم) نعت أيضا ، وجمعه رُحَمَاء • وهذه لفة أهل الحجاز وبني أسد وقيس وربيعة ، وبنو تميم يقولون : رَحِيمٌ ورَّغِفٌ وبيعيرٌ ، ولك أن تُشَمِّمَ^(١٩) الكسر^(٢٠) في الوقف وأن تسكن ، والأسكان

(١٦) نوادر أبي زيد ١٦٦ ، رجل زعموا أنه من بني كلب ، (والشاهد بضم السين) وقبله :

أرسلَ فيها بازٍ لا يَقْرُمُهُ

وهو بيها يَنحو طريقًا يعلمُهُ

النوادر لابن مسجل ٩٥/١ (غير منسوب) ، سبحان من في كل سورة سِمَةٌ » تفسير ارجوزة أبي نواس لابن جني ١٨٤ (غير منسوب) وقال « سمه » بضم السين وكسرها • وانشد ابو البركات ابن الانباري في الانصاف ١٠/١ بضم السين وكسرها وبعده « قد وردت على طريق تعلمه » وفي اسرار العربية ٨ بضم السين في «سمه» وجاء في اللسان مادة (سما) بضم السين وكسرها •

(١٧) ب ، د : عز وجل •

(١٨) ب ، د : تعالى •

(١٩) الاشمام : هو ضمك شفتيك بعد سكون الحرف أصلا ولا يدرك معرفة ذلك الاعمى لانه لرؤية العين لاغير اذ هو ايماء بالعضو الى الحركة ويكون في الرفع والضم (تيسير الداني ٥٩) •

(٢٠) ب ، د : الكسرة •

في (٢١) المكسور أجود والاشمام في المضموم أكثر • ويجوز النصب في
« الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ » على المدح ، والرفع على اضمار مبتدأ ، ويجوز
خفض الاول ورفع الثاني ، ورفع أحدهما ونصب الآخر •

(شرح إعراب سورة أم القرآن)^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ ٠٠ [٢]

رفع بالابتداء على قول البصريين^(٢) ، وقال الكسائي^(٣) : «الْحَمْدُ»
رفع بالضمير الذي في الصفة ، والصفة اللام • جعل اللام بمنزلة الفعل •
وقال الفراء^(٤) : «الْحَمْدُ» رفع بالمحل وهو اللام • جعل اللام بمنزلة
الاسم لأنها لا تقوم بنفسها والكسائي يسمي حروف الخفض صفات ، والقراء
يسميها محالاً ، والبصريون^(٥) يسمونها ظروفًا • وقرأ ابن عيينة
ورؤبة بن العجاج (الْحَمْدُ لِلَّهِ)^(٦) على المصدر وهي لغة قيس والحارث
بن سامة^(٧) • والرفع أجود من جهة اللفظ والمعنى ، فأما اللفظ : فلانه اسم
معرفة خبرت عنه ، وأما المعنى : فأنك إذا رفعت أخبرت أن حمدك وحمد
غيرك لله جل وعز ، وإذا نصبت/ لم يعد حمد نفسك^(٨) وحكى ٢/ب

-
- (١) ب ، د : شرح اعراب سورة الحمد •
(٢) الانصاف مسألة (٥) •
(٣) ، (٤) انظر الانصاف مسألة (٦) •
(٥) السابق •
(٦) مختصر في شواذ القرآن لابن خالويه ١ •
(٧) الحارث بن سامة هم بنو الحارث بن سامة بن لؤي وينتهي نسبه
الى نزار بن معد بن عدنان • انظر جمهرة الانساب لابن حزم ،
دار المعارف ص ١٧٣ •
(٨) في ب ، لم يعد حمدك نفسك •

انفراء : (الحمد لله) و (الحمد لله) ^(٩) . قال أبو جعفر : وسمعت علي بن
سليمان يقول : لا يجوز ^(١٠) من هذين شي ^(١٠) . عند البصريين . قال أبو
جعفر : وهاتان لغتان معروفتان وقراءتان موجودتان ^(١١) في كل واحدة
منهما علة ، روى اسماعيل بن عياش عن زريق عن الحسن أنه قرأ
(الحمد لله) ^(١٢) ، وقرأ ^(١٣) إبراهيم بن أبي عبلة (الحمد لله) ^(١٤)
وهذه لفة بعض بني ربيعة ، والكسر لفة تميم . فأما اللفة ^(١٥) في الكسر
فإن هذه اللفظة ^(١٦) تكثر في كلام الناس والضم ثقيل ولاسيما إذا كانت
بعده ^(١٧) كسرة فأبدلوا من الضمة كسرة وجعلوها بمنزلة شيء واحد ،
والكسرة مع الكسرة أخف وكذلك الضمة مع الضمة فلهذا قيل : (الحمد
لله) . (لله) خفض باللام الزائدة . وزعم سيوي ^(١٨) أن أصل اللام
الفتح يدل ذلك على ذلك أنك إذا أضمرت قلت : الحمد له فرددتها
إلى أصلها إلا أنها كُسِرَتْ مع الظاهر للفرق بين لام الجر ولام التوكيد
(رَبِّ) مَقْضُوزٌ عَلَى ^(١٩) التعت لله ، (العالمين) خفض بالاضافة
وعلامة الخفض الياء لأنها من جنس الكسرة ، والنون عند سيوي ^(٢٠) كأنها
عِوضٌ لما مَنَعَ من الحركة والتنوين . والنون عند أبي العباس عوض من

-
- (٩) معاني القرآن للفراء ٣/١ .
(١٠-١٠) في ب ، د « لا يجوز شيء من هذا » .
(١١) ب ، د : مروتان .
(١٢) مختصر في شواذ القرآن لابن خالويه ١ ، المحتسب لابن جنس
٣٧/١ .
(١٣) أ : و « قال » فأثبت ما في ب ، د .
(١٤) مختصر ابن خالويه ١ ، المحتسب ٣٧/١ .
(١٥) ب ، د : العلة .
(١٦) في « اللفظ » فأثبت ما في ب ، د لانه اقرب .
(١٧) ب ، د : بعد .
(١٨) الكتاب ٣٨٩/١ .
(١٩) في أ : د عن ، وما اثبت في ب ، د .
(٢٠) الكتاب ٥/١ ، ٥٧/٢ .

التنوين ، وعند أبي اسحاق^(٢١) عوض من الحركة وفتحت فرقا بينها وبين
نون الاثنين ، وقال الكسائي : يجوز (رَبَّ الْعَالَمِينَ) كما تقول : الحمد
لله رَبًّا وَالْهَاءُ أَى عَلَى الْجَلال ، وقال أبو حاتم : النصب بمعنى أَحْمَدُ الله
رَبَّ الْعَالَمِينَ ، وقال أبو اسحاق :^(٢٢) يجوز النصب على النداء المضاف ،
وقال أبو الحسن بن كيسان : يبعد النصب على النداء المضاف لأنه يصير
كلامين ولكن نصبه على المدح ، ويجوز الرفع أى هو رب العالمين • قال
أبو جعفر : وقد ذكرنا في الكتاب المتقدم :^(٢٣) انه يقال على التكثير : رَبَّاهُ
وَرَبَّاهُ^(٢٤) وَرَبَّيْهِ • وشرحه أن الاصل رَبَّيْهِ ثم تبدل من الباء ياء كما
يقال : قَصَّيْتُ أَظْفَارِي وَتَقَصَّيْتُ^(٢٥) ثم تبدل من الصاد ياء كما تبدل
من الواو في تالله •

ويجوز (الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ) [٣] على المدح ، ويجوز رفعهما على
اضمار مبتدأ ، ويجوز رفع أحدهما ونصب الآخر ، ويجوز خفض الاول
ورفع الثاني ونصبه •

وقرأ محمد بن السَّمِيعِ السَّيَمَانِي (مالكَ يَوْمَ الدِّينِ) [٤]
بنصب مالك • وفيه أربع لغات^(٢٦) : مالكٌ وَمَلِكٌ وَمَلِكٌ وَمَلِكٌ كما
قال لبيد :

-
- (٢١) اعراب القرآن ومعانيه لابي اسحاق الزجاج ٧ •
(٢٢) السابق ٤ ، كأنه قال : اذكر رب العالمين •
(٢٣) يعني كتابه معاني القرآن وقد ذكر في ورقة ٣ أ « ويقال على
التكثير رباه وربيه وربته » جاء في اللسان (ربب) : وحكى احمد
بن يحيى : لا وربك لا أفعل • قال يريد لا وربك فابدل الباء ياء
لاجل التضعيف •
(٢٤) في ب • د سقطت « ربه » •
(٢٥) جاء في تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ٤٠٠ « كما قالوا : قصيت
أظفاري والأصل قصصت » وانظر ذلك ايضا في الكتاب ٤٠١/١ •
المقتضب ٢٤٦/١ •
(٢٦) في ب زيادة « يقال » •

٣- فَأَقْصَعْ بِمَا قَسَمَ الْمَلِكُ فَاتَّمَا قَسَمَ الْمَعَايِشَ بَيْنَنَا عَلَاءُهَا (٢٧)
 وفيه من العريضة خمسة وعشرون وجهاً : يقال « مَلِكٌ يَوْمٌ
 الدين » على النعت ، والرفع على اضمار مبتدأ ، والتصب على المدح وعلى النداء
 وعلى الحال وعلى النعت على قراءة من قرأ (رَبِّ الْعَالَمِينَ) فهذه ستة
 أوجه ، وفي « مالك » مثلها وفي « مَلِكٌ » مثلها ، وفي « مَلِكٌ » مثلها . هذه (٢٨)
 أربعة وعشرون (٢٩) والخامس والعشرون روى عن أبي حيوة شريح بن
 يزيد أنه قرأ (مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ) (٣٠) وقد روى عنه أنه قرأ (مَلِكٌ
 يَوْمَ الدِّينِ) . قال أبو جعفر : جَمَعَ مَالِكٌ مَلَأَكُ وَعَمَلَكُ ، وَجَمَعَ
 مَلِكٌ أَمَلَاكُ وَمَمْلُوكٌ ، وَجَمَعَ مَلِكٌ أَمَلَكُ وَمَمْلُوكٌ فهذا (٣١)
 على قول من قال : « مَلِكٌ » لغة وليس بِمُسَكَّنٍ مِنْ مَلِكٍ ، وَجَمَعَ
 مَيْلَكٌ مَلِكَاءُ . (يَوْمٌ) مخفوض بإضافة مالك اليه و (الدِّينِ) مخفوض
 بإضافة يوم اليه . وجمع يَوْمٌ أَيَّامٌ والأصل : أَيُّوَامٌ أَدْغَمَتِ الْوَاوُ فِي
 الْإِيَاءِ وَلَا يَسْتَعْمَلُ مِنْهُ فَعْلٌ . وزعم سيبويه أنه لو استعمل منه
 فعلٌ لقليل : يُمْتُ . وجمع الدين أديانٌ وديُونٌ .

اياك ٠٠ [٥]

نَصَبٌ بِوقوع «نَعْبُدُ» عليه وقرأ الفضلُ بنُ عيسى الرَّقَاشِي
 (أَيَّاكَ) (٣٢) بفتح الهمزة ، وقرأ عمرو بن فائد (أَيَّاكَ) (٣٣) مُخَفَّفًا وَالْأَسْمَ
 مِنْ أَيْتَاكَ عِنْدَ الْخَلِيلِ وَسَيْبُويهِ (٣٤) أَيْتَاً وَالْكَافُ فِي مَوْضِعِ خَفْضٍ وَعِنْدَ الْكُوفِيِّينَ

- (٢٧) شرح ديوان لبيد بن ربيعة ٣٢٠ « قسم الخلائق بيننا ٠٠ »
 (٢٨) ب ، د : فهذه .
 (٢٩) في ب زيادة « وجها » .
 (٣٠) اعراب ثلاثين سورة لابن خالويه ٢٣ « انس بن مالك » .
 (٣١) ب ، د : وهذا .
 (٣٢) مختصر في شواذ القرآن ١ ، المحتسب ٣٩/١ .
 (٣٣) مختصر في شواذ القرآن ١ ، المحتسب ٤٠/١ .
 (٣٤) انظر الكتاب ١٤١/١ .

إِيَّاكَ اسم بكما لها ، وزعم الخليل رحمه الله أنه اسم مضمر . قال أبو العباس : هذا خطأ لا يضاف المضمر ولكنه مُبْهَمٌ مثل «كلّ» أُضِيفَ إلى ما بعده (نَعْبُدُ) فعل مستقبل وهو مرفوع عند الخليل وعند سيويه^(٣٥) لمضارعه الاسماء وقال الكسائي : الفعل المستقبل مرفوع بالزوائد^(٣٦) التي في أوله ، وقال الفراء : هو مرفوع بسلامته من الجوازم والنواصب و «إِيَّاكَ» منصوب بنستعين/عطف جملة على جملة وقرأ يَحْيَى بْنُ وَثَّابٍ وَالْأَعْمَشُ ٣/أ (نِسْتَعِينُ)^(٣٧) بكسر النون وهذه لفة تميم وأسد وقيس وربيعه ، فَعِلَ ذلك لِيَدُلَّ على أنه من استعان يستعين والاصل في «نستعين» نَسْتَعُونَ قَلِبَتْ حَرَكَةُ الْوَاوِ عَلَى الْعَيْنِ فلما انكسر ما قبل الواو صارت ياء والمصدر اسْتَعَانَهُ والاصل اسْتَعَوَانَ قَلِبَتْ حَرَكَةُ الْوَاوِ عَلَى الْعَيْنِ فلما انفتح ما قبل الواو صارت أَلْفًا ، ولَا يَلْتَقِي سَاكِنَا فَحَذَفَتِ الْآلِفُ الثَّانِيَةَ لَانْهَآ زَائِدَةٌ وَقَبْلُ الْآوَلَى لَانِ الثَّانِيَةَ لِمَعْنَى وَلَزِمَتْ الْهَاءُ عَوْضًا .

اهدنا ٠٠ [٦]

دعاء وطلب في موضع جزم عند الفراء^(٣٨) ووقف عند البصريين ولذلك حذفت الياء والالف ألف وصل لان أول المستقبل مفتوح ، وكسرتها لانه^(٣٩) من يَهْدِي ، والنون والالف مفعول أول و«الصراط» مفعول ثان . وجمعه في التلخيص أصرطة وفي الكثير صُرط قال الاخفش : أهل الحجاز يؤنثون الصراط وقرأ ابن عباس (الصراط)^(٤٠) بالسين وبعض قيس يقولها

(٣٥) انظر الكتاب ٤٠٩/١ .

(٣٦) الانصاف مسألة ٧٤ .

(٣٧) مختصر في شواذ القرآن ١ « جناح بن حبيش المقرئ » .

(٣٨) معاني القرآن للفراء ٤٠٣/٢ « وكان قوله (اهدنا الصراط) اعلمنا

الصراط ٠٠ وارشدنا اليه » انظر الانصاف مسألة ٢١٤ .

(٣٩) ب ، د : لانها .

(٤٠) الحجة لابن خالويه ٣٨ وذكر الفارسي في الحجة ٣٦/١ انه روى

عن ابن كثير السين والصاد وروى عن ابي عمرو السين والصاد

والمضاربة بين الزاي والصاد .

بين الصاد والزاي ولا يجوز أن يُجْعَلَ زايًا إلا أن تكون ساكنة قال
قطرب : إذا كان بعد السين في نفس الكلمة طاءً أو قافً أو خاءً أو غين فلك
أن تقلبها صاداً • (المستقيم) نعمت نعمت للصراط •

صِرَاطَ الَّذِينَ •• [٧]

بدل و «الذين» في موضع خفض بالاضافة وهو مبني لثلاثا يُعْرَبُ
الاسم من وسطه • (أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ) داخل في الصلة والهاء والميم يعود
على الذين • وفي «عليهم» خمس لغات قرىء بها كلها • قرأ ابن أبي
اسحاق (أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ) ^(٤١) بضم الهاء واثبات الواو ، وهذا هو
الاصل أنْ تَشُبَّتْ الواو كما ثبتُ الالف في التثنية • وقرأ الحسن ^(٤٢)
(أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ) ^(٤٣) بكسر الهاء واثبات الياء وكسر ^(٤٤) الهاء لانه كره
أن يجمع بين ياء وضمة ، والهاء ليس بحاجز حصين وأبدل من الواو ياءاً
ما كَسَرَ ما قبلها ، وقرأ أهل المدينة (عَلَيْهِمْ) ^(٤٥) بكسر الهاء
واسكان الميم ، وهي لغة أهل نجد ، وقرأ حمزة وأهل الكوفة (عَلَيْهِمْ)
^(٤٦) بضم الهاء واسكان الميم فَحَذَفُوا ^(٤٧) الواو لثقلها وانّ المعنى لايشكل
اذْ كان يقال في التثنية : عَلَيْهِمَا ، واللغة الخامسة قرأ بها الأعرج

-
- (٤١) مختصر في شواذ القرآن ١ « عليهم بضم الهاء والميم » ، المحتسب
٤٤/١ ، عليهمو •
(٤٢) في أ « ابو الحسن » والتصويب من ب ود •
(٤٣) مختصر ابن خالويه ١ « عليهم بكسر الهاء والميم » ، المحتسب
٤٤/١ ، عليهمو •
(٤٤) ب : وانما كسر •
(٤٥) الحجة لابن خالويه ٣٩ ، الحجة للفارسي ٤٢/١ (قرأ بها ابو
عمرو وعاصم وابن عامر والكسائي) •
(٤٦) معاني الفراء ٥/١ •
(٤٧) ب : وحذف •

(عَلَيْهِمْ) (٤٨) بكسر الهاء والواو ، و حِكْمِي لِقَتَانِ شَاذَتَانِ وَهْمَا ضَمَّ
 «الهاء والميم بغير واو وكسرها بغير ياء » وقال محمد بن يزيد : وهذا لا يجوز
 لانه مستقبل فان قيل : قَلِمَ قِيلَ : مِنْهُ فَضُمَّتِ الهاء ؟ فالجواب أن
 النون في «منه» ساكنة . قال أبو العباس : وناس من بني بكر بن وائل
 يقولون : عَلَيْهِمْ فبكسرون الكاف كما يكسرون الهاء لانها مهموسة مثلها
 وهي اضمار كما أن الهاء اضمار ، وهذا غلط فاحش لانها ليست مثلها في
 الخفاء . (غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ) خَفَضَ عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الَّذِينَ
 «وَأَنْ شَتَّ نَعْتًا » قال ابن كيسان : ويجوز أن يكون بدلًا من الهاء والميم
 في عليهم ، ورَوَى الْخَلِيلُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ (غَيْرِ الْمَغْضُوبِ)
 (٤٩) بالنصب قال الاخفش : هو نصب على الحال ، وان شَتَّ عَلَى
 الاستثناء قال أبو العباس : هو استثناء ليس من الاول . قال الكوفيون :
 لا يكون استثناء (٥٠) لان بعده «ولا» ، ولا تزداد «لا» في الاستثناء . قال أبو
 جعفر : وذا لا يلزم لان فيه معنى النفي ، وقال : «غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ»
 ولم يقل : الْمَغْضُوبِينَ لانه لا ضمير فيه . قال ابن كيسان : هو مَوْحَدٌ في معنى
 جمع وكذلك كل فعل المفعول اذا لم يكن فيه مرفوع ، نَحْوُ الْمَنْظُورِ إِلَيْهِمْ
 وَالْمَرْغُوبِ فِيهِمْ ، و (الْمَغْضُوبِ) خفض باضافة غير اليه و«عليهم» في موضع
 رفع لانه اسم ما لم يُسَمَّ فاعله . (لا) زائدة عند البصريين (٥١) وبمعنى

-
- (٤٨) ذكر الفارسي في الحجة ٤٢/١ « كان عبدالله بن كثير يصل الميم
 بو او انضمت الهاء قبلها قبلها او انكسرت فيقول (عليهمو غير
 المغضوب عليهمو) »
 (٤٩) الحجة للفارسي ١٠٥/١ « روى عنه (ابن كثير) النصب والجر »
 (٥٠) في أ : « الاستثناء » وما أثبتته في ب ، د .
 (٥١) في أ « لانه عند البصريين » تحريف وما أثبتته من ب ، د .

غير عند الكوفيين^(٥٢) و (الضَّالِّينَ) عطف على « المغضوب عليهم » والكوفيون يقولون : نَسَقٌ وسيبويه^(٥٣) يقول : اشراك • والاصل في الضَّالِّينَ : الضالِّين ثم أدغمت اللام في اللام فاجتمع ساكنان وجاز ذلك لان في الالف مَدَّةٌ والثاني مدغم ، الا أنَّ أَيُّوبَ السُّخْتِيَانِي هَمَزَ / فقرأ ٣/ب (وَلَا الضَّالِّينَ) •^(٥٤)

(٥٢) معاني الفراء ٨/١ •

(٥٣) الكتاب ٤٢٤/١ •

(٥٤) مختصر ابن خالويه ١ ، المحتسب ٤٦/١ •

(شرح إعراب سورة البقرة) بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من ذلك قوله عز وجل : آلم .. [١]

مذهب الخليل وسيبويه^(١) في «آلم» وما أشبهها أنها لم تُعْرَبْ لأنها بمنزلة حروف التهجّي فهي محكية ولو^(٢) أُعْرِبَتْ ذهب معنى الحكاية وكان قد أُعْرِبَ بعض الاسم ، وقال الفراء :^(٣) إنما لم تُعْرَبْ لأنك لم ترد أن تخبر عنها بشيء ، وقال أحمد بن يحيى : لا يعجبني قول الخليل فيها لأنك إذا قلت : زاي فليست هذه الزاي التي في زيد لأنك قد زدت عليها . قال أبو جعفر : هذا^(٤) الرد لا يلزم لأنك لا تقدر أن تنطق بحرف واحد حتى تزيد عليه . قال ابن كيسان :^(٥) «آلم» في موضع نصب بمعنى اقرأ «الم» أو عليك «الم» ، ويجوز أن يكون موضعه رفعاً بمعنى : هذا الم أو هو أو ذلك . ثم قال عز وجل :

ذَٰلِكَ .. [٢]

فيه ستة أوجه : يكون بمعنى هذا ذلك الكتاب ، فيكون^(٦) خبر هذا

(١) الكتاب ٣٠/٢ ، ٣١ ، ٣٤ .

(٢) ب ، د : فلو .

(٣) معاني الفراء ٩/١ ، الهجاء موقوف في كل القرآن .. د .

(٤) ب ، د : وهذا .

(٥) ب ، د : أبو الحسن بن كيسان .

(٦) ب ، د : ويكون .

سورة البقرة

ويكون بمعنى «الم ذلك» هذا قول الفراء^(٧) أي حروف المعجم ذلك الكتاب واجتزأ بـ بعضها من بعض ، ويكون هذا رفعاً بالابتداء و «الكتاب» خبره ، والكوفيون يقولون : رفعنا هذا بهذا وهذا بهذا ، ويكون «الكتاب» عطوف البيان الذي يقوم مقام النعت و «هدى» خبراً ، ويكون «لأريب فيه» الخبر ، والكوفيون يقولون : الهاء العائدة الخبر . والوجه السادس : أن يكون الخبر «لأريب فيه» لان معنى لاشك : حق ، ويكون التمام على هذا لأريب ، ويقال : ذلك ، ولغة تميم ذاك . ولم تعرب ذلك ولا هذا لانها لا يثبتان على المسمى . قال البصريون : اللام في ذلك توكيد ، وقال الكسائي والفراء : جيء باللام في ذلك لثلاثيهم أن ذا مضاف إلى الكاف ، وقيل : جيء باللام بدلاً من الهمزة ولذلك كسرت ، وقال علي بن سليمان : جيء باللام لتدل على شدة التراخي . قال أبو اسحاق^(٨) كُسِرَتْ فرقاً بينها وبين لام الجر ولا موضع للكاف ، والاسم عند البصريين^(٩) «ذا» وعند الفراء^(١٠) الدال . ثم قال الله جل وعز (لأريب فيه) نصب «ريب» لان «لا» عند البصريين مضارعة لان فصبوا بها وان «لا» لم تعمل^(١١) الا في نكرة لانها جواب نكرة فيها معنى «من» بنيت مع النكرة فصير شيئاً واحداً ، وقال الكسائي : سبيل النكرة أن يتقدمها أخبارها فتقول : قام رجل ، فلما تأخر الخبر في التبرئة^(١٢) نصبوا ولم يتنونا لانه نصب ناقص ، وقال الفراء : سبيل «لا» أن تأتي بمعنى غير ، تقول :

(٧) معاني الفراء ١٠/١ .

(٨) في ب و د زيادة «الزجاج» . وفي اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ص ٢٨ « وكسرت اللام لالتقاء الساكنين اعني الالف من ذا واللام التي بعدها » .

(٩) ١٠ ، الانصاف مسألة ٩٥ .

(١١) ب ، د : وانما لم تعمل .

(١٢) أي النفي للجنس . انظر معاني الفراء ١٤٠/١ .

سورة البقرة

مررتُ بلاَ واحداً ولا اثنين ، فلما جئتُ بها بغير معنى «غير» وليس ، نصبتُ بها ولم^(١٣) تنون لئلا يتوَهَّم أنك أقمتَ الصفة مقام الموصوف ، وقيل : اسمُ نصبت لانَّ المعنى لا أجدُ ريباً فلما حذفتَ الناصب حذفتَ التَّوِين ، ويجوز (لاريبٍ فيه)^(١٤) تجعل «لا» بمعنى ليس • وأشدَّ سيويه :

٣ - مَنْ صَدَّ عَنْ نِيرَانِهَا

فَأَنَا ابْنُ قَيْسٍ لَا بَرَّاحٍ^(١٥)

(فيه هُدًى) الهاء في موضع خفض بفي • وفي الهاء خمسة أوجه : أجودها « فيه هُدًى » ويليهِ (فيه هُدًى)^(١٦) بضم الهاء بغير واو ، وهي قراءة الزهري وسلام أبي المنذر ويليهِ (فيهِ هُدًى)^(١٧) بابتداء الياء وهي قراءة ابن كثير ، ويجوز (فيهِ هُدًى)^(١٨) بالواو ويجوز (فيه هُدًى)^(١٩) مدغماً ولا اصل « فيهِ هُدًى » الاسم الهاء وزيدت الواو عند الخليل لان الهاء خفيفة ففُتُوِيَتْ بحرف جلدٍ متباعد منها وتبدل منها ياءاً لأن قبلها ياءاً او يحذف لاجتماع الواو والياء عند سيويه^(٢٠) /٢/ ، وللاجتماع ٤/١ الساكنين عند أبي العباس ، وكذا الياء ، ويدغم لاجتماع هامين وليس

(١٣) ب ، د فلم •

(١٤) مختصر ابن خالويه ٢ (قراءة زهير الفرقبي) •

(١٥) الشاهد لسعد بن مالك كما جاء في : الكتاب ٢٨/١ ، ٣٥٤ ، من

فر ٠٠ « شرح الشواهد للشنتمري على حاشية الكتاب ٢٨/١ ،

خزانة الادب للبغدادي ٢٢٣/١ ، ٩٠/٢ ، وقد روى القصيدة

التي منها الشاهد واياتها خمسة عشر ، المقاصد النحوية للعيني

(على هامش الخزانة) ١٥٠/٢ • وورد الشاهد غير منسوب في

مغني اللبيب ورقمه ٣٩٣ ووضح المسالك رقم ١٠٧ • معجم

شواهد العربية ٨٧/١ •

(١٦) مختصر ابن خالويه ٢ (رواها لمسلم بن جندب •

(١٧) ، ١٨ ، ٢٩) الحجة للفارسي ١٤٢/١ •

(٢٠) الكتاب ٢/٢٩١ •

سورة البقرة

بجيد ، لان خروف الحلق ليست أصلاً بالادغام^(٢١) ويجتمع ساكنان ،
وقال سيويه : انما زيدت الواو كما زيدت الالف في المؤنث • وفي « هدى »
سته^(٢٢) أوجه : تكون في موضع رفع خبراً عن ذلك ، وعلى اضمار مبتداً
وعلى أن تكون خبراً بعد خبر ، وعلى أن تكون رفعاً بالابتداء • قال ابو
اسحاق :^(٢٣) يكون المعنى فيه هدى ولاريب • فهذه أربعة أوجه • في الرفع ،
وحكى خامس^(٢٤) وهو أن يكون^(٢٥) على موضع لاريب فيه أي حق
هدى ، ويكون نصباً على الحال من ذلك والكوفيون يقولون : قَطَعَ^(٢٦) ،
ويكون حالاً من الكتاب وتكون حالاً من الهاء ، قال الفراء :^(٢٧) بعض بني
أسد يؤنث الهدى فيقول : هذه هدى حسنة ، ولم يُعَرَّبْ لانه مقصور
والالف لا يُحَرَّك • ثم قال^(٢٨) جل وعز (لِلْمُتَّقِينَ) مخفوض باللام
الزيادة ولغة أهل الحجاز : فلان مُوتَقٍ • وهذا هو الاصل والتَّقِيَّةُ
أصلها الوقية من وقيتْ أُبْدِلْتُ من الواو تاء لانها أقرب الزوائد اليها
وقد فعلوا ذلك من غير أن يكونَ ثَمَّ تاء كما حدثنا علي بن سليمان عن
محمد بن يزيد عن المازني قال : سألت الأصمعي عن قول الشاعر :

٤ - فأنْ يَكُنْ أَمْسَى الْبِلَى تَيْقُورِي^(٢٩)

-
- (٢١) ب ، د : في الادغام •
(٢٢) ب ، د : ثمانية •
(٢٣) أغراب القرآن ومعانيه ٢٩ ، ٣٠ •
(٢٤) ب ، ويكون على وجه خامس •
(٢٥) ب زيادة مرداد •
(٢٦) ب ، د : قطعاً ، انظر معاني الفراء ١٢/١ •
(٢٧) ورد هذا القول في اللسان (هدى) مروياً عن الكسائي •
(٢٨) ب ، د : وقال •
(٢٩) الشاهد من ارجوزة للعجاج انظر • ديوان العجاج ٢٢٤ ، الكتاب
٣٥٦/٢ شرح الشواهد للشنتمري (على حاشية الكتاب) ٣٥٦/٢
وروى غير منسوب في الابدال لابي الطيب اللغوي ١٥٠/١ ، تفسير

سورة البقرة

وقلت له : قال الخليل : هو فيَعُول من الوقار فأُبدِلَ (٣٠) من الواو تاء فقال : هذا قول الاشياخ والاصل للمتقين بياءين مخففتين وحذفت (٣١) الكسرة من الياء الاولى لثقلها ثم حذفت الياء لالتقاء (٣٢) الساكنين . ثم قال جل وعز : الذين يَؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ۝ [٣]

«الذين» في موضع خفض نعت للمتقين، (٣٣) ويجوز أن يكون نصباً (٣٤) بمعنى أعني ، ورفعاً من جهتين بالابتداء ، والخبر «أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ» وعلى اضمار «هم» «يؤمنون» بالهمز لان أصل آمن : أَمِنَ كَرِهَ الجمع بين همزتين فأبدلت من الثانية ألف فلما قلت : يؤمنون فزالت إحدى الهمزتين همزت على الاصل، وان خففت قلت : يؤمنون بغير همز . ويؤمنون مثل يكرمون الاصل فيه يؤكرمون لان سبيل المستقبل أن يكون زائداً على الماضي حرفاً الا أنه حذف منه الزايد لان الضمة تدل عليه ولو جئت به على الاصل لاجتمعت الهمزات . والمضمر في يؤمنون يعود على الذين ، وهذا يدل تقول : اللذون في موضع الرفع ، ومن العرب من يقول : الذي في الجمع (٣٤) كما قال :

٥ - [و] ان الذي حانت بفلج دماؤهم
هم القوم كل القوم يا أم خالد (٣٥)

أرجوزة أبي نواس ١٨١ . (فقد وصف كبره وضعفه عن التصرف بأنه كالوقار)

(٣٠) في ب : فأبدلت .

(٣١) ب ، د : وحذفت .

(٣٢) ب ، د : لاجتماع .

(٣٣-٣٤) ب ، د : ويكون أيضاً نصباً .

(٣٤) ب : للجمع .

(٣٥) الشاهد للشهب بن رمله .

الكتاب ٩٦/١ ، المحتسب لابن جني ١٨٥/١ ، شرح الشواهد

سورة البقرة

(بِالْيَسْبِ) مخفوض بالباء الزائدة والباء متصل يؤمنون (وَيَقِيمُونَ) معطوف على يؤمنون والاصل يُقِيمُونَ قلبت كسرة الواو على القاف فإثقلت ياء ، (الصَّلَاة) منصوبة بقيمون ، وجمعها صلوات^(٣٦) ، وصلاة ، وصلاوة ، (وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) «ما» في موضع خفض بمن وهي مصدر لا يحتاج الى عائد ، ويجوز أن يكون بمعنى الذي وتحذف العائد ، والنون والالف رفع بالفعل والهاء والميم نصب به ومن متصلة ينفقون أى وينفقون مما رزقناهم •

والذين يُؤْمِنُونَ •• [٤]

عطف على الذين الاولين (بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ) «ما» خفض بالباء والضمير الذي في أنزل يعود على «ما» وهو اسم مالم يسم فاعله والكاف خفض بالياء والاصل الاك أ بدل^(٣٧) من الالف ياء للفرق بين الالفات المتمكة ، والتي^(٣٨) ليست بتممكة ويلزمها الاضافة ، وأجاز الكسائي حذف الهمزة وأن يقرأ (وما أُنْزِلَ إِلَيْكَ) ، وشبهه بقوله «لَكُنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي»^(٣٩) قال ابن كيسان : ليس مثله لان النون من لكن ساكنة واللام من أنزل متحركة • (وما أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ) [عطف]^(٤٠) «وقبلك»

للسنتمري على حاشية الكتاب ٩٦/١ ، الخزانة ٥٠٠/٢ ، ٥٠٧ ، ٥٠٨ وروى غير منسوب في : تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ٢٨١ ، تفسير الطبري ١٤١/١ ، فان الذي حانت •• ، مغنى للمبيب رقم ٣١٥ •

- (٣٦) في ب «صلوات وصلا» • (والذي في اللسان «صلا» صلوات والصلاة : مدق الطيب وهي اسم ايضا) •
 (٣٧) ب ، د : أبدلت •
 (٣٨) ب ، د : واللواتي •
 (٣٩) آية ٣٨ - الكهف •
 (٤٠) زيادة من ب و د يقتضيها السياق •

سورة البقرة

مخفوض يمين والكاف خفض باضافة قبل اليها (وبالآخرة) خفض بالباء /
 ٤/ب والباء متعلقة بيوقنون و (هم) رفع بالابتداء و (يوقنون) فعل مستقبل
 في موضع الخبر .

أُولَئِكَ ٥٥ [٥]

ابتداء والخبر (على هُدًى) وأهل نجد يقولون : «أَلَاكَ» (٤١) ،
 وبعضهم يقول : «أَلَا لِكَ» ، و (هُدًى) خفض بعلَى (من رَبِّهِمْ) خفض
 بمن ، والهاء والميم خفض بالاضافة ويقال : كيف قرأ أهل الكوفة (عَلَيْهِمْ)
 ولم يقرؤوا « من رَبِّهِمْ » « ولا » « فِيهِمْ » ؟ والجواب أن «عليهم» الياء
 فيه منقلبة من أَلَف والاصل عَلَاهُمْ قال :

٦ - طَارَتَ عَلَاهُنْ فَطَرَّ عَلَاهَا (٤٢)

فأقرت الهاء على ضمّتها ، وليس هذا في « فيهم » « ولا من ربهم »
 (وَأُولَئِكَ) رفع بالابتداء (هُمْ) ابتداء ثان (الْمُفْلِحُونَ) خبر الثاني والثاني
 وحبره خبر الاول ، ويجوز أن يكون «هم» زيادة (٤٣) يسميها البصريون
 فاصلة (٤٤) ويسميها الكوفيون عمادا (٤٥) و (الْمُفْلِحُونَ) خبر أولئك .

(٤١) الهمع ٧٤/١ ، ٧٥ .

(٤٢) الشاهد من الشعر المنسوب لرؤبة ، ديوان رؤبة ١٦٨ « شالوا
 عليهن فشل علاها » ولبعض أهل اليمن في : النوادر لابي زيد
 ١٦٤ « طاروا عليهن فشل علاها » وكذا في الخزاعة ١٩٩/٣ ونسب
 لابي النجم في : المقاصد النحوية للعيني ١٣٣/٣ . وهو غير منسوب
 في : تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ٣٦ وكذا في : اللسان علا .
 معجم شواهد العربية ٥٥٦ .

(٤٣) ب ، د : زائدة .

(٤٤) المقتضب ١٠٣/٤ .

(٤٥) مجالس ثعلب ٥٣ .

سورة البقرة

ان الذين ٥٠ [٦]

« الذين » نصب بان وعملت إن لانها أشبهت الفعل في الاضمار ويقع بعدها اسمان وفيها معنى التحقيق ، (كفروا) صلة «الذين» والمضمر يعود على الذين • قال محمد بن يزيد (سواء عليهم) رفع بالابتداء (أأنذرتهم أم لم تنذهم) الخبر والجملة خبر «ان» أي انهم تبالهوا حتى لم تغن فيهم النذارة والتقدير سواء عليهم الانذار وتركه ، أي سواء عليهم هذان ، وجيء بالاستفهام من اجل التسوية • قال ابن كيسان : يجوز أن يكون سواء خبر ان وما بعده ، يقوم مقام الفاعل ، ويجوز أن يكون خبر ان «لا يؤمنون» أي ان الذين كفروا لا يؤمنون (أأنذرتهم) فيه ثمانية أوجه : أجودها عند الخليل وسيبويه^(٤٦) تخفيف الهمزة الثانية وتحقيق الاولى • وهي لغة قريش وسعد بن بكر وكنانة ، وهي قراءة أهل المدينة وأبي عمرو والاعمش (أأنذرتهم)^(٤٧) قال ابن كيسان : ورؤى عن ابن محيصن أنه قرأ بحذف الهمزة الاولى (سواء عليهم أنذرتهم)^(٤٨) فحذف لالتقاء الهمزتين ، وان شئت قلت : لان «أم» تدل على الاستفهام كما قال :

٧ - تروح من الحي أم تبترك
وماذا يضرك لو تنتظر^(٤٩)

ورؤى^(٥٠) عن ابن أبي اسحاق أنه قرأ (أأنذرتهم)^(٥١) حقق

-
- (٤٦) الكتاب ١٦٧/٢ •
 (٤٧) التيسير للداني ٣٢ •
 (٤٨) مختصر ابن خالويه ٢ ، المحتسب ٥٠/١ (دون نسبة القراءة) •
 (٤٩) الشاهد لامرئ القيس • انظر : ديوان امرئ القيس ١٥٤ ، •
 وماذا عليك بان تنتظر •
 (٥٠) في ب زيادة «قال» •
 (٥١) الحجة للفارسي ٢٠٥/١ •

سورة البقرة

الهمزتين وأدخل بينهما ألفاً لثلاثاً يجمع بينهما • قال أبو حاتم : ويجوز أن يُدْخِلَ بينهما ألفاً ويخفف الثانية وأبو عمرو ونافع يفعلان ذلك كثيراً ، وقرأ حمزة وعاصم والكسائي بتحقيق الهمزتين (أَأَنْذَرْتَهُمْ) وهو اختيار أبي عبيد ، وذلك بعيد عند الخليل وسيبويه يُشْبِهُهُ الثَّقَلُ بَضَنْتُوا^(٥٢) • قال سيبويه^(٥٣) : الهمزة بعد مَخْرَجِهَا وهي نبرة تخرج من الصدر باجتهاد ، وهي أبعد الحروف مخرجاً فتثقلت^(٥٤) لانها كالتهوت • فهذه خمسة أوجه ، والسادس قاله الاخفش قال : يجوز أن تُخَفَّفَ الاولى من الهمزتين وذلك ردى لانهم انما يُخَفِّفُونَ بعد الاستئصال وبعد حصول الواحدة • قال أبو حاتم : ويجوز تخفيف الهمزتين جميعا • فهذه سبعة أوجه ، والثامن يجوز في غير القرآن لانه مخالف للسواد^(٥٥) • قال الاخفش سعيد : تبدل من الهمزة هاء فتقول «هَأَنْذَرْتَهُمْ» كما يقال : إِيَّاكَ وَهَيَّاكَ : وقال الاخفش : في قول الله عز وجل «هَأَنْتُمْ» انما هو أَأَنْتُمْ • والثاء في «أَأَنْذَرْتَهُمْ» في موضع رفع وفتحتها فرقا بين المُخَاطَبِ والمُخَاطَبِ ، والهاء والميم نَصَبٌ بوقوع الفعل عليهما • أم لم تُنْذِرْهُمْ «جَزَمَ» بلم وعلامة الجزم حذف الضمة من الراء ، والهاء والميم نَصَبٌ أيضا «لَا يُؤْمِنُونَ» فعل مستقبل ولا موضع للا من الاعراب • خَتَمَ اللَّهُ •• [٧]

«خَتَمَ» فعل ماض واسم الله جل وعز مرفوع بالفعل (عَلَى قُلُوبِهِمْ) مخفوض^(٥٦) بعلی والهاء والميم خفض بالاضافة (وَعَلَى سَمْعِهِمْ)

(٥٢) ب ، د « يشبه في الثقل ضننوا » •

(٥٣) الكتاب ١٦٧/٢ •

(٥٤) في أ « فيقلب » واثبت ما في ب و د •

(٥٥) في أ « للشواذ » تصحيف •

(٥٦) ب ، د : خفض •

سورة البقرة

مَثَلُهُ • وَلَمْ يَنْقُصْ • وَ « على ٥/أ اسْماعهم » وقد قال « على قلوبهم » ، وفيه ثلاثة أجوبة : منها أن السمع مصدر فلم يُجْمَع ، وقيل : هو واحد يؤدي عن الجميع ، وقيل : التقدير وعلى موضع (٥٧) سمعهم • (وعلى أبصارهم غشاوة) . رفع بالابتداء ، وعند الكوفيين بالصفة (٥٨) ، وروى المفضل عن عاصم بن بهندكة (وعلى أبصارهم غشاوة) (٥٩) بالنصب أضمر وجعل ، وقرأ الحسن (غشاوة) (٦٠) بضم العين ، وقرأ أبو حنيفة (غشاوة) (٦١) بفتح • قال أبو جعفر : وأجودها (غشاوة) بكسر الغين كذلك تستعمل العرب في كل ما كان مشتملا على الشيء نحو عمامة وقلادة ، ورأي عن الأعمش (غشوة) (٦٢) ردة إلى أصل المصدر • قال ابن كيسان ، وهو النحوي ، فكلما قلنا : قال ابن كيسان فإياه نغني : يجوز غشوة وغشوة فاء جمعت غشاوة تحذف إنياء قلت : غشاء (٦٣) ، وحكى الفراء غشاوى مثل أدأوى • (ولهم عذاب عظيم) رفع بالابتداء (عظيم) من نعت •

وَمِنَ النَّاسِ ۞ [٨]

خفض بمن وفتحت النون وأنت تقول • من (٦٤) الناس ، لأن قبل النون في « من » كسرة فحركوها بأخف الحركات في أكثر المواضع ورجعوا إلى الأصل في الأسماء التي فيها ألف الوصل ، ويجوز في كل واحد

(٥٧) ب ، د : مواضع •

(٥٨) انظر اعراب آية ٢ أم القرآن (الحمد) ص ٥ •

(٥٩) مختصر ابن خالويه ٢ ، معاني القرآن للفراء ١٣/١ •

(٦٠) مختصر ابن خالويه ٢ •

(٦٢، ٦١) البحر المحيط ٤٩/١ •

(٦٣) في أ « غشاوة » وما اثبتته في ب ، د •

(٦٤) في أ و ب « عن » تحريف الآية « ومن الناس » •

سورة البقرة

منهما ما جاز في صاحبه و «الناس» اسم يجمع انساناً^(٦٥) وانسانة والاصل عند سيبويه^(٦٦) أناس • قال الفراء : الاصل الاناس خفت الهمزة ثم ادغمت اللام في النون قال الكسائي : هنا لفتان ليست احدهما أولى من الأخرى • يدل على ذلك أن العرب تُصَغِّرُ ناساً نويساً ولو كان ذلك الاصل لقالوا : أنَّيس • (مَنْ يَقُولُ آمَنًا) في موضع رفع بالابتداء «ويقول» على اللفظ (وما هُمْ) على المعنى و «هم» اسم «ما» على لغة أهل الحجاز ومبتدأ على لغة بني تميم (يُؤْمِنِينَ) خفض بالباء ، وهي توكيد عند البصريين وجواب لمن قال : أنَّ زيدا لمُنْطَلَقٌ عند الكوفيين •

يُخَادِعُونَ •• [٩]

فعل مستقبل ، وكذا (وما يَخْدَعُونَ) ولا موضع لها من الاعراب (الا أَنفُسَهُمْ) مفعول (وما يَشْعُرُونَ) مثل الاول •
في قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ •• [١٠]

رفع بالابتداء (فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا) مفعولان ، وبعض أهل الحجاز يُمِيلُ «فزادهم» لِيَدُلَّ على أنه من زِدْتُ (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) جمع^(٦٧) « أليم » إلامٌ وألماً مثل كريم وكرماء ، ويقال : ألام مثل أشراف (بِمَا كَانُوا) «ما» خفض بالباء (يكذبون) في موضع نصب على خبر كان •

واذا •• [١١]

في موضع نصب على الظرف (قِيلَ لَهُمْ) فعل ماض ويجوز (قِيلَ لَهُمْ) بالادغام • وجاز الجمع بين ساكنين لان الياء حرف مد

(٦٥) د : لجمع انسان

(٦٦) الكتاب ٣٠٩/١

(٦٧) ب : يجمع

سورة البقرة

ولين والاصل : قَوْلَ أَلْقَيْتُ حركةُ الواو على القاف فانكسر ما قبل الواو قلبت ياءاً • قال الاخفش : ويجوز قِيلَ بضم القاف وبالياء ، ومذهب الكسائي اشمامُ القاف الضَّمَّ ليدلَّ على أنه لما لم يُسَمَّ فاعله وهي لغة كثير من قيس ، فأما هُذَيْلٌ وبنو دُبَيْرٍ^(٦٨) من بني أسد وبنو فُكَّعَسَ فيقولون : قَوْلَ بَوَاو ساكنة «لهم» الهاء والميم خفض باللام (لاتُفْسِدُوا) جزم بلا وعلامة الجزم حذف النون (في الارض) خفض بفي ، وانْ خَفَّفَتِ الهمزة أَلْقَيْتَ حركتها على اللام وحذفها ولم تحذف أَلِف الوصل لان الحركة عارضة فقلت : الارض ، وحكى الكسائي أَلِالرَّضَ لَمَّا خَفَّفَتِ^(٦٩) الهمزة فحذفها وأبدل منها لاما • قال الفراء : لَمَّا خَفَّفَتِ^(٧٠) الهمزة تحركت اللام فَكَّرَهُ حَرَكُهَا لانْ أصلها السكون زاد^(٧١) عليها لاماً أخرى ليسلم السكون • (قالوا انما نحنُ مُصْلِحُونَ) ابتداء وخبر و « ما » عند سيبويه^(٧٢) كافة لانْ عن العمل ، فأما ضَمَّ «نحن» فيه أقوال للنحويين قال هشام : الاصل نَحْنُ قَلْبَتْ حركة الحاء على النون وأسكنت الحاء ، وقال محمد بن يزيد : نحن مثل قَبْلُ وَبَعْدُ لانها متعلقة بالأخبار عن اثنين وأكثر قال أحمد بن يحيى : هي مثل حَيْثُ تحتاج الى شَيْئَيْنِ بعدها • قال أبو اسحاق^(٧٣) الزجاج^(٧٤) : «نحن» للجماعة ومن علامة الجماعة الواو ، والضمة من جنس الواو فلما

(٦٨) في أ « بنو ذبيان » وهو تحريف فائبت ما في ب و د • وبنو دُبَيْرٍ : بطن من اسد بن خزيمة من العدنانية • انظر : جمهرة انساب العرب ١٩٥ معجم قبائل العرب لكحالة ٣٧٤/١ وهذه لغتهم كما جاء في : البحر المحيط ٦١/١ •

(٦٩، ٧٠) ب ، د : لما خفف •

(٧١) ب ، د : فزاد •

(٧٢) الكتاب ٤٦٥/١ ، ٤٦٦ •

(٧٣) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٥١ •

(٧٤) في أ « أبو اسحاق الزجاجي » وهو تحريف فائبت ما في ب ، د •

سورة البقرة

اضطروا الى حركة نحن لالتقاء الساكنين حركوها بما يكون للجماعة^(٧٥)
قال : ولهذا ضَمُّوا واو الجَمْعِ هـ/ب في قول^(٧٦) « أولئك الذين
اشترَوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى^(٧٨) » وقالَ عليّ بنُ سُلَيْمَانَ : نحن يكون
للمرفوع فحركوها بما يشبه الرفع .

أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ۝ [١٢]

كُسِرَتْ «ان» لانها مبتدأة . قال عليّ بنُ سليمان : يجون
فَتَحُّهَا كما أجاز سيويه^(٧٩) : حَقَّ أَنْتَ مُنْطَلِقٌ بمعنى «الآ» والهاء
والميم اسم «ان» و «هم» مبتدأ و «المفسدون» خبر المبتدأ ، والمبتدأ وخبره
خبر «ان» ويجوز أن يكون «هم» توكيداً للهاء والميم ، ويجوز أن
يكون فاصلة والكوفيون يقولون : عماد .

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا ۝ [١٣]

ألف قطع لانك تقول : يؤمن (كما آمَنَ النَّاسُ) الكاف في موضع
نصب لانها نعت لمصدر محذوف أى ايماناً كايامن الناس (قالوا أَنُؤْمِنُ
كما آمَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ) فيه أربعة أقوال^(٨٠)
أجودها أنْ تُخَفَّفَ الهمزة الثانية فتقلبها واواً خالصة وتُحَقِّقَ الاولى
فتقول (السُّفَهَاءُ وَلَا)^(٨١) وهي قراءة أهل المدينة والمعروف من قراءة
أبي عمرو ، وإنْ شئتُ خَفَّفْتُهُمَا جميعاً فجعلتَ الاولى بين الهمزة والالف

(٧٥) في أ « يكون للحركة » فاثبت ما في ب و د لانه اقرب .

(٧٦) ب ، د : قوله .

(٧٨) آية ١٦ - البقرة .

(٧٩) الكتاب ٤٦٢/١ .

(٨٠) ب ، د : اوجه .

(٨١) في أ « السفها الا » فما اثبتته في ب و د . انظر تيسير الداني ٣٣ ،

سورة البقرة

وجعلت الثانية وأوآ مخالصة ، وان شئت خَفَقْتَ الاولى وَحَقَقْتَ الثانية
(٨٢) وان شئت حَقَقْتُهَا جميعاً •

واذا لَقُوا الذين آمَنُوا •• [١٤]

الاصل لَقُوا حُذِفَت الضمة من الياء ثقلها ثم حذفت الياء لالتقاء الساكنين ، وقرأ محمدُ بْنُ السُّمَيْفَعِ اليماني (وإذا لَاقُوا الذين آمَنُوا) (٨٣) ، والاصل لَاقُوا ، فان قيل : لِمَ ضُمَّت الواو من « لَاقُوا » في الادراج وحذفت من « لَقُوا » ؟ فالجواب أن قبل الواو التي في لَقُوا ضَمَّةٌ تدلّ عليها فحذفت لالتقاء الساكنين وحُرِّكَتْ في « لَاقُوا » لان قبلها فتحة • « الذين » في موضع نصب بالفعل « آمَنُوا » داخل في الصلة (قَالُوا آمَنًا) جواب اذا • (واذا خَلَّوْا الى شَيَاطِينِهِمْ) فان (٨٤) خَفَقْتَ الهمزة أُلْقِيَتْ حركتها على الواو وحذفتها كما يقرأ (٨٥) أهل المدينة ، « شياطينهم » خفض بالي وهو جمع مكسر فلذلك لم تُحَذَفْ منه النون بالاضافة (٨٦) ، والهاء والميم خفض بالاضافة (قَالُوا انا مَعَكُمْ) الاصل اِنَّمَا حُذِفَتْ منه لاجتماع النونات « مَعَكُمْ » نَصَبٌ بالاستقرار ومن أسكن العين جعل « مَعَ » حرفاً • (اِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ) مبتدأ (٨٧) وخبر فان خَفَقْتَ الهمزة فسيبويه (٨٨) يجعلها بين الهمزة والواو وحجته أن حركتها أولى بها ، وزعم الاخفش

(٨٢) في أ : « وخفقت الثانية » وهو تصحيف •

(٨٣) مختصر ابن خالويه ٢ •

(٨٤) ب ، د : ان •

(٨٥) في أ : يقول • فثبت ما في ب ، د •

(٨٦) ب ، د : للاضافة •

(٨٧) ب ، د : ابتداء •

(٨٨) الكتاب ١٦٤/٢ •

سورة البقرة

أنه يجعلها ياءاً محضة فيقول : (مُسْتَهْزِئُونَ)^(٨٩) قال الاخفش :
أَفْعَلُ في هذا كما فعلت في قوله : « السفهاء » ولا ، قال محمد بن يزيد
ليس كما قال الاخفش لان قوله : « السفهاء » لا ، لو جئت بها بِسِنٍ
بِسِنٍ كَتَبْتَ تَسْجُو بها نحو الالف ، والالف لا يكون ما قبلها الا مفتوحاً
فاضطرت^(٩٠) الى قلبها واواً وليس كذا^(٩١) مُسْتَهْزِئُونَ ، ومن أبدل
الهمزة قال : مُسْتَهْزِئُونَ وعلى هذا كُتِبَتْ في المصحف .

اللَّهُ يُسْتَهْزِئُ بِهِمْ ۝ [١٥]

« يُسْتَهْزِئُ » ، فعل مستقبل في موضع خبر الابتداء ، والهاء والميم
في موضع خفض بالباء (وَيَمْدُهُمْ) عطف على يستهزيء والهاء والميم
في موضع نصب بالفعل (في طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ) في موضع الحال .

أُولَئِكَ ۝ [١٦]

مبتدأ (الذين) خبر^(٩٢) (اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَى) في صلة
الذين وفي ضم الواو أربعة أفعال قول^(٩٣) سيبويه : أنها ضُمَّتْ فرقاً
بينها وبين الواو الاصلية نحو « وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى »^(٩٤) وقال
الفراء : كانَ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ قَبْلَهَا واو مضمومة لانها واو جمع فلما
حذفت الواو التي قبلها واحتاجوا الى حركتها حركتها بحركة التي
حذفت . قال ابن كيسان : الضمة في الواو أخف من غيرها لانها من

(٨٩) في مختصر ابن خالويه ص ٢ ، هي قراءة يزيد بن القعقاع .

(٩٠) في أ : « فاضطرت » فأنبت ما في ب و د .

(٩١) ب ، د : هكذا .

(٩٢) ب ، د : خبره .

(٩٣) ب ، د : قال . انظر الكتاب ٢٧٦/٢ وهو قول الخليل .

(٩٤) آية ١٦ - الجن .

سورة البقرة

جنسها ، قال أبو اسحاق : (٩٥) هي واو جمع حُرِّكَتْ بالضم كما فُعِلَ في نَحْنُ ، وقرأ ابنُ أبي اسحاق ويحيى بنُ يَعْمَرَ (اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ) (٩٦) بكسر الواو وعلى (٩٧) الاصل للتقاء الساكنين (٩٧) ٦/أ وَرَوَى أبو زيد الانصاري عن قَعْنَبَ أَبِي السَّمَالِ (٩٨) العَدَوِيَّ أَنَّهُ قَرَأَ (اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ) بفتح الواو ولخفة الفتحة وأنَّ قبلها مفتوحاً ، وأجاز الكسائي (اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ) بضم الواو (٩٩) كما يقال : « أُقْتِتْ » (١٠٠) وأدور . قال أبو جعفر : وهذا غلط لأن همزة (١٠١) انواو اذا انضمت انما يجوز فيها اذا انضمت لغير علة . (فما ربحَتْ تِجَارَتُهُمْ) رفع بربحت (وما كَانُوا مُهْتَدِينَ) نصب على خبر كَانَ ، والفراء يقول : حال غير مُسْتَغْنَى عنها . قال ابن كيسان : يجوز تجارة وتجاير وضلالة وضلايل .

مَثَلُهُمْ ٠٠ [١٧]

ابتداء (كَمَثَلِ الَّذِي) خبره والكاف بمعنى مثل و (الذي) خفض بالاضافة (اسْتَوْقَدَ نَارًا) صلته ، (فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ) « ما

(٩٥) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٥٢ .

(٩٦) مختصر ابن خالويه ٢ ، المحتسب ٥٤/١ (ذكرها لابي السمال

وهذا يقرأ واو « اشْتَرَوْا » بالفتح كما ذكر النحاس ، وابن خالويه) .

(٩٧-٩٧) في ب « على اصل التقاء الساكنين » .

(٩٨) في أ : « السمان » تحريف .

(٩٩) في ب « بالهمز » . في مختصر ابن خالويه ٢ « والهمز لغة عن

الكسائي » وقد وردت في املاء ما من به الرحمن ٢٠/١ أنها لقوم

ولم ينسبها وفي المحتسب ٥٥/١ لغة قيس ولم اجدها في الاتحاف

ولا في السبعة ولا في التيسير) .

(١٠٠) آية ١١ - المرسلات .

(١٠١) ب ، د : لان همز .

سورة البقرة

في موضع نصب بمعنى الذي وكذا أن كانت نكرة إلا أن النعت يلزمها إذا كانت نكرة وإن كانت زائدة فلا موضع لها و (حَوْلَهُ) ظرف مكان والهاء في موضع خفض بإضافته إليها (ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ) وأَذْهَبَ نُورَهُمْ بمعنى واحد (وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ) وقرأ أبو السَّمال (وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ ^(١٠٢)) بإسكان اللام حَذَفَ الضمة لثقلها ، وَمَنْ أَتَّبَعْتَهَا فَلْيُفَرِّقْ بَيْنَ الْأَسْمِ وَالنَّعْتِ ، ويقال : « ظُلُمَاتٍ » بفتح اللام • قال البصريون : أبدلَ من الضمة فتحةً لانتها أخفُ ، وقال الكسائي : ظُلُمَاتٍ جمع الجمع جمع ظَلَمَ (لَا يُبْصِرُونَ) فعمل مستقبل في موضع الحال •

صَمٌّ •• [١٨]

على أضمار مبتدأ أي [هم] ^(١٠٣) صَمٌّ (بَكُمُ عُمِي) وفي قراءة عبدالله وحَقَصَهُ (صَمًّا بَكْمًا عَمِيًّا) ^(١٠٤) لأن المعنى وتركهم غير مبصرين صَمًّا بَكْمًا عَمِيًّا • ويكون أيضاً بمعنى أعني •

أَوْ كَصَيَّبٍ مِنَ السَّمَاءِ •• [١٩]

الاصل عند البصريين ^(١٠٥) صَيَّبٌ ثم أدغمَ مثل مَيَّت ، وعند الكوفيين الاصل صَوِيَّبٌ ثم أدغمَ ولو كان كما قالوا لما جاز ادغامه كما لا يجوز ادغام طويل • وجمع صَيَّبٍ صَيَّابٍ والتقدير في العرية.

(١٠٢) مختصر ابن خالويه ٢ « الحسن وأبو السمال » وكذا في المحتسب ٥٦/١ •

(١٠٣) « هم » زيادة من ب ، د •

(١٠٤) مختصر ابن خالويه ٢ ، معاني الفراء ٦/١ •

(١٠٥) انظر الانصاف مسألة ١١٥ •

سورة البقرة

مثلهم كمثل الذي استوقد نارا او كمثل صيب . (فيه ظلمات)
 ابتداء (ورعد وبرق) معطوف عليه . (يجعلون) مسانف
 وان شئت كان حالا من الماء التي فيه فان قيل : كيف يكون حالا
 ولم يعد على الماء شيء ؟ فالجواب أن التقدير في صواقعه مثل « يصهر »
 به ما في بطونهم والجلود (١٠٦) (أصابعهم) في واحد الاصابع
 خمس لغات (١٠٧) يقال : اصبع بكسر الهمزة وفتح الباء ويقال اصبع
 يفتح الهمزة وكسر الباء ، ويقال : يفتحها جميعا وبكسرهما جميعا
 وبضمهما جميعا . وهي مؤنثة وكذلك (١٠٨) الاذن ، ورؤى عين
 الحسن أنه قرأ (من الصواقع) (١٠٩) وهي لغة تميم وبعض ربيعة
 (حذر الموت) ويقال : حذار قال سيويه : هو منصوب لانه موقع
 له أى مفعول من أجله وحقيقته أنه مصدر ، وأنشد سيويه :

٨ - وأغفر عوراء الكريم ادخاره
 وأعرض عن شتم اللئيم تكرما (١١٠)

« والله محيط بالكافرين » ابتداء وخبر .

يكاد البرق يخطف أبصارهم .. [٢٠]
 ويجوز في غير القرآن يكاد أن يفعل كما قال (١١١) .

-
- « (١٠٦) آية ٢٠ - الحج .
 « (١٠٧) انظر اللسان (صبع) ذكر فيها تسع لغات .
 « (١٠٨) ب ، د : وكذا .
 « (١٠٩) مختصر ابن خالويه ٣ .
 « (١١٠) الشاهد لحاتم بن عبد الله الطائي انظر الكتاب ١/ ١٨٤ ، ٤٦٤ ،
 « واصفح عن شتم اللئيم .. » وكذا جاء في ديوان حاتم الطائي
 ص ٨١
 « (١١١) في ب : منسوب لرؤبة .

سورة البقرة

٩ - قد كَادَ مِنْ طُولِ الْبَلَى أَنْ يَمْصَحَ^(١١٢)

وفي «يخطف» سبعة أوجه القراءة الفصيحة (يَخْطَفُ) ، وقرا علي ابن الحسين ويَحْيَى بن وَثَّاب (يكادُ البرق يَخْطُفُ أَبْصَارَهُمْ)^(١١٣) بكسر الطاء قال سعيد الاخفش : هي لغة . وقرأ الحسن وقتادة وعاصم الجَحْدَرَى وأبو رجاء العُطَارِدِي (يكادُ البَرْق يَخْطُفُ) بفتح الياء وكسر الخاء والطاء ، وَرَوَى عن الحسن أَنَّهُ قرأ بفتح الخاء . قال الفراء^(١١٤) : وقرأ بعض أهل المدينة بتسكين الخاء وتشديد الطاء ، وقال الكسائي وال اخفش والفراء : يجوز (يخطفُ)^(١١٥) بكسر الياء والحاء والطاء ، فهذه ستة أوجه موافقة للسواد ، والسابع حكاه عبدالوارث قال : رأيت في مصحف أبيّ «يكادُ البرق يَتَخَطَفُ أَبْصَارَهُمْ» وزعم سيويه والكسائي أن من قرأ (يَخْطُفُ) بكسر الخاء والطاء فالاصل عنده «يَخْطُفُ» ثم ادغم التاء في الطاء ٦/ب فالتقى ساكنان وكسر الخاء لالتقاء الساكنين . قال سيويه :^(١١٦) ومن فتحها ألقى حركة التاء^(١١٧) عليها ، قال الفراء^(١١٨) : هذا خطأ ويلزم من قوله أن يوقل في يَمْدُ : يَمْدُ لان الميم كانت ساكنة وأسكت الدال بعدها

(١١٢) ديوان روبة بن المجاج ١٧٢ وقبله «رسم عفا من بعد ما قصد انمحا» ، الكتاب ٤٧٨/١ ، الكامل للمبرد ١٦٧ ، شرح الشواهد للشنتمري ٤٧٨/١ الخزائن ٩٠/٤ ، المقاصد النحوية ٢١٥/٢ . وروى غير منسوب في : أدب الكاتب لابن قتيبة ٤٤٦ ، تاويل مشكل القرآن ٤٠٧ .

(١١٣) مختصر ابن خالويه ٣ «مجاهد» .

(١١٤) معاني القرآن للفراء ١٨/١ ، مختصر في شواذ القرآن ٣ .

(١١٥) معاني الفراء ١٧/١ ، ١٨ .

(١١٦) انظر الكتاب ٤١٠/١ ، ٤٢٥ .

(١١٧) في ب «الياء» وهو تصحيف .

(١١٨) معاني الفراء ١٨/١ .

سورة البقرة

وفي يَعِصُ يَعِصُ ، قال الفراء : وانما الكسر لان الالف في «اِخْتَطَفَ» مكسورة . قال أبو جعفر : قال أصحاب سيبويه (١١٩) : الذي قال (١٢٠) انقراء لا يَلْزَمُ لانه لو قيل : يَمِدْ وَيَعِصْ لاشكَلْ بيفعل ، ويفعل (١٢١) لا يكون الا على جهة واحدة . قال الكسائي : من قال : يخطفُ كسر الياء لان الالف في اختطف مكسورة . فأما ما حكاه الفراء (١٢٢) عن أهل المدينة من اسكان الخاء والادغام فلا يُعْرِفُ ولا يجوز لانه جمع بين ساكنين . (كَلَمًا) منصوب لانه ظرف واذا كانت كلمًا بمعنى اذا فهي موصولة . قال الفراء : يقال : أَضْأَكَ وضْأَكَ (١٢٣) ويجوز «لَذَهَبَ» بسمعهم ، مدغمًا ، (وَأَبْصَارِهِمْ) عطف عليه (ان الله على كل شيء قَدِيرٌ) اسم ان وخبرها .

يا أَيُّهَا النَّاسُ ٠٠ [٢١]

«يا» حرف النداء و «أَيُّ» نداء مفرد ضم لانه في موضع المكنى ، وكان يجب أن لا يُعْرَبَ فكرهوا أن يخلوه من حركة لانه قد كان متمكنًا فاختاروا له الضمة لان الفتحة تلحق المعرب في النداء والكسرة تلحق المضاف اليك ، (١٢٤) وأجاز أبو عثمان المازني «يا أَيُّهَا النَّاسُ» على الموضع كما يقال : يازيدُ الظريف . وزعم الاخفش أن «الناس» في صلة

(١١٩) أصحاب سيبويه هم تلاميذه واشهرهم الاخفش سعيد بن مسعدة (ت : ٢١١هـ) . وقطرب محمد بن المستنير (ت : ٢٠٦هـ) واطنه يقصد أصحاب مذهبه من شيوخ البصريين .

(١٢٠) ب ، د : قال .

(١٢١) في أ «يفعل» تصحيف وما اثبتته من ب ، د . انظر اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٥٨ .

(١٢٢) معاني الفراء ١٨/١ .

(١٢٣) ب : «اضاء» وضاء .

(١٢٤) كذا في الاصول .

سورة البقرة

أى- و «هاء» للتنبيه الا أنها لاتفارق أياً^(١٢٥) لأنها عوض من الإضافة .
ولغة بعض بنى مالك من بنى أسد « يا أيُّهُ الرجلُ » بضم الهاء لما كانت
الهاء لازمة حركتها حركتها بحركة أى- (الناس) تابع لاي كالنعت كما
ينعت^(١٢٦) ، لا يجوز نصبه عند أبي العباس لأنه لا يُسْتَغْنَى عنه فصار
كما تقول : ياناس ، (اعبُدوا) ألف وصل لأنه من يعبُد وضممتها
والاصل الكسر لثلاث تجمع بين كسرة وضمة . قال سيويه :^(١٢٧) ليس
في الكلام « فعل » وحذف^(١٢٨) النون للجزم عند الكوفيين ولأنه لم
يضارع عند البصريين ، (رَبَّكُمْ) نَصَبٌ بَاعْبُدُوا (الذي) نعت له
(خَلَقَكُمْ) في الصلة والكاف والميم نصب بالفعل (والذين) عطف على
الكاف والميم (مِنْ قَبْلِكُمْ) في الصلة (لَعَلَّكُمْ) الكاف والميم اسم لعل
(تَتَّقُونَ) فعل مستقبل علامة رفعه النون وهو في موضع خبر لعل .

الذي جَعَلَ لَكُمْ الارضَ فِرَاشاً ۝ [٢٢]

«الذي» نعت لربكم وان شئت كان نعتاً للذي خلقكم ، وصلاح أن
يقال نعت للنعت لان النعت هو المنعوت في المعنى ، ويجوز^(١٢٩) أن يكون
منصوباً يَتَّقُونَ^(١٣٠) ، ويجوز أن يكون بمعنى أغنى ، وأن يكون في
موضع رفع على أنه خبر ابتداء محذوف ويجوز « جَعَلَ لَكُمْ »^(١٣١) ،
مدغماً لان الحرفين مثلاً وقد كثرت الحركات ، وترك الادغام

(١٢٥) ب ، د : اي .

(١٢٦) « كما ينعت » ساقط من ب ، د .

(١٢٧) انظر الكتاب ٣١٦/٢ « وليس في الكلام إفعُل » ، ووضح ذلك

الزجاج في اعرابه ٧٧ ، ٧٨ .

(١٢٨) ب : وحذفت .

(١٢٩-١٣٠) ساقط من ب و د .

(١٣٠) البحر المحيط ٩٧/١ ادغم ابو عمر ولام جعل في لام لكم .

سورة البقرة

أجود لأنها من كلمتين ، (الارضَ فراشاً) مفعولان لجعل (والسماء بناءً) عطف والسماء (١٣١) تكون جمعاً لسمَاوَة (١٣٢) وسمَاءَة ، وتكون واحدة مؤنثة مثل عَنَاق وتذكيرها شَاذٌ وجمعُها (١٣٣) سَمَآوَات وسمَاءَات وأُسْم وسمَايَا ، وسماء المطرُ مَذْكَرٌ ، وكذلك السقف في المستعمل ، وجمعُها (١٣٤) أُسْمِيَّةٌ وُسْمِيٌّ وسمِيٌّ • « وبنَاءاً » يقصر على أنه جمع بُنْيَةٍ ومصدر ، ويقال : بُنِيَ جَمْعُ بُنْيَةٍ وفي الممدود في الوقف خمس لغات : أجودها و « السَّمَاءُ بناءً » بهمزة بين ألفين ويجوز تخفيف الهزمة حتى تضعف ، ويجوز حذفها لقربها من الساكن وهي بين ساكنين فاذا حذفتها حذفت الألف بعدها فقلت : « بِنَاءٌ » لفظه كلفظ المقصور ، ومن العرب من يزيد بعده في صورته مَدَّةٌ ، ومنهم من يُعَوِّضُ من الهزمة ياءً فيقول : بنيت بنايا ، والبصريون يقولون : هو « مشبَّهٌ » بخطايا ، والفراء يقول : ردت الهزمة الى أصلها لان أصلها انباء • (وأنزَلَ من السماء ماءً) والاصل في ماء مَوَةٌ قلبت الواو ألفاً لتَحَرُّكِهَا وَتَحَرُّكِ مَا قَبْلَهَا فَقُلْتُ : ماء فالتقى حرفان خفيان فَأَبْدَلْتُ من الهاء همزةً لأنها أَجْلَدُ وهي بالالف أَشْبَهُ فَقُلْتُ : ماء ، فالالف الأولى عَيْنُ الْفِعْلِ وبعدها الهزمة التي هي بدل من الهاء وبعد الهزمة ألف بدل من التنوين • قال أبو الحسن علي : لا يجوز أن يُكْتَبَ الـ ٧/أُ بِالْفَيْنِ عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ وَإِنْ شَتَّ ثَلَاثَ فَإِذَا جَمَعُوا أَوْ صَغَرُوا رَدُّوهُ إِلَى الْأَصْلِ فَقَالُوا : مُوِيهٌ وَأَمْوَاهُ وَمِيَاهُ مِثْلُ : أَجْمَالٌ وَجَمِالٌ (فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ) جمع ثمرة ، ويقال : ثَمَرٌ مِثْلُ شَجَرٍ ، وَيُقَالُ :

(١٣١) انظر في ذلك اللسان (سما) •

(١٣٢) في أ « السمواة » تحريف •

(١٣٣) ب ، د : وجمعه •

(١٣٤) انظر ذلك في اللسان (سما) •

سورة البقرة

تُسْرٌ مثل خُسْبٍ ، ويقال تُمِرُّ مثل بُدْنٍ (١٣٥) وثِمَارٌ مثل إِكَامٍ :
(رَزَقًا لَكُمْ) مفعول (فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا) «تجعلوا» جزم بالنهي
فلذلك حذفتُ منه النون «أنداداً» مفعول أول و «الله» في موضع
النَّاهِي (وَأَنْتُمْ) مبتدأ (تَعْلَمُونَ) فعل مستقبل في موضع الخبر
والجمله في موضع الحال .

وَأَنْ كُنْتُمْ .. [٢٣]

في موضع جزم بالشرط (فِي رَيْبٍ) خفض بفي (مَا نَزَّلْنَا)
«ما» خفض بمن والعائد عليها محذوف لطول الاسم أى ما نزلناه (عَلَى
عِبْدِنَا) خفض بعلى (فَأَتُوا) جواب الشرط ، وان شئتَ قلت
مجازاة . قال ابن كيسان : قَصَرْتُ فَأَتُوا لانه من باب المجيء ، وحكى
الفراء (١٣٦) في قراءته فتوا فيجوز فتوا ، (بِسُورَةٍ) خفض بالباء (مِنْ
مِثْلِهِ) خفض بمن (وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ) نصب بالفعل ، جمع
شَهِيد . يقال : شَهِدَ وشَهِدُوا مثل قَادِرٍ وقَدِيرٍ .

فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا .. [٢٤]

يقال : كيف دَخَلْتُ «أَنْ» على «لَمْ» ولا يدخل عامل على عامل ؟
فالجواب أَنْ «أَنْ» هنا (١٣٧) غير عاملة في اللفظ فدَخَلْتُ على «لَمْ»
كما تدْخُلُ على الماضي لانها لاتَعْمَلُ في لم كما لاتعمل في الماضي فمعنى
« أَنْ لَمْ تَفْعَلُوا » ان تركم الفعل . قال الاخفش سعيد : انما جَزَمُوا بلم
لانها نَفْيٌ فَاشْتَبَهَتْ «لَا» في قولك : لَا رَجُلٌ فِي الدَّارِ ، فَحَذَفْتُ

(١٣٥) في أ « بدل » وما اثبت من ب ، د .

(١٣٦) في ب « وحكى الفراء تِه » (ولم اجد في معاني الفراء المطبوع) .

(١٣٧) ب ، د : ههنا .

سورة البقرة

بها الحركة كما حذفت التوين من الاسماء ، وقال غيره : جَزَمَتْ بِهَا لَانْهَا
أَشْبَهَتْ أَنْ التِي لِلشَّرْطِ لَانْهَا تَرَدُّ الْمُسْتَقْبَلُ إِلَى الْمَاضِي كَمَا تَرَدُّ «إِنْ»
فَحْتَاجُ إِلَى جَوَابٍ فَأَشْبَهَتْ الْإِبْتِدَاءَ ، وَالْإِبْتِدَاءُ يَلْقَى بِهِ مَعَهُ الْأَسْمَاءُ
فَحْتَاجُ إِلَى جَوَابٍ فَأَشْبَهَتْ الْإِبْتِدَاءَ ، وَالْإِبْتِدَاءُ يَلْحَظُ بِهِ مَعَهُ الْأَسْمَاءُ
الرَّفْعُ وَهُوَ (١٣٨) أَوَّلَى بِالْأَسْمَاءِ (١٣٨) فَكَذَا حُذِفَ مَعَ «إِنْ» (١٣٩) لِأَنَّ أَوَّلَى
مَا لِلْأَفْعَالِ (١٣٩) السُّكُونُ ، (وَلَنْ تَفْعَلُوا) نَصَبٌ بِلَنْ وَعَلَامَةٌ نَصْبِهِ
حَذْفُ النُّونِ ، وَاسْتَوَى النَّصْبُ وَالْجَزْمُ فِي الْأَفْعَالِ لِأَنَّهُمَا فَرَعَانِ وَهُمَا
بِنَزَلَةِ النَّصْبِ وَالْخَفْضِ فِي الْأَسْمَاءِ ، وَحُكِيَ عَنِ الْخَلِيلِ (١٤٠) رَحِمَهُ اللَّهُ : إِنْ
أَصْلُ «لَنْ» : لَا أَنْ وَرَدَ عَلَيْهِ هَذَا (١٤١) سَيُؤَيِّدُهُ وَقَالَ : لَوْ كَانَ كَذَا لَمَا
جَازَ : زَيْدًا لَنْ أَضْرِبَ • قَالَ أَبُو عَيْنَةَ : مِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَجْزِمُ بِلَنْ كَمَا
يَجْزِمُ بِلَمْ • (فَاتَّقُوا النَّارَ) جَوَابُ الشَّرْطِ فِي الْفَاءِ وَمَا بَعْدَهَا وَلِغَةِ تَمِيمٍ
وَأُسْدٍ « فَتَّقُوا النَّارَ » وَحُكِيَ سَيُؤَيِّدُهُ (١٤٢) : تَقَى يَتَقَى ، (النَّارُ)
مَفْعُولَةٌ (الَّتِي) مِنْ نَعْمَتَا (وَقَوْدُهَا) مَبْتَدَأُ (النَّاسِ) خَبَرُ (١٤٣)
(وَالْحِجَارَةُ) عَطْفٌ عَلَيْهِمْ (أَعَدَّتْ) فَعْلٌ مَاضٍ وَالتَّاءُ عَلَامَةُ التَّائِيثِ
أُسْكِنَتْ عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ لِأَنَّهُمَا حَرَفٌ جَاءَ لِمَعْنَى ، وَعِنْدَ الْكُوفِيِّينَ أُنْكِسَتْ
ضُمَّتْ تَاءُ الْمُخَاطَبِ وَفُتِحَتْ تَاءُ الْمُخَاطَبِ الْمَذْكُورِ وَكُسِرَتْ تَاءُ
الْمُؤَنَّثِ وَبَقِيَ هَذِهِ التَّاءُ كَانَتْ تَرْكُ الْعَلَامَةِ لَهَا عَلَامَةٌ ، وَاسْمُ مَالِسْمُ يُسَمَّى
فَاعِلُهُ مُضْمَرٌ فِي «أَعَدَّتْ» ، (لِلْكَافِرِينَ) خَفْضٌ بِاللَّامِ الزَّائِدَةِ • وَقُرَأَ

(١٣٨-١٣٨) ب : وهو أول ما للأسماء •

(١٣٩-١٣٩) في ب ، د : « لأن أول ما للأسماء » وفيه تصحيف مع زيادة •

وفي أ « أولى ياما » فيها « يا » زائدة لا تنسجم ، فحذفتها •

(١٤٠) الكتاب ٤٠٧/١ •

(١٤١) ب ، د : ورد هذا عليه •

(١٤٢) أنظر الكتاب ٢٥٧/٢ •

(١٤٣) ب ، د : من خبره •

سورة البقرة

النَّحْسُ وَمُجَاهِدٌ وَطَلْحَةُ بْنُ مَصْرَفٍ (التي وقودُ مَـا) (١٤٤)
 بضم الواو . وقال الكسائي والافخش سعيد : الوقودُ بفتح الواو الحطبُ
 والوقودُ بضمها الفعل ، قال أبو جعفر يجب على هذا أن لا يُقْرَأَ إلا
 وقودُها بفتح الواو لأنَّ المعنى حطبُها . إلا أنَّ الافخش قال : وحكى
 أنَّ بعض العرب يجعل الوقودَ والوقودَ جميعاً بمعنى الحطب والمصدر ،
 وذهب^(١٤٥) الى أن الاول كثر قال : كما أنَّ الوضوء الماء والوضوء
 المصدر^(١٤٥) .

وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ

•• [٢٥]

(أنَّ) في موضع نصب والمعنى بأن لهم . قال الكسائي وجماعة من
 البصريين : «أنَّ» في موضع خفض باضمار الباء (جَنَاتٍ) في موضع
 نصب اسم أنَّ وكُسِرَت التاء عند البصريين لانه جمع مُسَلَّم فوجب أن ٧/ب
 يستوى خفضه ونصبه كما كان في المذكر جائزاً (تجري) في موضع نصب
 نعت للجَنَات ، ومرفوع لانه فعل مستقبل ، وحذفت الضمة من الباء لثقلها
 معها (الأنهارُ) مرفوع^(١٤٦) بتجري . (كُلَّمَا) ظرف (قَالُوا هذا)
 مبتدأ^(١٤٧) و (الذي) خبره ، ويجوز أن يكون هذا هو الذي ،
 (رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ) غاية مبنى على الضم لانه قد حذف منه ، وهو
 ظرف يدخله النصب والخفض في حال سلامته فلما اعتل بالحنف أعطى
 حركة لم تكن تلحقه ، وقيل : أعطى الضمة لانها غاية الحركات (وَاتَّبَعُوا
 بِهِ) فَعِلُوا من اتَّيَتْ (مُتَّابِهَا) على الحال (أَزْوَاجٌ) مرفوع

(١٤٤) مختصر ابن خالويه ٤

(١٤٥-١٤٥) ساقط من ب ، د

(١٤٦) ب ، د : رفع

(١٤٧) ب ، د : ابتداء

سورة البقرة

بالابتداء (مطهرة) نعت وواحد لازواج زوج • قال الاصمعي ، ولا تكاد العرب تقول : زوجة • قال أبو جعفر : حكى الفراء أنه يقال : زوجة وأنشد :

١٠ - ان الذي يمشي بحرش زوجتي
كماش الى أسد الشري يستبيلهما^(١٤٨)

(وهم) ^(١٤٩) مبتدأ (خالدون) خبره والظرف ملغى ، ويجوز في غير القرآن نصب خالدين على الحال •

ان الله •• [٢٦]

اسم «ان» والجملة الخبر • لغة تميم وبكر بن وائل (لا يستحي) بياء واحدة وهكذا قرأ ابن كثير وابن محيصن وشبل وفيه قولان : قال الخليل : أسكنت الياء الاولى كما سكنت في «باع» وسكنت الثانية لانها لام الفعل ، قال سيويه^(١٥١) وقال غيره : لما كثر وكاتتا يدين حذقوها وألقوا حركتها على الحاء • قال أبو جعفر : شرح قول الخليل أن الاصل استحي فأعله من جهتين اعل الياء الاولى كما يقال : استباع واعل الثانية كما يقال : يرمي فحذف الاولى لئلا يلتقي ساكنان ، وهذا

(١٤٨) الشاهد للفرزدق انظر : ديوان الفرزدق ٦١ : « فان الذي يسعى يخبب زوجتي •• » ادب الكاتب ٤٥٣ فان الذي يسعى ليفسد •• ، شرح ادب الكاتب للجواليقي ٣٠٦ « وان الذي يسعى ليفسد زوجتي » وورد غير منسوب في : تفسير الطبري ٤٦٢/١ « وان الذي •• » وقال : « وتميم وكثير من قيس واهل نجد يقولون هي زوجته كما قال الشاعر •• » ، كتاب الاضداد ٣٧٤ •
(١٤٩) في ب : زيادة الرواية « وان الذي يسعى ليفسد زوجتي كساع •• »
(١٥١، ١٥٠) انظر الكتاب ٣٨٨/٢ •

سورة البقرة

بعد جداً لانهم يجتنبون الاعلال من جهتين • والقول الآخر هو قول سيويه سمعت أبا اسحاق يقول : اذا قال سيويه بَعْدَ قول الخليل : وقال غيره ' ناسا يعني نفسه ولا يُسَمَّى نفسه بعد الخليل اجلالاً منه له ، وشرح قول سيويه أن الاصل : اسْتَحْيَى كسر استعمالهم اياه فحذفوا الياء الاولى وألقوا حركتها على الحاء (١٥٢) فأشبهه اقلع نحو ' اِقْتَضَى فَصَرَ قُوهُ ' تصريفه فقالوا : اسْتَحْيَى يَسْتَحْيِي • (أن يُضْرَبَ) في موضع نصب أي من أن يضرب (مثلاً) منصوب بـ يضرب (مابعوضة) ي نصبها ثلاثة أوجه : تكون «ماء» زائدة و «بعوضة» بدلا من مثل ، ويجوز أن تكون « ما » في موضع نصب نكرة و «بعوضة» نعتا لما وصلح أن تكون نعتا لانها بمعنى قليل ، والوجه الثالث قول الكسائي والفراء (١٥٣) قالا : التقدير أن يضرب مثلاما بين بعوضة حذفت «بين» وأعربت بعوضة باعرابها والفاء بمعنى «الى» أي الى ما فوقها (١٥٤) ، ومعنى ضَرَبْتُ له مثلاً مثلت له مثلاً وهذه الابنية على ضَرْبٍ واحد أي على مثال واحد (فَمَا فَوْقَهَا) عطف على «ماء» الاولى ، وحكى أنه سمع رؤية يقرأ (ان الله لا يَسْتَحْيِي أن يَضْرَبَ مثلاً ما بَعُوضَةً (١٥٥) بالرفع وهذه لثة تميم ، جعل «ما» بمعنى الذي ورفع بعوضة على اضممار ابتداء (١٥٦) والحذف في «ماء» أَقْبَحُ منه في الذي لان الذي انما له وجه واحد والاسم معه أطول • (فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا) «الذين» رفع بالابتداء وحبره ما بَعْدَ الفاء فلا بُدَّ من الفاء في جواب أمّا لان فيها معنى الشرط أي مهما يكن من شيء فالامر كذا (فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ)

(١٥٢) في ب ، د : «الياء» تحريف •

(١٥٣) معاني الفراء ٢٢/١ •

(١٥٤) انظر معاني الفراء ٢٢/١ •

(١٥٥) مختصر ابن خالويه ٤ •

(١٥٦) ب ، د : مبتدأ •

سورة البقرة

«أَنْ» في موضع نصب يعلمون والهاء اسمها والحق خبرها (من ربهم)
خض بن (وأما الذين كفروا) ولغة تميم وبني عامر « أَيْمًا ،
يبدلون من إحدى الميمين ياءاً كراهية ^(١٥٧) التضعيف ، وعلى هذا
يُنشدُ بيتُ عمر بن أبي ربيعة :

١١ - رَأَتْ رَجُلًا أَيْمًا إِذَا الشَّمْسُ عَارَضَتْ
فَيَضْحَى وَأَيْمًا بِالْعَشِيِّ فَيَخْصُرُ ^(١٥٨)

(فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا) إِنْ شَتَّ جَعَلْتَ «مَاء»
و «ذ» شيئاً واحداً في موضع نصب بأراد . قال ابن كيسان : وهو أجود
وإن شَتَّ جَعَلْتَ «مَاء» اسماً تاماً في موضع رفع بالابتداء و «ذ» بمعنى
الذي هو خبر الابتداء ، ويكون التقدير : ما الذي أراد الله بهذا مثلاً ٨/أ
قال أحمد بن يحيى ثعلب : «مثلاً» منصوب على القطع وقال ابن
كيسان : هو منصوب على التمييز الذي وقع موقع الحال (يُضِلُّ) فعل
مستقبل (كَثِيرًا) مفعول به (وَيَهْدِي) أَسَكَّنَتْ الياء فيه استقلاً
للجمع بينها وبين ياء وكسرة (وما يُضِلُّ به إلا الفاسقين) بوقوع الفعل
عليهم ، والتقدير وما يُضِلُّ به أحداً إلا الفاسقين ، ولا يجوز أن تنصبهم
على الاستثناء لأن الاستثناء لا يكون إلا بعد تمام الكلام .

الذين يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ ٠٠ [٢٧]

«الذين» في موضع نصب على النعت للفاسقين وإن شَتَّ جعلته في

(١٥٧) ب ، د : كراهة .

(١٥٨) شرح ديوان عمر بن أبي ربيعة ٩٤ « رأت رجلاً أما إذا الشمس »
الكامل للمبرد ٦٦ ، ٢٥٢ ، ٩٦٦ ، المحتسب لابن جني ٢٨٤/١ ،
الخزانة ٥٥٢/٤ وورد غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ٢/
١٩٤ (رواية الديوان) .

سورة البقرة

مَوْضِعَ رَفَعٍ عَلَى أَنَّهُ خَبَرُ ابْتِدَاءِ مَحْدُوفٍ أَيْ هُمَ الَّذِينَ ، (يَنْقُصُونَ)
فَعَلٌ مُسْتَقْبَلٌ وَالْمَضْمَرُ الَّذِي فِيهِ يَعُودُ عَلَى الَّذِينَ (عَمَدَ اللَّهُ) مَفْعُولٌ بِهِ
(مِّنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ) حَقَّقَتْ بَعْدَ بَيْعِنَ وَمِيثَاقِهِ بِإِضَافَةٍ بَعْدَ
إِلَيْهِ وَهُوَ بِمَعْنَى : آيَاتِهِ (١٥٩) • قَالَ ابْنُ كَيْسَانَ : هُوَ اسْمٌ يُؤَدِّي عَنْ
الْمَصْدَرِ كَمَا قَالَ الْقُطَامِيُّ :

١٢ - أَكْفُرًا بَعْدَ رَدِّ الْمَوْتِ عَنِّي
وَبَعْدَ عَطَائِكَ الْمِائَةَ الرِّتَاعَا (١٦٠)

(وَيَقْطَعُونَ) عَطَفَ عَلَى يَنْقُصُونَ (١٦١) (مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ) «مَا» فِي
مَوْضِعٍ نَصَبٍ يَقْطَعُونَ • وَالْمَصْدَرُ قَطِيعَةً وَقَطَعْتُ الْحَبْلَ قَطْعًا
وَقَطَعْتُ النَّهْرَ قُطُوعًا وَقَطَعْتُ الطَّيْرَ قَطَاعًا وَقَطَاعًا (١٦٢) إِذَا
خَرَجْتَ مِنْ بَلَدٍ إِلَى بَلَدٍ ، وَأَصَابَ النَّاسَ قُطْعَةٌ إِذَا قَلَّتْ مِيَاهُهُمْ
وَرَجُلٌ بِهِ قِطْعٌ أَيْ انْهَارٌ (وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ) عَطَفَ عَلَى
يَقْطَعُونَ • (أُولَئِكَ مَبْدَأُ) (هُمْ) ابْتِدَاءُ ثَانٍ (الْخَاسِرُونَ) خَبَرُ الثَّانِي
وَالثَّانِي وَخَبْرُهُ خَبَرُ الْأَوَّلِ ، وَإِنْ شِئْتَ كَانَتْ هُمْ زَائِدَةً وَالْخَاسِرُونَ الْخَبَرُ •

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ •• [٢٨]

«كَيْفَ» اسْمٌ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ وَهِيَ مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْفَتْحِ • وَكَانَ سِيلُهَا
أَنْ تَكُونَ سَاكِنَةً لِأَنَّ فِيهَا مَوْضِعَ (١٦٣) الْاسْتِفْهَامِ فَأَشْبَهَتْ الْحُرُوفَ

(١٥٩) ب ، د : الْإِثْقَا •

(١٦٠) دِيَوَانُ الْقُطَامِيِّ ٣٧ ، تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ٥١/١ ، ١٥٨/١٢ ، الْخَزَانَةُ

٤٤٢/٣ ، اللَّسَانُ (عَطَا) • وَرَدَ عَجَزُ الشَّاهِدِ غَيْرُ مَنْسُوبٍ فِي

أَعْرَابِ الْقُرْآنِ الْمَنْسُوبِ لِلزَّجَّاجِ ٤٩٢/٢ •

(١٦١) ب ، د : عَطَفَ عَلَيْهِ •

(١٦٢) ب ، د : قُطُوعًا • أَنْظِرْ ذَلِكَ فِي اللَّسَانِ (قِطْعٌ) •

(١٦٣) ب ، د : مَعْنَى •

سورة البقرة

واختير لها الفتح من أجل الياء (تكفرون) فعل مستقبل (بالله) خفض
بالياء (وكنتم أمواتاً) التقدير وقد كنتم أمواتاً ثم حذفتم قد (أمواتاً)
خبر كنتم (فأحياكم) الكاف والميم في موضع نصب بالفعل وكذا
(ثم يُميتكم ثم يُحييكم ثم إليه ترجعون) فعل مستقبل .

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ ۞ [٢٩]

ابتداء وخبر (ما) في موضع نصب (جميعاً) عند سيويه (١٦٤)
نصب على الحال . (ثم استوى) أهل الحجاز يُفخِمُونَ وأهل
نجد يُمِيلُونَ ليدلوا على أنه من ذوات الياء (إلى السماء) خفض
بالي (فسَوَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ) قال محمد (١٦٥) بن الوليد سبع
منصوب على أنه بدل من الهاء والنون أي فسوى سبع سموات (١٦٥) قال
أبو جعفر : يجوز عندي أن يكون فسوى منهن كما قال جل وعز
«واختار موسى قومه» (١٦٦) أي من قومه . (وهو بكل شيء عليم)
مبتدأ وخبر

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ ۞ [٣٠]

قال أبو عبيدة (١٦٧) : «إِذْ» زائدة . قال أبو جعفر : وهذا خطأ لأن
«إِذْ» اسم وهو (١٦٨) ظرف زمان ليس مما يُزَادُ . قال أبو إسحاق (١٦٩)
ذكر الله عز وجل خلق الناس وغيرهم فالتقدير ابتداء خلقهم
« إِذْ قَالَ رَبُّكَ » (لِلْمَلَائِكَةِ) خفض باللام والهاء لتأنيث الجماعة

(١٦٤) الكتاب ١/ ١٨٨ .

(١٦٥) - (١٦٥) هذه العبارة في ب ود بعد قول أبي جعفر الآتي .

(١٦٦) آية ١٥٥ - الاعراف .

(١٦٧) مجاز القرآن ١/ ٣٦ .

(١٦٨) ب ، د : وهي .

(١٦٩) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٣٠ .

سورة البقرة

(« آتِي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ الْيَاءُ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٌ جَاعِلٌ خَبْرٌ أَنْ » وَالْأَصْلُ
 آتِي حَذَفَ التَّوْنُ لِاجْتِمَاعِ نَوْنَيْنِ « فِي الْأَرْضِ » خَفَضَ بَفِي (خَلِيفَةً)
 نَصَبٌ بِجَاعِلٍ ، وَلَا يَجُوزُ حَذْفُ التَّوْنِ لِلْفَصْلِ وَلَوْ وَلِيَهُ الْمَفْعُولُ لِجَازِ
 حَذْفِ التَّوْنِ « خَلِيفَةً » يَكُونُ بِمَعْنَى فَاعِلٍ أَيْ يَخْلُفُ مَنْ كَانَ قَبْلَهُ مِنَ
 الْمَلَائِكَةِ فِي الْأَرْضِ أَوْ مِنْ (١٧٠) كَانَ قَبْلَهُ مِنْ غَيْرِ الْمَلَائِكَةِ كَمَا رُوِيَ وَيَجُوزُ
 أَنْ يَكُونَ « خَلِيفَةً » بِمَعْنَى مَفْعُولٍ أَيْ يُخْلَفُ كَمَا يَقَالُ : ذَيْبَحَةٌ
 بِمَعْنَى مَفْعُولَةٍ (قَالُوا أَتَجْعَلُ) فَعْلٌ مُسْتَقْبَلٌ (فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ)
 فِي مَوْضِعٍ نَصَبٌ بِتَجْعَلُ وَالْمَفْعُولُ الثَّانِي يَقُومُ مَقَامَهُ « فِيهَا » يَفْسِدُ عَلَى
 اللفظ ، وَيَجُوزُ فِي غَيْرِ الْقُرْآنِ يَفْسِدُونَ عَلَى الْمَعْنَى (١٧١) ، (وَيَسْفِكُ)
 عَطَفَ عَلَيْهِ ، وَرُوِيَ عَنِ الْأَعْرَجِ (وَيَسْفِكُ الدَّمَاءَ) بِالنَّصَبِ ٨/ب يَجْعَلُهُ
 جَوَابَ الاسْتِفْهَامِ بِالْوَاوِ • وَوَاحِدُ الدَّمَاءِ دَمٌ وَلَا يَكُونُ اسْمٌ عَلَى حَرْفَيْنِ
 إِلَّا وَقَدْ حُذِفَ مِنْهُ وَالْمَحذُوفُ مِنْهُ يَاءٌ وَقَدْ نُطْقَ بِهِ عَلَى الْأَصْلِ
 قَالَ الشَّاعِرُ :

١٣- فَلَوْ أَتَى عَلَى حَجَرٍ ذُبَحْنَا جَرَى الدَّمِيَانِ بِالْخَبَرِ الْيَقِينِ (١٧٢)

(وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ) لَا يَجُوزُ ادْغَامُ النَّونِ فِي النَّونِ لثَلَاثًا يَلْتَقِي
 سَاكِنَانِ (قَالَ آتِي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ) مَنْ حَرَكَ الْيَاءَ فَقَالَ

(١٧٠) ب ، د : وَمِنْ •

(١٧١) فِي أ « عَلَى مَعْنَى » فَأَثْبَتَ مَا فِي ب وَد لِأَنَّهُ اقْرَبَ •

(١٧٢) وَرَدَ الشَّاهِدُ مَنْسُوبًا لِمُرْدَاسِ بْنِ عَمْرٍو فِي : الْوَحْشِيَّاتِ لِأَبِي تَمَامٍ
 ٨٥ ، وَلَعَلَى بْنِ بَدَالٍ مِنْ بَنِي سَلِيمٍ فِي الْخَزَانَةِ ١/١٢٩ ، ٣/٣٤٩ ،
 ٣٥١ ، وَلِسَحِيمِ وَابْنِ زُبَيْدٍ الطَّائِي وَالْمُثَقَّبِ وَغَيْرِهِمْ فِي الْمَقَاصِدِ
 النُّحْوِيَّةِ ١/١٩٢ وَوَرَدَ غَيْرُ مَنْسُوبٍ فِي : الْإِبْدَالِ لِأَبِي الطَّيِّبِ الْغَلْفَوِيِّ
 ٥٠٣/٢ د • جَرَى الدَّمَوَانِ ، اللِّسَانُ (دَمِي) ، (أَخَا) •

سورة البقرة

« انْتِي اعْلَم ما ، كَرَمَ أَنْ يَكُونَ اسْمٌ عَلَى حَرْفٍ وَاحِدٍ سَاكِنًا ، وَمَنْ أَسْكَنَهَا قَالَ : قَدْ اتَّصَلَتْ بِمَا قَبْلَهَا » اعْلَمُ ، فَعِلٌ مُسْتَقْبِلٌ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ اسْمًا بِمَعْنَى فَاعِلٍ كَمَا يُقَالُ : اللَّهُ أَكْبَرُ بِمَعْنَى كَبِيرٌ ، وَكَمَا قَالَ :

١٤- لَعْمُرِكَ مَا أَدْرِي وَانْتِي لِأَوْجَلٍ
عَلَى أَيْنَا تَغْدُو الْمَيْسَةَ أَوَّلُ (١٧٣)

وَيَجُوزُ ادْغَامُ الْمِيمِ فِي الْمِيمِ وَ « مَا » فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ بِأَعْلَمَ إِذَا جَعَلْتَهُ فِعْلًا
وَأَنْ جَعَلْتَهُ اسْمًا جَازَ أَنْ يَكُونَ « مَا » فِي مَوْضِعِ خَفْضٍ بِالْإِضَافَةِ وَفِي
مَوْضِعِ نَصَبٍ وَتَحْدِثُ التَّوْنِينَ لِأَنَّهُ لَا يَنْصَرَفُ •

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا •• [٣١]

« آدَمَ » وَ « الْأَسْمَاءَ » مَفْعُولَانِ لِعَلَّمَ • وَآدَمَ لَا يَنْصَرَفُ فِي الْمَعْرِفَةِ
بِاجْمَاعِ النُّحَوِيِّينَ لِأَنَّهُ عَلَى أَفْعَلٍ وَهُوَ مَعْرِفَةٌ ، وَلَا يَمْتَنِعُ شَيْءٌ مِنْ
النَّصْرِ عِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ إِلَّا بِعِلَّتَيْنِ فَإِنْ نَكَّرْتَ آدَمَ وَلَيْسَ بِنَعْتٍ لَمْ
يَصْرِفْهُ الْخَلِيلُ وَسَيُوبِيهِ (١٧٤) وَصَرَفَهُ الْإِخْفَشُ سَعِيدٌ لِأَنَّهُ إِنَّمَا مَنَعَهُ مِنْ
النَّصْرِ لِأَنَّهُ كَانَ نَعْتًا وَهُوَ عَلَى وَزْنِ الْفِعْلِ فَإِذَا لَمْ يَكُنْ نَعْتًا صَرَفَهُ • قَالَ
أَبُو إِسْحَاقَ (١٧٥) : الْقَوْلُ قَوْلُ سَيُوبِيهِ لَا يَفْرُقُ (١٧٦) بَيْنَ النَّعْتِ وَغَيْرِهِ لِأَنَّهُ

(١٧٣) الشَّاهِدُ لِمَنْ بَنَى الْوَسْطَ الْمَرْبِيَّ انْظُرْ : الْكَامِلُ لِلْمَبْرَدِ ٥٦٧ ، ٦٩٦ ،
تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ٣٧/٢١ « عَلَى أَيْنَا تَعْلُو •• » الْخَزَانَةُ ٥٠٥/٣ •
وَوُرِدَ غَيْرُ مَنْسُوبٍ فِي : مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلْفَرَّاءِ ٣٢٠/٢ ، أَدَبُ الْكَاتِبِ
٥٨٦ اسْتِثْقَاقُ اسْمَاءِ اللَّهِ لِلزَّجَاجِيِّ وَرَقَةُ ٦٧ ب ، شَرْحُ أَدَبِ الْكَاتِبِ
لِلْجَوَالِيْقِيِّ ٣٨٦ •

(١٧٤) الْكِتَابُ ٢/٢ ، ٦ •

(١٧٥) اِعْرَابُ الْقُرْآنِ وَمَعَانِيهِ لِلزَّجَاجِ ٧٧ •

(١٧٦) فِي « لِيْفَرُقَ » تَحْرِيفٌ فَاتَّبَعْتُ مَا فِي ب وَد • انْظُرِ الْمَصْدَرُ السَّابِقَ •

سورة البقرة

هو ذاك بعينه ، وجمع آدم اذا كان صفة آدم ' فان لم يكن نعتاً فيجمله آدمون وأوادم^(١٧٧) وهكذا الباب كله . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا «عَرْضَهُمْ» في الكتاب الذي قبل هذا^(١٧٨) . (فَقَالَ أَنْبِئُونِي) أَلَفَ قَطَعَ لَانْهَامَنْ أَنْبَأَ يُنْبِئِيْهُ فَانْ خَفَّفَتْ الْهَمْزَةُ قُلْتَ أَنْبِئُونِي بَيْنَ بَيْنَ فَانْ جَعَلْتَهَا مَبْدَلَةً قُلْتَ أَنْبُونِي مِثْلَ اعْطُونِي (بِأَسْمَاءَ هَؤُلَاءِ) « بِأَسْمَاءَ » مَخْفُوضٌ بِالْبَاءِ وَ « هَؤُلَاءِ » فِي مَوْضِعٍ مَخْفُوضٍ^(١٧٩) بِالْإِضَافَةِ إِلَا أَنَّهُ مَبْنِي عَلَى الْكَسْرِ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِ وَهُوَ مَبْنِي مِثْلَ هَذَا وَفِيهِ وَجْهٌ إِذَا مَدَّ دُتُّهُ وَإِنْ شَتَّ خَفَّفَتْ الْهَمْزَةُ الثَّانِيَةَ وَحَقَّقَتْ الْأُولَى . وَهُوَ أَجُودُ الْوَجْوهِ عِنْدَ انْخِلِيلٍ وَسَيُويهِ . وَهِيَ قِرَاءَةٌ نَافِعٍ فَقُلْتَ (هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) وَلَا يَجُوزُ غَيْرُ هَذَا فِي قَوْلٍ مِنْ خَفَّفَ الثَّانِيَةَ وَالِدَّلِيلُ عَلَى هَذَا أَنَّهُمْ أَجْمَعُوا عَلَى الْقِرَاءَةِ فِي قَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ « مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ »^(١٨٠) عَلَى وَجْهِ وَاحِدٍ عَنْ نَافِعٍ وَلَا فَرْقَ بَيْنَهُمَا ، وَإِنْ شَتَّ خَفَّفَتْ الْأُولَى وَخَفَّفَتْ^(١٨١) الثَّانِيَةَ فَقُلْتَ « هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ » ، وَإِنْ شَتَّ حَقَّقَتْهُمَا جَمِيعاً فَقُلْتَ « هَؤُلَاءِ إِنْ » ، وَإِنْ شَتَّ خَفَّفَتْهُمَا ، وَإِنْ شَتَّ خَفَّفَتْ^(١٨٢) الْأُولَى فَقُلْتَ « هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » وَهُوَ مَذْهَبُ أَبِي عَمْرٍو بْنِ الْعَلَاءِ فِي الْهَمْزَيْنِ إِذَا اتَّفَقَا . وَتَمِيمٌ وَبَعْضُ أَسَدٍ وَقَيْسٌ يَقْصُرُونَ « هَؤُلَاءِ » فَعَلَى لُغَتِهِمْ « هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ » وَقَالَ الْأَعَشَى :

(١٧٧) فِي أ « وَادِم » تَصْحِيفٌ .

(١٧٨) يَعْنِي كِتَابَهُ « مَعَانِي الْقُرْآنِ » .

(١٧٩) ب : خَفَضَ .

(١٨٠) آيَةُ ٢٢ - النِّسَاءِ : أَبُو عَمْرٍو يَسْقُطُ الْأُولَى وَالْبَاقُونَ يَحْقُونَهُمَا .
انْظُرِ التَّيْسِيرَ ٣٣ .

(١٨١) « وَحَقَّقَتْ » زِيَادَةٌ مِنْ ب وَد .

(١٨٢) فِي ب ، د « حَفَفَتْ » . وَمَذْهَبُ أَبِي عَمْرٍو اسْقَاطُ الْأُولَى . انْظُرْ كُلَّ ذَلِكَ فِي كِتَابِ تَيْسِيرِ الْقِرَاءَاتِ لِلدَّانِي ص ٣٣ .

سورة البقرة

١٥- هُوَ لَا تَمَّ هُوَ لَا كَلَّا اعْطَيْنَا
سِتَ نِعْمَالاً مَحْذُوتَةً بِمِثَالٍ (١٨٣)

ومن العرب من يقول : « هُوَ لَا » فيحذف الالف والهمزة (انْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) « كُنْتُمْ » في موضع جزم بالشرط وما قبله في موضع جوابه عند سيويه (١٨٤) ، وعند أبي العباس الجواب محذوف ، والمعنى انْ كُنْتُمْ صادقين فأنيؤوني . قال أبو عبيد : وزعم بعض المفسرين انْ « انْ » بمعنى « اذْ » ، وهذا خطأ انما هي « انْ » المفتوحة التي تكون بمعنى « اذْ » ، فأما هذه فهي بمعنى الشرط .

قَالُوا سُبْحَانَكَ ۝ [٣٢]

منصوب على المصدر عند الخليل . وسيويه (١٨٥) ، يؤدي عن معنى نُسَبِّحُكَ سُبْحَانَكَ (١٨٦) تسيحاً ، وقال الكسائي : هو منصوب لانه لم يوصف قال : ويكون منصوباً على أنه نداء مضاف (لا عِلْمَ لَنَا) مثل « لَا رَيْبَ فِيهِ » ويجوز « لا عِلْمَ لَنَا » يجعل « لا » بمعنى ليس المعنى ليس (الَا مَا عَلِمْنَا) « ما » في موضع رفع كما تقول « لا اله الا الله » وخبر التبرية ٩/أ كخبر الابتداء ، ويجوز النصب اذا تَمَّ الكلام على أصل الاستثناء (اِنَّكَ اَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ) « اَنْتَ » في موضع نصب توكيداً للكاف . وانْ شَتَّ كانت رفعاً بالابتداء ، والعليم خبره ، والجملة خبر انْ ، وانْ شَتَّ كانت فاصلة لاموضع لها ، والكوفيون يقولون عمادُ الالف (١٨٧) واللام في موضع رفع ، (الحكيم) من نعت العليم .

(١٨٣) ديوان الاعشى ١١ (من قصيدة يمدح بها الاسود بن المنذر اللخمي) .

(١٨٤) انظر الكتاب ٤٣٧/١ ، ٤٣٨ .

(١٨٥) الكتاب ٩٧٤/١ .

(١٨٦) « سُبْحَانَكَ » ساقط من ب ود .

(١٨٧) ب ، د : للالف .

سورة البقرة

قَالَ يَا آدَمُ ۖ ﴿٣٣﴾

نداء مفرد (أَنْبِئُهُمْ) حذف الضمة من الهمزة لانه أمر وان خَفَفَتِ الهمزة قلت : أَنْبِئُهُمْ كما قلت : ذَيْبٌ وَبَيْرٌ وان أبدلت منها قلت : أَنْبِئُهُمْ كما قال زهير :

١٦- جَرِيٌّ مَتَى يَظْلِمُ يَغْلِبُ يَظْلِمُهُ
سَرِيحاً وَإِنْ لَا يَبْدُ بِالظُّلْمِ يَظْلِمُ (١٨٨)

(بِأَسْمَانِهِمْ) خفض بالياء (فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ) وان خَفَفَتِ جَعَلَتْهَا بَيْن الهمزة (١٨٩) والالف ، وان أبدلت قلت : أَنْبَأَهُمْ ، بالف خالصة . (قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ) الاصل : أَقُولُ أَلْقَيْتَ حَرَكَةَ الواو عَلى القاف فانضمت القاف وحذفت الواو لسكونها وسكون اللام وأسكنت اللام للمجزم . (إِنِّي) كَسَرَتِ الالف لان ما بعد القول مبتدأ ، وزعم سيويه (١٩٠) أن من العرب من يُجَرِّي القول مُجَرَّرِي الظن وهي حكاية ابي الخطاب فعلى هذا « أَنبِئُ أَعْلَمُ » . قال الكسائي : رأيت العرب اذا لقيت الياء همزة ، استحبوا الفتح فيقولون : « إِنِّي أَعْلَمُ » ويجوز اعلم لانه من علم (غِيبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) نصب بأعلم وكذا (مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ) عطف عليه .
واذ قلنا للملائكة ۖ ﴿٣٤﴾

خفض باللام الزائدة (اسجدوا) أمر فلذلك حذفت منه النون وضمت الهمزة اذا ابتدأتها لانه من يسجد . وروى عن ابي جعفر أنه قرأ (للملائكة اسجدوا) (١٩١) وهذا لحن

(١٨٨) شرح ديوان زهير بن ابي سلمى ٢٤ ، الخزائن ١/٤٤٣ .

(١٨٩) في بزيادة « بين » .

(١٩٠) الكتاب ١/٦٣ .

(١٩١) مختصر ابن خالويه ٣ ، المحتسب ١/٧١ (وابو جعفر هو يزيد بن

القعقاع المدني ، انظر ملحق التراجم) .

سورة البقرة

لا يجوز • وأحسن ما قيل فيه ما روى عن محمد بن يزيد قال : أحسب أن أبا جعفر كان يخفض ثم يشم الضمة ليدل على أن الابتداء بالضم كما يقرأ (وَغِيضَ الْمَاءُ)^(١٩٢) فيشير الى الضمة ليدل على أنه لما لم يُسم فاعله (لادَمَ) في موضع خفض باللام الا أنه لا ينصرف (فَسَجَدُوا لِأَبْلِيسَ) نصب على الاستثناء لا يجوز غيره عند البصريين لانه موجب ، وأجاز الكوفيون^(١٩٣) الرفع • و « ابليس » اسم أعجمي فلذلك لم يثن ، وزعم أبو عبيدة^(١٩٤) أنه عربي مشتق من أبليس^(١٩٥) الا أنه لم^(١٩٦) ينصرف لانه لا نظير له • (أَبَى) واستكبر (أَبَى يَأْبَى أَبَاءً) وهذا حرف نادر جاء على فَعَلَ يَفْعُلُ ليس فيه حرف من خروف الحلق • قال أبو اسحاق : سمعت اسماعيل بن اسحاق يقول : القول فيه عندى أن الالف مضارعة لحروف الحلق • قال أبو جعفر : ولا أعلم أن أبا اسحاق روى عن اسماعيل نحواً غير هذا الحرف • (وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ) خفض بمن وفتحت النون لالتقاء الساكنين •

وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ •• [٣٥]

« أنت » توكيد للمضمر ، ويجوز في غير القرآن على بُعد : قُمْ

(١٩٢) آية ٤٤ - هود •

(١٩٣) على أن « لا » بمعنى الواو او « لكن » وذلك مثل « لعمر ابيك إلا الفرقدان » •

انظر الانصاف مسألة ٣٥ •

(١٩٤) الذي ورد في مجاز القرآن ٣٨/١ « لم ينصرف لانه اعجمي » ورد في اللسان (بلس) : قال ابو عبيدة ومما دخل في كلام العرب من كلام فارس المسح تسمية العرب باللاس بالباء المشبع •

(١٩٥) في آ « ابليس » تصحيف •

(١٩٦) ب : لا •

سورة البقرة

وَرِيدٌ (وَكَلًّا مِنْهَا) حُذِفَتِ التَّوْنُ لِأَنَّهُ أَمْرٌ وَحُذِفَتِ الْهَمْزَةُ لِكثْرَةِ الْإِسْتِعْمَالِ فَحُذِفَتْ شَاذٌ • قَالَ سَيُويهِ (١٩٧) : وَمِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَقُولُ : أَوْكَلٌ فَيَتَمُّ • (رَغْدًا) نَعْتٌ لِمَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ أَيْ أَكَلًا رَغْدًا • قَالَ ابْنُ كَيْسَانَ : وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَصْدَرًا فِي مَوْضِعِ الْحَالِ • (حَيْثُ شِئْتُمَا) « حَيْثُ » مَبْنِيَةٌ عَلَى الضَّمِّ لِأَنَّهَا خَالَفَتْ إِخْوَانَهَا مِنَ الظُّرُوفِ فِي أَنَّهَا لَا تَصَافُ فَأَشْبَهَتْ قَبْلَ وَبَعْدُ إِذَا أُفْرِدَتْ فَضُمَّتْ • وَحَكَى سَيُويهِ : (١٩٨) أَنْ مِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَفْتَحُهَا عَلَى كُلِّ حَالٍ • قَالَ الْكَسَائِيُّ : الضَّمُّ لِقِيسِ وَكِنَانَةٍ وَالْفَتْحُ لِقِيسِ بَنِي تَمِيمٍ • قَالَ الْكَسَائِيُّ : وَبَنُو أَسَدٍ يَخْفَضُونَهَا فِي مَوْضِعِ الْخَفْضِ وَيَنْصِبُونَهَا فِي مَوْضِعِ النَّصْبِ • قَالَ « سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ » (١٩٩) وَيَضُمُّ وَيُفْتَحُ وَيُقَالُ : حَوْثٌ ، (وَلَا تَقْرَبَا) نَهْيٌ فَلِذَلِكَ حُذِفَتِ التَّوْنُ (هَذِهِ الشَّجَرَةُ) فِي مَوْضِعِ نَصْبِ بَقَرَتَا وَالْهَاءُ فِي هَذِهِ بَدَلٌ مِنَ يَاءِ ، الْأَصْلُ هَذِي ، وَلَا يَعْلَمُ فِي الْعَرَبِيَّةِ هَاءٌ تَأْنِيثٌ مَكْسُورًا مَا قَبْلَهَا إِلَّا هَاءُ هَذِهِ ، وَمِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَقُولُ : هَاتَا هِنْدٌ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ : هَاتِي هِنْدٌ • وَحَكَى سَيُويهِ ، هَذِهِ هِنْدٌ بِاسْكَانِ الْهَاءِ / ٩ / ب (الشَّجَرَةُ) نَعْتٌ لِهَذِهِ (فَتَكُونَا) جَوَابُ النَّهْيِ مَنْصُوبٌ عَلَى إِضْمَارِ « أَنْ » ، عِنْدَ الْخَلِيلِ وَسَيُويهِ (٢٠٠) ، وَزَعَمَ الْجَزْمِيُّ : أَنْ الْهَاءَ هِيَ النَّاصِبَةُ • وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ « فَتَكُونَا » جَزْمًا عَطْفًا عَلَى تَقْرَبَا •

فَازِلَهُمَا •• [٣٦]

مَنْ أَرْزَلَتْهُ فَرْزٌ ، وَفَازِلُهُمَا مِنْ أَرْزَلَتْهُ فَرْزَالٌ (الشَّيْطَانُ)

(١٩٧) الكتاب ٢/ ٣٠٥ •

(١٩٨) الكتاب ٢/ ٤٤ •

(١٩٩) آيَةُ ١٨٢ - الْأَعْرَافُ •

(٢٠٠) الكتاب ١/ ٤١٨ ، ٤٢١ ، مَعَانِي الْقُرْآنِ ٢٦/ ١ •

سورة البقرة

رفع بفعله (وَقَلْنَا اهْبِطُوا) حُذِفَتِ الالف من اهبطوا لانها الف وصل وحُذِفَتِ الالف من قلنا في اللفظ لسكونها وسكون الهاء بعدها • (بَعْضُكُمْ) مبتدأ (عَدُوٌّ) خبره والجملة في موضع نصب على الحال، والتقدير وهذه حالكم وحُذِفَتِ الواو لان في الكلام عائداً كما يقال : رَأَيْتُكَ السَّمَاءُ تَمْطُرُ عَلَيْكَ ، ويقال : كيف قال « عدو » ولم يقل : اعداء ؟ ففي هذا جوابان : أَحَدُهُمَا أَنَّ بَعْضاً وَكسلاً يُخْبِرُ عَنْهُمَا بِالوَاحِدِ وَذَلِكَ فِي الْقُرْآنِ قَالَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ : « وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ » (٢٠١) وَقَالَ : « وَكُلُّ أُنُومِهِ دَاخِرِينَ » (٢٠٢) وَالْجَوَابُ الْآخَرُ أَنَّ عَدُوًّا يُفْرَدُ فِي مَوْضِعِ الْجَمْعِ • قَالَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ : « وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِشُئْسٍ لِلظَّالِمِينَ » (٢٠٣) بِمَعْنَى أَعْدَاءِ (وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ) مَرْفُوعٌ بِالْإِبْتِدَاءِ (وَمَتَاعٌ) عَطْفٌ عَلَيْهِ •

فَتَلَقَّى آدَمَ ٥٠ [٣٧]

رفع بفعله (كلمات) نصب بالفعل وقرأ الاعمش (فَتَلَقَّى آدَمَ مِنْ رَبِّهِ) مدغماً (٢٠٤) أَنَّهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ (« هُوَ » رفع بالابتداء و « التَّوَابُ » خبره والجملة خبر إن ، ويجوز أن يكون هو نوکیداً للهاء ، ويجوز أن يكون فاصلة ، وحكى أبو حاتم : أن أبا عمرو وعيسى وطلحة قرؤوا (أَنَّهُ هُوَ التَّوَابُ) مُدْغَمًا وَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَجُوزُ لِأَنَّ بَيْنَ الْهَاءِ وَوَاوٍ فِي الْفِظِ لَا فِي الْخَطِّ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : أَجَازَ سَبْيُوهُ أَنَّ تَحْذِفَ هَذِهِ الْوَائِ وَاشْدَدَ :

(٢٠١) آية ٩٥ - مريم •

(٢٠٢) آية ٨٧ - النمل •

(٢٠٣) آية ٥٠ - الكهف •

(٢٠٤) في ب ود زيادة وقرأ ابن كثير (فتلقى آدم من ربه كلمات) •

سورة البقرة

١٧- لَهُ زَجَلٌ كَأَنَّهُ صَوْتُ حَادٍ
إِذَا طَلَبَ الْوَسِيقَةَ أَوْ زَمِيرٌ (٢٠٥)

• على هذا يجوز الادغام •

قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا ۝ [٣٨]

نصب على الحال ، وزعم الفراء (٢٠٦) أنه ' يقال : اتما خُوطِبَ بهذا آدم صلى الله عليه وسلم وابليس بعينه ويعنى ذُرَيْتَهُ فكأنه خاطبهم كما قال : « قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ » أي (٢٠٧) أَتَيْنَا بِمَا فِينَا ، وقال غير الفراء : يكون مخاطبة لآدم عليه السلام وحواء والحية ، ويجوز أن يكون لآدم وحواء لان الاثنين جماعة ، ويجوز أن يكون ابليس ضم اليهما في مخاطبة (فَمَا يَأْتِيَنَّكُمْ) « ما » زائدة ، والكوفيون يقولون صلة ، والبصريون يقولون : فيها معنى التوكيد « يَأْتِيَنَّكُمْ » في موضع جزم بالشرط والتون مؤكدة واذا دخلت « ما » شَبَّهَتْ بلام القسم فحسن المجيء بالنون وجواب الشرط الفاء في قوله (فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ) و « من » في موضع رفع و « تبع » في موضع جزم بالشرط (فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ) جوابه ، وقال الكسائي في « فلا خوف عليهم » جواب الشرطين جميعاً ، وقرأ عاصم الجحدري وعيسى وابن أبي اسحاق (فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ)

(٢٠٥) الشاهد للشماخ بن ضرار انظر : ديوان الشماخ ١٥٥ • له زجل تقول • أصوت حاد ٠٠ ، الكتاب ١١/١ ، الخصائص ٣٧١/١ ، ١٢٧ ، شرح الشواهد للشنتمري (على حاشية الكتاب) ١١/١ ، اللسان (زجل) « نه زجل كأنه صوت ٠٠ » • وورد غير منسوب في : شرح ابيات سيبويه للنحاس ورقة ٣ (٣١ من المطبوع) •
الوسيقة : جماعة الابل •

• معاني الفراء ٣١/١ (٢٠٦)

• آية ١١ - فصلت (٢٠٧)

سورة البقرة

(٢٠٨) قال أبو زيد : هذه لغة هذيل يقولون : هُدَىَّ وَعَصَىَّ وَأَشَدَّ التَّحْوِيَّونَ :

١٨- سَبَقُوا هَوَىَّ وَأَعْتَقُوا لِهَوَاهِمُ
فَتَخَرَّمُوا وَلِكُلِّ جَنْبٍ مَضْرَعٌ (٢٠٩)

قال أبو جعفر : العلة في هذا عند الخليل وسيبويه (٢١٠) وهذا معنى قولهما - أن سبيل ياء الاضافة أن يكثر ما قبلها فلما لم يجوز أن تتحرك الالف جعل قبلها ياء عوضاً عن التغير . وقرأ الحسن وعيسى وابن أبي اسحاق (فَلَا تَخْوَفَ عَلَيْهِمْ) والاختيار عند التحويين الرفع والتنوين لأن الثاني معرفة لا يكون فيه إلا الرفع فاختاروا في الاول الرفع أيضا ليكون الكلام من وجه واحد .

والذين ٠٠ [٣٩]

رفع بالابتداء (كفر وا) من صلته (وكذبوا) عطف على كفروا (بآياتنا) خفض بالياء (أولئك) مبتدأ (أصحاب النار) خبره والجملة خبر الذين ، (هم فيها خالدون) ابتداء وخبر في موضع نصب على الحال .

يا بني ٠٠ [٤٠]

ندا . مضاف علامة النصب فيه الياء وحذفت منه النون للاضافة

(٢٠٨) . مختصر ابن خالويه ٥ .

(٢٠٩) الشاهد لابن ذؤيب الهذلي من قصيدته التي رثى ابنائه واولها :

أمن المنون وريبها تتوجع والدر ليس بمعتب من يجزع

انظر شرح اشعار الهذليين ٧/١ ، المحتسب لابن جني ٧٦/١ .

المقاصد التحوية ٤٩٣/٣ .

(٢١٠) انظر الكتاب ١٠٥/٢ .

سورة البقرة

انواحد ابن والاصل فيه بنى وقيل فيه بنو ولو لم يحذف منه لقيس
 بنا كما يقال : عصا فمن قال : المحذوف منه واو احتج بقولهم : النون
 وهذا لاحتج فيه لانهم قد قالوا الفتوة . قال أبو جعفر : سمعت أبا
 اسحاق/١٠/أ يقول : المحذوف منه (٢١١) عدي باء كأنه من بنيت .
 (اسر ائيل) في موضع خفض الا أنه لا ينصرف لعجومتها ويقال :
 اسرائل بغير ياء وبهمزة مكسورة ويقال اسراأل بهمزة مفتوحة (٢١٢) ،
 ونميم يقولون : اسرائين بالنون . (اذكرُوا) حذفت النون منه لانه
 أمر وحذفت الالف لانها (٢١٣) الف وصل وضمتها في الابتداء لانه
 من يذكر (نعمتي التي) بتحريك الياء أكثر في كلام العرب اذا
 لقيها الف ولا م فان أسكتها حذفتها لالتقاء الساكنين . « التي » في
 موضع نصب نعت لنعمتي (أنعمت عليكم) من صلتها (وأوفرا
 بعهدي) أمر (أوف بعهدكم) جواب الامر مجزوم لان فيه
 معنى المجازاة وقرأ الزهري (أوف بعهدكم) (٢١٤) على التكرير ،
 ويقال : وفى بالعهد أيضاً (وإتاي فأرهبون) وقع الفعل على النون
 والياء وحذفت الياء لانه رأس آية ، وقرأ ابن أبي اسحاق (فأرهبوني)
 بالياء وكذا فاتقوني ، « وإياي » منصوب باضمار فعل وكذا الاختيار في
 الامر والنهي والنفي والاستفهام .

وَأَمِنُوا ٥٥ [٤١]

عطف (بما) خفض بالياء ، (أنزلت) صلتها والعائد محذوف
 لضول الاسم أى بما أنزلته ، (مُصِدِّقًا) على الحال (لِمَا) خفض

(٢١١) « منه » ساقطة من ب و د .

(٢١٢) في ب ، د زيادة « بغير باء » .

(٢١٣) ب ، د : لانه .

(٢١٤) المحاسب ٨١/١ .

سورة البقرة

بِالْإِيمَانِ (مَعَكُمْ) صَلَواتُهُ (وَلَا تَكُونُوا) جَزْمٌ بِلَا لَفْظٍ حَذَفَتْ
 مِنْهُ التَّوْنُ (أَوَّلَ) خَبَرٌ تَكُونُوا ، وَلَمْ يُتَوَسَّطْ لَهُ مِضافٌ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ
 مِضافاً جازٍ فِيهِ التَّوْنُ عَلَى أَنَّهُ اسْمٌ لَيْسَ بِنَعْتٍ ، وَجازَ الضَّمُّ بِغَيْرِ تَنْوِينٍ
 عَلَى أَنَّهُ غَايَةٌ ، وَجازَ تَرْكُ التَّنْوِينِ عَلَى أَنَّهُ نَعْتٌ قَالَ (كَافِرٌ) وَلَمْ يَقُلْ :
 كَافِرِينَ ، فِيهِ (٢١٦) قَوْلَانِ : زَعَمَ (٢١٧) الْإِخْفَاشُ وَالْفَرَاءُ (٢١٨) أَنَّهُ مَحْمُولٌ
 عَلَى الْمَعْنَى لِأَنَّ الْمَعْنَى أَوَّلَ مَنْ كَفَرَ بِهِ ، وَحَكَّى سِيبَوِيهٌ : هُوَ أَظْرَفُ
 الْفَتَيَانِ وَأَجْمَلُهُ (٢١٩) لِأَنَّهُ قَدْ كَانَ يَقُولُ كَأَنَّهُ يَقُولُ (٢٢٠) : هُوَ أَظْرَفُ
 فَمَنْ وَأَجْمَلُهُ ، وَالْقَوْلُ الْآخِرُ أَنَّ التَّقْدِيرَ : وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ فَرِيقٍ كَافِرٍ
 بِهِ ، وَالْإِمَالَةُ فِي كَافِرٍ لَفْظٌ تَمِيمٌ ، وَهِيَ حَسَنَةٌ لِأَنَّهُ مَخْفُوضٌ وَالرَّاءُ بِمَنْزِلَةِ
 حَرْفَيْنِ وَلَيْسَ فِيهِ (٢٢١) حَرْفٌ مَانِعٌ وَالْحُرُوفُ الْمَوَانِعُ (٢٢٢) الْخَاءُ وَالنِّينُ
 وَالْقَافُ وَالصَّادُ وَالضَّادُ وَالطَّاءُ وَالظَّاءُ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : فِي « أَوَّلَ » مِنْ
 الْعَرَبِيَّةِ مَا يُلَطِّفُ وَنَحْنُ نَشْرَحُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ . « أَوَّلَ » عِنْدَ سِيبَوِيهِ (٢٢٣)
 مِمَّا لَمْ يُنْطَقْ مِنْهُ بِفِعْلٍ وَهُوَ عَلَى أَفْعَلَ عَيْنُهُ وَفَاؤُهُ وَآوُ . وَإِنَّمَا لَمْ يُنْطَقْ
 مِنْهُ بِفِعْلٍ عِنْدَهُ لِثَلَاثِ أَسْبَابٍ مِنْ جِهَتَيْنِ وَهَذَا مَذْهَبُ الْبَصَرِيِّينَ ، وَقَالَ
 الْكُوفِيُّونَ : هُوَ مِنْ « أَوَّلَ » ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ « أَلَّ » فَإِذَا كَانَ مِنْ « أَلَّ »
 فَالْأَصْلُ فِيهِ « أَوَّلُ » ثُمَّ خَفَفَتِ الْهَمْزَةُ فَقُلْتُ : أَوَّلُ كَمَا تَخَفَّفَ
 هَمْزَةُ خَطِيئَةٍ فَقَوْلُ : خَطِيئَةٌ ، وَإِنْ كَانَ مِنْ « أَلَّ » فَالْأَصْلُ فِيهِ : « أَوَّلُ » ثُمَّ

-
- (٢١٥) ب ، د : مَا
 - (٢١٦) ب ، د : فِيهِ
 - (٢١٧) ب ، د : قَالَ
 - (٢١٨) معاني الفراء ١/٣٣
 - (٢١٩-٢٢٠) فِي « أَوَّلَ » لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَقُولُ ،
 - (٢٢٠) فِي ب : لَهُ
 - (٢٢١) هِيَ الْحُرُوفُ الَّتِي تَمْنَعُ الْإِمَالَةَ ذَكَرَهَا سِيبَوِيهِ فِي الْكِتَابِ ٢/٢٦٤
 - (٢٢٢) الْكِتَابِ ٣/٢ « أَوَّلُ » فَهُوَ أَفْعَلَ ، ، ،

سورة البقرة

أَبَدَلْتُ مِنَ الْآلِفِ وَأَوَّأَ لِأَنَّهُ لَا يَنْصَرَفُ •

وَلَا تَلْبِسُوا ٠٠ [٤٢]

نَهَى " فَلَذَلِكَ حُذِفَتْ مِنْهُ التَّوْنُ (الْحَقُّ) مَفْعُولٌ (بِالْبَاطِلِ) خَفَضَ بِالْبَاءِ (وَتَكْتُمُوا) عَطَفَ عَلَى « تَشْتَرُوا » وَإِنْ شَتَّ كَانَ جَوَابًا لِلنَّهْيِ فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ عَلَى أَضْمَارٍ أَنَّ عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ (٢٢٣) ، وَالتَّقْدِيرُ لَا يَكُنْ مِنْكُمْ أَنْ تَشْتَرُوا وَتَكْتُمُوا ، وَالْكَوْفِيُّونَ (٢٢٤) يَقُولُونَ : هُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى الصَّرْفِ ، وَشَرَحَهُ أَنَّهُ صُرِفَ عَنِ الْأَدَاةِ الَّتِي عَمِلَتْ فِيهَا قَبْلَهُ وَلَمْ يُسْتَأْنَفْ فَيُرْفَعْ فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا التَّنْصِبُ فَشَبَّهَتْ الْوَاوُ وَالْفَاءُ بِكَيْ فَنَصَبَتْ بِهَا كَمَا قَالَ :

١٩- لِأَنَّهُ عَنِ خُلُقٍ وَتَأْتِي مِثْلَهُ

عَارٌّ عَلَيْكَ إِذَا فَعَلْتَ عَظِيمٌ (٢٢٥)

(وَأَتُمْ) مَبْدَأُ (تَعْلَمُونَ) فَعْلٌ مُسْتَقْبَلٌ فِي مَوْضِعِ الْخَبَرِ وَالْجُمْلَةُ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ •

وَأَقِيمُوا ٠٠ [٤٣]

أَمْرٌ وَكَذَا (وَآتُوا) (وَارْكَعُوا) • (أَتَامِرُونَ ٠٠) [٤٤] فَعْلٌ

(٢٢٣) الكتاب ٤٢٦/١ ، اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٩٠ •

(٢٢٤) معاني الفراء ٣٣/١ ، ٣٤ •

(٢٢٥) الشاهد لأبي الأسود الدؤلي انظر : ديوان أبي الأسود الدؤلي

٢٣٣ ، الخزانة ٦١٧/٣ ، ٦١٨ ، المقاصد النحوية ٣٩٣/٤ ونسبه

سبويه للاختل : الكتاب ٤٢٤/١ ، ورواه : السنتمري للاختل

وذكر انه يروي لأبي الأسود الدؤلي : شرح الشواهد (على حاشية

الكتاب) ٤٢٤/١ وورد الشاهد غير منسوب في : معاني القرآن للفراء

٣٤/١ ، ١١٥ ، تفسير الطبري ١٨٥/١ ، ٢٥٥ ، ٢٢٢/٩ •

سورة البقرة

مستقبل (وَتَنْسَوْنَ) عطف عليه (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) مثله (٢٢٦) .
وَاسْتَعِينُوا ٠٠ [٤٥]

أمر (بالصبر) خفض بالباء قال أبو جعفر : وقد ذكرنا قبله
أقوالاً في الكتاب الذي قبل هذا ، وأصحها أن يكون الصبر عن المعاصي
ويكون (والصلاة) مثل قوله « وَجَبْرِيلَ وَمِكَايِيلَ » (٢٢٧) [يقال]
(٢٢٨) فلان صابر ، أي عن المعاصي فإذا صبر عن المعاصي فقد صبر
على الطاعة وقال جل وعز « إِنَّمَا يُؤَقِّبُ الصَّابِرِينَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ
حِسَابٍ » (٢٢٩) ولا يقال لمن صبر على المصيبة : صابر إنما يقال : صابر
على كذا فإذا قلت : صابر مطلقاً فهو على ما ذكرنا (وانها لكبيرة) اسم
« ان » وخبرها ، ويجوز / ١٠ / ب في غير القرآن وانه ، ويجوز وانهما .

الذِينَ ٠٠ [٤٦]

في موضع خفض على النعت للخاصين (يَظُنُّونَ) فعل مستقبل ،
ومحذ « أن » بالظن واسمها الهاء والميم والخبر (مُخْلَقُونَ) والاصل
ملاقون لانه بمعنى تلاقون حذفت النون تخفيفاً (وأنهم) عطف على
الاول ، ويجوز « وأنهم » بقطعه (٢٣٠) مما قبله .

٠٠ يَوْمَ ٠٠ [٤٨]

منصوب باتقوا ، ويجوز في غير القرآن « يَوْمَ لَا تُجْزَى » على

(٢٢٦) في ب ، د بعد الباء « قال أبو جعفر » .

(٢٢٧) آية ٩٨ - البقرة .

(٢٢٨) زيادة من ب ود .

(٢٢٩) آية ١٠ - الزمر .

(٢٣٠) ب ، د تقطعه .

سورة البقرة

الاضافة . وفي الكلام حذف بين النحويين فيه اختلاف . قال البصريون (٢٣١) : التقدير يوماً لا تجزى فيه نفس عن نفس شيئاً ، ثم حذف « فيه » قال الكسائي (٢٣٢) : هذا خطأ لا يجوز حذف « فيه » ولو جاز هذا لجاز : الذي تكلمت زيد ، بمعنى تكلمت فيه ، قال : ولكن التقدير واتقوا يوماً لا تجزى فيه نفس ، ثم حذف الهاء ، وقال الفراء (٢٣٣) : يجوز أن تحذف « فيه » وأن تحذف الهاء ، قال أبو جعفر : الذي قاله الكسائي لا يلزم لان الظروف يحذف منها ولا يحذف من غيرها . تقول : تكلمت في اليوم وكلمت وتكلمت اليوم . هذا احتجاج البصريين . فاما الفراء فرد على الكسائي بأن (٢٣٤) قال : فاذا قلت : كلمت زيدا وتكلمت (٢٣٥) في زيد ، فالعنيان مختلفان فلهذا لم يجز الحذف فيقلب المعنى والفائدة في الظروف واحدة ، وهذه الجملة في موضع نصب عند البصريين على نعمت لليوم ، ولهذا وجب أن يعود عليه ضمير ، وعند الكوفيين صلة (ولا يقبل منها شفاعاة) ويجوز (٢٣٦) « تقبل » بالتاء لان الشفاعاة مؤنثة وانما حسن تذكيرها لانها بمعنى التشفيع (٢٣٧) كما قال :

(٢٣١) انظر هذا النوع من الحذف في الكتاب ١/٩٠ ، اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٩٤ .

(٢٣٢) معاني الفراء ٣٢/١ .

(٢٣٣) معاني الفراء ٣٢/١ .

(٢٣٤) في أ : « فان » غائبة ما في ب ود .

(٢٣٥) ب : كلمت .

(٢٣٦) انظر جواز ذلك في اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٩٥ .

(٢٣٧) ب : التشفيع .

سورة البقرة

٢٠- ان السَّامِحَةَ وَالْمُرُوءَةَ ضَمَّنَا

قَبْرًا بِسَرٍّ وَعَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ (٢٣٨)

وقال الاخفش : حَسَنَ التذكير لانك قد فَرَقْتَ . قال سيويه : (٢٣٩) .
وَكُلَّمَا طَالَمَ الْكَلَامَ فَهُوَ أَحْسَنُ وهو في الموات أكثر فرقوا بين الحيوان
والموات كما فرقوا بين الادميين وغيرهم في الجميع (٢٤٠) . (شَفَاعَةٌ)
اسم الم يُسَمَّى فاعله وكذا (عَدْلٌ) . (وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ)
ابتداء وخبر .

وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ ٠٠ [٤٩]

« إِذْ » في موضع نصب عطفاً على « أَذْكُرُوا نِعْمَتِي » (من آلِ
فِرْعَوْنَ) قال الكسائي : انما يُقَالُ : آلُ فُلَانٍ وَآلُ فُلَانَةٍ ، ولا يقال
في البلدان لا يقال : هو من آلِ حمصٍ ولا من آلِ المدينة ، قال : (٢٤١)
انما يُقَالُ في الرئيس الاعظم نَحْوُ آلِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلام أهل دينه
وأتباعه ، وآل فرعون لانه رَئِيسُهُمْ في الضلالة ، قال : وقد سمعناه في
البلدان قالوا : أهل المدينة وآل المدينة ، قال أبو الحسن بن كيسان : اذا
جُمِعَتِ آلاَ قُلْتَ : آلُونَ فأنْ جُمِعَتِ آلاَ الذي هو بمنزلة السراب
قُلْتَ : أَوْ آلٌ مثل مال وأموال . قال أبو جعفر : الاصل في آل أهل ثم

(٢٣٨) الشاهد لزياد الاعجم كما جاء في ذيل امالي القالي ص ٩ من قصيدة
يرثي بها المغيرة بن المهلب بن ابي صفرة ، الخزانة ١٩٢/٤ « ان
الشجاعة والسماحة ٠٠ » ، المقاصد النحوية (على هامش الخزانة)
٥٠٢/٢ . ونسبه الطبري للصلتان العبدي : تفسير الطبري ١٤/
١٣٢ وغير منسوب في شئور الذهب رقم ٧٧ .

(٢٣٩) انظر الكتاب ٢٣٥/١ .

(٢٤٠) ب : الجمع .

(٢٤١) في ب زيادة « الاخفش » .

سورة البقرة

أَبْدَلْ (٢٤٢) من الهاء أَلِفَ فَإِنْ صَغَرْتَ رَدَدْتَهُ إِلَى أَصْلِهِ فَقُلْتَ أَهْبَلٌ • (فَرَعُونَ) فِي مَوْضِعِ خَفَضِ الْآ أَنَّهُ لَا يَنْصَرِفُ لِعَجْمَتِهِ • قَالَ الْاِخْفَشُ : (يَسْؤُمُونَكُمْ) فِي مَوْضِعِ رَفَعَ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ ، وَإِنْ شَتَّ كَانَ فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ عَلَى الْحَالِ أَيْ سَائِمِينَ لَكُمْ • قَرَأَ ابْنُ مُحَيْصِنٍ (يَذَّبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ) (٢٤٣) وَالتَّشْدِيدُ أَبْلَغُ لِأَن فِيهِ مَعْنَى التَّكْثِيرِ (وَيَسْتَحْيُونَ) عَطَفَ (وَفِي ذَلِكَ بَلَاءٌ) رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ (عَظِيمٌ) مِنْ نَعْتِهِ •

وَإِذْ فَرَقْنَا •• [٥٠]

فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ ، وَحَكَى الْاِخْفَشُ (فَرَقْنَا) (٢٤٤) (الْبَحْرَ) مَقْعُولٌ •

وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَى •• [٥١]

وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَأَبُو جَعْفَرٍ وَشَيْبَةُ (وَإِذْ وَاعَدْنَا) (٢٤٥) يَغِيرُ أَلِفَ وَهُوَ اخْتِيَارُ أَبِي عُبَيْدٍ وَأَنْكَرَ «وَاعَدْنَا» قَالَ : لِأَنَّ الْمَوَاعِدَةَ (٢٤٦) إِنَّمَا تَكُونُ مِنَ الْبَشَرِ ، فَأَمَّا اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ فَإِنَّمَا هُوَ الْمُنْفَرِدُ بِالْوَعْدِ وَالْوَعْدِ • عَلَيَّ هَذَا وَجَدْنَا الْقُرْآنَ كَقَوْلِهِ : «وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ» (٢٤٧) وَقَوْلِهِ «وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» (٢٤٨)

(٢٤٢) ب : أَبْدَلْتُ •

(٢٤٣) مَخْتَصَرُ ابْنِ خَالَوَيْهِ ٥ «الزَّهْرِيُّ وَجَمَاعَةٌ» •

(٢٤٤) مَخْتَصَرُ ابْنِ خَالَوَيْهِ ٥ «بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ الزَّهْرِيُّ» ، الْمُحْتَسِبُ ٨٢/١ •

(٢٤٥) الْبَحْرُ الْمَحِيطُ ١/١٩٩ •

(٢٤٦) فِي ب زِيَادَةٌ «عِنْدَهُ» •

(٢٤٧) آيَةٌ ٢٢ - إِبْرَاهِيمُ •

(٢٤٨) آيَةٌ ٢٩ - الْفَتْحُ •

سورة البقرة

وقوله « وَاذِيعِدْكُمْ اللَّهُ أَحَدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ » (٢٤٩) . قال أبو جعفر : قد ذكرنا قول أبي اسحاق (٢٥٠) في الكتاب الذي قِيلَ هذا . وكلام أبي عبيد هذا غلط بين لأنه أدخل باباً في باب وأنكر ما هو أحسن وأجود و « وَاَعِدْنَا » أحسن وهي قراءة مجاهد والاعرج وابن كثير ونافع والاعمش وحزمة / ١١ / أ والكسائي ، وليس قوله سبحانه : « وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا » (٢٥١) من هذا في شيء ، لأن « وَاَعِدْنَا موسى » إنما هو من باب الموافاة وليس هو من الوعد والوعيد فسيئ شيء وإنما هو من قول (٢٥٢) : مَوْعِدُكَ يوم الجمعة ، وموعِدُكَ موضع كذا ، والفصيح في هذا أن يقال : وَاَعِدْتُهُ . (موسى أربعين ليلة) مفعولان . قال الاخفش : التقدير واذ وَاَعِدْنَا موسى تمام أربعين ليلة ثم حذف كما قال : « واسأل القرية » (٢٥٣) . (ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعَجَلِ) بالادغام ، وإن شئت أظهرت لأن الذال مجهورة والتاء (٢٥٤) مهموسة فالأظهار حسن ، وإنما جاز الادغام لأن الثاني بمنزلة المنفصل . « العجل » مفعول أول والمفعول الثاني محذوف (٢٥٥) .

ثم عفوناً .. [٥٢]

« ثم » تدل على أن الثاني بعد الأول ومع ذلك تراخ ، وموضع النون والالف رفع بالفعل .

(٢٤٩) آية ٧ - الانفال .

(٢٥٠) انظر في ذلك اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ١٠٠ .

(٢٥١) آية ٩ - المائدة .

(٢٥٢) ب ، د : قولك .

(٢٥٣) آية ٨٢ - يوسف .

(٢٥٤) في أ « الهاء » تحريف وما أثبتته مرة ب ود .

(٢٥٥) في ب زيادة « اي ثم اتخذتم العجل إلهاً » .

سورة البقرة

وَإِذْ آتَيْنَا ۞ [٥٣]

بمعنى: أعطينا (مُوسَى الْكِتَابَ) مفعولان (وَالْفُرْقَانَ) عطف على الكتاب • قال الفراء: وَقُطِرَبٌ (٢٥٦): يكون • وإذ آتينا موسى الكتاب • أي التوراة بمحمداً صلى الله عليه وسلم الفرقان • قال أبو جعفر: هذا خطأ في الأعراب والمعنى أما الأعراب فإن المعطوف على الشيء مثله وعلى هذا القول يكون المعطوف على الشيء خلافة • وأما المعنى فقد قال فيه جل وعز: • ولقد آتينا موسى وهارون الفرقان • (٢٥٧) • قال أبو إسحاق: (٢٥٨) يكون الفرقان هذا الكتاب أعيد ذكره وهذا أيضاً بعيداً إنما يجيء في الشعر كما قال:

٢١- وَأَلْفَى قَوْلَهَا كَذِبًا وَمِينًا (٢٥٩)

وأحسن ما قيل في هذا قول مجاهد: فرقاناً بين الحق والباطل الذي علمه إيساه •

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ ۞ [٥٤]

حُذِفَتِ الياء لأن النداء موضع حذف والكسرة تدل عليها وهي بمنزلة التنوين فحذفتها كما تحذف التنوين من المفرد ، ويجوز في غير القرآن إثباتها ساكنة فتقول: • يَا قَوْمِي • لأنها اسم وهي في موضع خفض ، وإن شئت فتحتها ، وإن شئت ألحقت معها هاءً فقلت: يَا قَوْمِي •

(٢٥٦) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ١٠١ •

(٢٥٧) آية ٤٨ - الأنبياء •

(٢٥٨) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ١٠١ •

(٢٥٩) الشاهيد لعدي بن يزيد العبادي وصدره: «وقدمت الأديم لراشهيه ۞» •

انظر: ديوانه ١٨٣ ، معاني القرآن للفراء ٣٧/١ ، المستقصى في

امثال العرب ٢٤٣/١ •

سورة البقرة .

وان شئت أبدلتَ منها ألفاً لأنها أخفّ فقلتَ : يَاقَوْمَا ، وان شئتَ قلتَ : يَاقَوْمُ بمعنى يا أيها القومُ وان جعلتهم نكرةً نصبتَ ونونتَ • (انكم) كسرتَ انَ لأنها بعد القول فهي مبتدأة (ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ) اسْتَفْنَيْ بِالْجَمْعِ القليل عن الكثير والكثير نفوس (بِاتِّخَاذِكُمْ الْمَجْلَ) مفعول أي بأن اتخذتم المجل والكاف والميم في موضع خفض بالإضافة وهما في التأويل في موضع رفع • (فَتَوَبُّوا) أمرٌ (الى بَارِئِكُمْ) خفض بالي ، وروى عن أبي عمرو باسكان الهمزة من (بَارِئِكُمْ) (٢٦٠) وروى عنه سيويه (٢٦١) باختلاس الحركة • قال أبو جعفر : أما اسكان الهمزة فزعم أبو العباس أنه لَحْنٌ لا يجوز في كلام ولا شعر لأنها حرف الاعراب ، وقد أجاز ذلك التحويون القدماء الاثمة وأنشدوا :

٢٢- إذا اعوججَ جَنّ قلتُ صاحبٌ قَوْمَ (٢٦٢)
ويجوز (الى باريكم) (٢٦٣) تبدل من الهمزة ياءً • (انه هو التواب الرحيم) الهاء اسم « ان » وهو مبتدأ و « التواب » الخبر والجملة خبر « ان » وان شئتَ كانت « هو » زائدة ، وان شئتَ كانت توكيداً للهاء و « التواب » خبر « ان » و « الرحيم » من نعته •

(٢٦٠) انظر التيسير في القراءات للداني ٧٣ ، املاء ما من به الرحمن ١ / ٣٧ ، روى عن أبي عمرو تسكينها فراراً من توالي الحركات ، • (٢٦١) الكتاب ٢٩٧/٢ •
(٢٦٢) انشده النحاس في مكان آخر (رقم ٣٥٥) قائلاً : وزعم ابو اسحاق ان ابا العباس انشده « اذا اعوججَ قلت صاح قَوْمَ » وتماه « بالو » أمثال السفين العوم ، • وروته المصادر غير منسوب انظر : الكتاب ٢٩٧/٢ ، معاني القرآن للفراء ١٢/٢ ، ٣٧١ ، تفسير الطبري ١٤٦/٢٢ ، شرح الشواهد للشنتمري ٢٩٧/٢ •
(٢٦٣) مختصر في شواذ القرآن •

سورة البقرة

وَإِذْ قُلْتُمْ ۝ [٥٥]

معطوف (يا موسى) نداء مفرد (جَهْرَةً) مصدر في موضع الحال
يقال : رأيت الأمير جهاراً او جَهْرَةً • أى غير مستتر بشئ ومنه : فلان
يُجاهِر بالمعاصي أى لا يستر من الناس (فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ) رفع
بفعلها (وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ) في موضع الحال أى ناظرين •

ثُمَّ بَعَثْنَاكُم ۝ [٥٦] موضع النون والالف رفع بالفعل والكاف
والميم نصب الفعل •

قال الاخفش سعيد : واحد (الفَمَامَ) [٥٧] غمامة كسحابة
وسحاب • قال الفراء : يجوز غمام (وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمُنَّ) نصب
بوقوع الفعل عليه (وَالسَّلَوَى) عطف ولا (٢٦٤) يَتَّبِعُنَّ فِيهِ الْأَعْرَابُ
لأنه مقصور ووجبَ هذا في المقصور كله لأنه لا يخلو من أن يكون في
آخره ألف • قال ١١/ب الخليل : والالف حرف هوائي لا مستقر له فأشبهه
الحركة فاستحالت حركته ، وقال الفراء : لو حُرِّكَتْ الْأَلِفُ لَصَارَتْ
همزة • قال الاخفش : « المن » جمع لا واحد له مثل الخير والشر
و « السلوى » لم يسمع له بواحد ولو قيل : على القياس لكان يقال : في واحدة
سلوى كما يقال : سُمَانِي وشُكَاعِي (٢٦٥) في الواحد والجميع •
(كُلُوا) أمر (مِنْ طَيِّبَاتِ) خفض بمن (مَا (٢٦٦) رَزَقْنَاكُمْ) خفض
بالاضافة •

(٢٦٤) ب ، د : لم •

(٢٦٥) سُمَانِي : طائر • شُكَاعِي : نبت صغير • انظر اللسان (سمن)،
(شكع) •

(٢٦٦) في أ ، ما ، تصحيف فثبت ما في ب ود والمصحف •

سورة البقرة

واذ قلنا ادخلُوا ۞ [٥٨]

حذفت الالف من « قلنا » لسكونها وسكون الدالِ بَعْدَهَا والالف التي يَبْتَدَأُ بها قبل الدالِ أَلِفٌ وصل لانها من يدخل ، (فَكَلُّوا) (٢٦٧) عطف عليه ، (رَغَدَا) نعت لمصدر محذوف اى اكسلا رَغَدَا ، ويجوز أن يكون في موضع الحال ، (وادخلُوا) عطف ، (سَجَدَا) نصب على الحال • (وَقُولُوا) عطف (حِطَّةٌ) على اضمار مبتدأ • قال الاخفش : وَقُرِئَتْ (حِطَّةٌ) (٢٦٨) نصباً على أنها بدل من الفعل • قال أبو جعفر : الحديث عن ابن عباس أنهم قيلَ لهم : « قولوا لا اله الا الله » وفي حديث آخر عنه قيلَ لهم : « قولوا مغفرة » تفسير للنصب أى قولوا شيئاً يحط عنكم ذنوبكم كما تقول : (٢٦٩) قُلْ خيراً • وحديث ابن مسعود « قالوا حطة » (٢٧٠) تفسير على الرفع وهو أولى في اللغة والأئمة من القراء على الرفع ، وانما صار أولى في اللغة لما حُكِيَ عن العرب في معنى بَدَل قال أحمد بن يحيى : يقال : بَدَلْتُ الشيء • أى غَيَّرْتُهُ ولم أزلْ عَيْنَهُ وأبدلتهُ أزلْتُ عَيْنَهُ وشخصه كما قال : (٢٧١)

عزل الأمير المَبْدَلِ (٢٧٢)

وقال الله جل وعز « قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا او بدله » (٢٧٣) •

(٢٦٧) في ب « وكلوا » تصحيف •

(٢٦٨) مختصر في شواذ القرآن • « ابن ابى عبلة » •

(٢٦٩) ب ، د : يقال •

(٢٧٠) في ب ود « حنطة » تصحيف •

(٢٧١) ب ، د : قال ابو النجم •

(٢٧٢) الشاهد لابی النجم ، انظر : معاني القرآن للفراء ٢/٢٥٩ ، تفسير

الطبري ١٨/١٥٩ ، اللسان (بدل) •

(٢٧٣) آية ١٥ - يونس •

سورة البقرة

فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا ۞ [٥٩]

في موضع رفع بالفعل (قولاً) مفعول ، (غَيْرَ الَّذِي) نعت له •
 وقرأ الأعمش (يَفْسِقُونَ) (٢٧٤) بكسر السين يقال : فَسَقَ يَفْسُقُ
 فهو فاسق عن الشيء إذا خرج عنه ، فاذا قلت : فاسق ولم تقل عن كذا
 فمناه خارج عن طاعة الله جل وعز • وفي « نَغْفِرُ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ »
 (٢٧٥) كلام يفمض من العربية سنشرحه إن شاء الله فمن ذلك قول
 الخليل (٢٧٦) رحمه الله : الأصل في جمع خَطِيئَةٍ أَنْ تقول : خَطَايِيءُ
 ثُمَّ قلبَ فَقِيلَ : خَطَايِيءُ بهمزة بعدها ياء ثم تبدل من الياء
 ألفاً بدلاً لازماً فتقول : خَطَايِيءُ وقد كان هذا البدل يجوز في هذا القول
 (٢٧٧) : عَذَارَى الْآلَةِ لَزَعْمٍ ههنا تخفيفاً فلَمَّا اجتمعت أَلْفَانِ
 بينهما همزة والهمزة من جنس الألف صِرَتْ كَأَنَّكَ قد جَمَعْتَ بَيْنَ
 ثلاث أَلِفَاتٍ فَأَبْدَلْتَ مِنَ الهمزة ياءً فَقُلْتَ : خَطَايَا • وَأَمَّا سَيُوبِهِ
 (٢٧٨) فمذهبه أَنْ الْأَصْلَ خَطَايِيءُ مثل الأول ثم وجب عنده أَنْ تَهْمِزَ الْيَاءَ
 كما همزتها في مدائن فتقول : خَطَايِيءُ ولا تجتمع همزتان في كلمة
 فأبدلت من الثانية ياءً فَقُلْتَ : خَطَايِيءُ ثم عملت كما عملت في الأول •
 وقال الفراء : خَطَايَا جمع خَطِيئَةٍ بلا همز كما تقول : هَدِيَّةٌ وهدايا
 قال : ولو جمعت خَطِيئَةً مهموزة لَقُلْتَ خَطَايِيءُ • وقال الكسائي :
 لو جمعتها مهموزة لأدغمت الهمزة في الهمزة كما قلت دَوَابٌّ وقرأ

(٢٧٤) مختصر ابن خالويه • « يحيى بن وثاب » •

(٢٧٥) آية ٥٨ - البقرة •

(٢٧٦) انظر الانصاف مسألة ١١٦ •

واذ قلنا ادْخُلُوا ۞ [٥٨]

(٢٧٧) في ب ، د « يجوز في غير هذا فتقول » •

(٢٧٨) الكتاب ١٦٩/٢ • ابن عامر أيضاً • الالتحاق ٨٤ •

سورة البقرة

مجاهد (تَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ) فَأَنْتَ عَلَى الْجَمَاعَةِ وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَعَاصِمُ الْجَحْدَرِيُّ (تَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ) وَالْبَيْنُ « نَغْفِرْ لَكُمْ » لَان بَعْدَهُ (وَسَنَزِيدُ) بِالتَّوْنِ وَخَطَايَاكُمْ اتِّبَاعاً لِلِسَوَادِ (٢٧٩) وَأَنْتَ عَلَى بَابِهِ .

وَإِذَا اسْتَسْقَى ٠٠ [٦٠]

كسرت الذال لالتقاء الساكنين و « اذ » غير مُعْرَبَةٍ لَانْهَا (٢٨٠) بمنزلة « في » (٢٨١) اِنْهَا اسْمٌ لَا تَتِمُّ إِلَّا بِمَا بَعْدَهَا (فَأَنْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا) « اثنا » فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِأَنْفَجَرَتْ وَعَلَامَةُ الرِّفْعِ فِيهَا الْآلِفُ وَأَعْرَبَتْ دُونَ نَظَائِرِهَا لِأَنَّ الثَّانِيَةَ مَعْرَبَةٌ أَبْدَأُ لَصَحَّةَ مَعْنَاهَا (٢٨٢) « عينا » نَصَبٌ عَلَى الْبَيَانِ وَقَرَأَ مُجَاهِدٌ وَطَلْحَةُ وَعِيسَى (اثْنَا عَشْرَةَ عَيْنًا) (٢٨٣) وَهَذِهِ لَفْظٌ بَنِي تَمِيمٍ وَهَذَا مِنْ لَفْتِهِمْ نَادِرٌ لِأَنَّ سَيْلَهُمُ التَّخْفِيفُ ، وَلَفْظُ أَهْلِ الْحِجَازِ « عَشْرَةٌ » وَسَيْلُهُمُ التَّثْقِيلُ ، (وَلَا تَعْتَوُوا) نَهَى فَلِذَلِكَ حُذِفَتْ ١٢/أُ مِنْهُ التَّوْنُ وَهُوَ مِنْ عَشِي يَعْتَى .

وَإِذَا قُلْتُمْ ٠٠ [٦١]

عطف (يَا مُوسَى) نِدَاءٌ مُفْرَدٌ (لَنْ نَعْمِيرَ) نَصَبٌ بِلَنْ (عَلَى طَعَامٍ) خَفَضَ بَعْلَى (وَآحِدٍ) مِنْ نَفْتِهِ (فَادْعُ) سُؤَالَ بِمَنْزِلَةِ الْأَمْرِ ، فَلِذَلِكَ حُذِفَتْ مِنْهُ الْوَاوُ وَلَفْظُ بَنِي عَامِرٍ « فَادْعِ لَنَا » بِكَسْرِ الْعَيْنِ لِالْتِقَاءِ السَّاكِنَيْنِ (يُخْرِجُ لَنَا) جَزَمَ لِأَنَّهُ جَوَابُ الْأَمْرِ ، وَفِيهِ مَعْنَى الْمَجَازَاةِ

(٢٧٩) فِي أ « لِلْسَوَادِ » تَصْحِيفٌ .

(٢٨٠) ب ، د : لَانَهُ .

(٢٨١) فِي ب ، د زِيَادَةُ « النَّيِّ » .

(٢٨٢) ب ، د : نَظَائِرُهَا . كُنَّا فِي الْأَصُولِ وَسَيِّمٌ أَيْضًا فِي ٢٦ - بِرَأْدِ

(٢٨٣) مُخْتَصَرُ ابْنِ خَالَوَيْهِ ه « الْأَعْمَشُ » .

سورة البقرة

(مما تُنْبِتُ الارضُ) قال الاخفش : « من ، زائدة » . (٢٨٤) قال أبو جعفر : هذا خطأ على قول سيويه (٢٨٥) لان « مِنْ » ، [لا] (٢٨٦) تزداد عنده في الواجب وانما دعا الاخفش الى هذا أنه لم يجد مفعولا ليخرج فأراد أن يجعل ما مفعولا . والاولى أن يكون المفعول محذوفاً ذلك عليه سائر الكلام والتقدير : يخرج لنا مما تُنْبِتُ الارضُ مأكولاً (من بَقْلُهَا) بدل باعادة الحرف (وَقَشَائِهَا) عطف . وقرأ طلحةُ وَيَحْيَى ابنُ وثَّاب (وَقَشَائِهَا) (٢٨٧) بضم القاف وتقول في جمعهما : قَشَائِي مثل علباء وعلابي . الا أن قَشَاءَ من ذوات الهمزة يقال : أَقْشَأْتُ القوم . قال أبو جعفر : سمعت علي بن سليمان يقول لا يصح عندي في (أَتَسْتَبِدُّ لَوْ أَنَّ الَّذِي هُوَ أَدْنَى) الا أن يكون من ذوات الهمز من قولهم : دَنَىءٌ بَيْنَ الدَّنَاءَةِ ، ثم أبدلت الهمزة . قال أبو جعفر : هذا الذي ذكرناه (٢٨٨) اما يجوز في الشعر ولا يجوز في الكلام فكيف في كتاب الله جل وعز . قال أبو اسحاق : (٢٨٩) هو من الدنو أى الذي هو أقرب من قولهم ثوبٌ مُقَارِبٌ أى قليل الثمن . قال أبو جعفر : وأجود من هَدَيْنَ القولين أن يكون المعنى - والله أعلم - أَتَسْتَبْدِلُونَ الذي هو أقرب اليكم في الدنيا بالذي هو خير لكم يوم القيامة لانهم اذا طلبوا غير ما

(٢٨٤) لم يشترط الاخفش النفي ولا الاستفهام في زيادة (مِنْ) واستدل بنحو قوله تعالى « ولقد جاءنا من نبأ المرسلين » ، « يغفر لكم من ذنوبكم » ، كما ان الكوفيين لم يشترطوا النفي ايضا واستدلوا بقولهم (قد كان من مطر) انظر المعنى ١ / ٣٢٤ ، ٣٢٥ .

(٢٨٥) انظر الكتاب ١ / ١٧ .

(٢٨٦) زيادة من ب ، د .

(٢٨٧) مختصر ابن خالويه ٦ ، المحتسب ٨٧ / ١ .

(٢٨٨) ب ، د : ذكره .

(٢٨٩) اعراب القرآن ومعانيه ١١٢ .

سورة البقرة

أَمَرُوا بِقَبُولِهِ فَقَدْ اسْتَبَدَّ لَوَا الَّذِي هُوَ أَقْرَبُ إِلَيْهِمْ فِي الدُّنْيَا مَا (٢٩٠)
 هُوَ خَيْرٌ لَهُمْ لِمَا لَهُمْ فِيهِ مِنَ الثَّوَابِ (اهْبِطُوا مِصْرًا) نَكْرَةً هَذَا (٢٩١) أَجُودُ
 الْوَجُوهَ لِأَنَّهَا فِي السَّوَادِ بِالْفِ ، وَقَدْ يَجُوزُ أَنْ تُصَرَّفَ تُجْعَلَ (٢٩٢)
 اسْمًا لِلْبِلَادِ وَأَمَّا احْتَرْنَا الْأَوَّلَ لِأَنَّهُ لَا يَكَادُ يُقَالُ لِمِثْلِ مِصْرَ بِلَادٌ وَلَا بِلَدٌ
 وَأَمَّا يُقَالُ لَهَا : بِلَدَةٌ وَأَمَّا يَسْتَعْمَلُ بِلَادٌ فِي مِثْلِ بِلَادِ الرُّومِ • وَقَالَ
 الْكِسَائِيُّ : يَجُوزُ أَنْ تُصَرَّفَ مِصْرٌ وَهِيَ مَعْرِفَةٌ لَخَفَّتِهَا يُرِيدُ أَنَّهَا مِثْلُ
 هِنْدَ (٢٩٣) • وَهَذَا خَطَأٌ عَلَى قَوْلِ الْخَلِيلِ وَسَيُوبِهِ (٢٩٤) وَالْفَرَاءِ (٢٩٥) ،
 لَأَنَّكَ لَوْ سَمَّيْتَ امْرَأَةً بَزِيدَ لَمْ تُصَرَّفَ ، وَقَالَ الْكِسَائِيُّ : يَجُوزُ أَنْ
 تُصَرَّفَ مِصْرٌ وَهِيَ مَعْرِفَةٌ لِأَنَّ الْعَرَبَ تُصَرِّفُ كُلَّ مَا لَا يُصَرَّفُ فِي الْكَلَامِ
 إِلَّا أَفْعَلَ مِنْكَ • (فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ) « مَا » نَصَبَ بَانَ (وَضُرِبَتْ
 عَلَيْهِمُ الدَّلَّةُ) اسْمٌ مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ (وَالْمَسْكُونَةُ) عَطْفٌ وَقَدْ
 ذَكَرْنَا الِهْمَزَ فِي (النَّيِّينِ) (٢٩٦) فِي الْكِتَابِ الَّذِي قَبْلَ هَذَا (ذَلِكَ بِمَا
 عَصَوْا) قَالَ الْأَخْفَشُ : أَيْ بِعَصْيَانِهِمْ (وَكَانُوا يَعْتَدُونَ) عَطْفٌ
 عَلَيْهِ •

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ۝ [٦٢]

اسم « إِنَّ » آمَنُوا صَلَتهُ (وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ)
 عَطْفٌ كُلُّهُ (مَنْ آمَنَ) مُبْتَدَأٌ وَأَمَّنَ فِي مَوْضِعِ جَزْمٍ بِالْشَّرْطِ وَالْفَاءِ
 الْجَوَابِ ، وَخَبَرُ الْمُبْتَدَأِ (فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ) وَالْجُمْلَةُ خَبَرُ

(٢٩٠) فِي أ « عَمَّا » فَاتَّبَعْتُ مَا فِي ب ، د لِأَنَّهُ أَقْرَبُ •

(٢٩١) ب : هُوَ •

(٢٩٢) د : يَجْعَلُ •

(٢٩٣) فِي ب زِيَادَةٌ « لَخَفَّتِهَا » •

(٢٩٤) فِي ب زِيَادَةٌ « وَالَّذِي يَخْتَارُهُ » انْظُرِ الْكِتَابَ ٢٣/٢ •

(٢٩٥) انْظُرِ الْكِتَابَ ٢٣/٢ ، مَعَانِي الْفَرَاءِ ٤٢/١ •

(٢٩٦) يَعْنِي كِتَابَهُ « مَعَانِي الْقُرْآنِ » وَانْظُرِ ذَلِكَ فِي أَعْرَابِ الْقُرْآنِ وَمَعَانِيهِ

لِلزَّجَاجِ ١١٣ •

سورة البقرة

إِنَّ وَالْعَائِدَ (٢٩٧) عَلَى الَّذِينَ مِنَ الْجُمْلَةِ مَحذُوفٌ (٢٩٧) أَى مِنْ آمَنَ مِنْهُمْ • وَقَرَأَ الْحَسَنَ الْبَصِيرَ (وَلَا (٢٩٨) خَوْفَ عَلَيْهِمْ) عَلَى الثَّبْرَةِ وَالرَّفْعِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ أَجُودَ ، وَيَجُوزُ أَنْ تَجْعَلَ « لَا » (٢٩٩) بِمَعْنَى لَيْسَ فَأَمَّا (وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) فَلَا يَكُونُ إِلَّا بِالْإِبْتِدَاءِ لِأَنَّ « لَا » لَا تَعْمَلُ فِي مَعْرِفَةٍ •

وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ •• [٦٣]

قَالَ الْأَخْفَشُ : أَى وَإِذْ كَرُوا (إِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ خَذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ) أَى فَقُلْنَا خَذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ • (فَلَوْلَا (٣٠٠) فَضَّلَ اللَّهُ [٦٤] رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ عِنْدَ سَيُوبِهِ (٣٠١) وَالْخَبَرُ مَحذُوفٌ لَيَجُوزُ عِنْدَهُ أَظْهَارُهُ لِأَنَّ الْعَرَبَ اسْتَفْتَتْ عَنْ أَظْهَارِهِ بِأَنَّهُمْ إِذَا أَرَادُوا ذَلِكَ جَاءُوا بِأَنَّ فَذَا جَاءُوا بِهَا لَمْ يَحْذِفُوا الْخَبَرَ ، وَالتَّقْدِيرُ فَلَوْلَا فَضَّلَ اللَّهُ تَدَارَكُكُمْ (وَرَحِمْتُهُ) عَطَفَ عَلَى فَضْلٍ (لَكُنْتُمْ) جَوَابٌ لَوْلَا (مِنَ الْخَاسِرِينَ) خَبَرَ كُنْتُمْ •

(٢٩٧-٢٩٧) فِي ب ، د الْعَبَارَةُ « وَالْعَائِدَ عَلَى الْجُمْلَةِ مِنَ الَّذِينَ مَحذُوفٌ » وَهِيَ مُضْطَرِبَةٌ •

(٢٩٨) فِي أ ، ب ، د « فَلَا » بِالْفَاءِ وَهُوَ سَهْوٌ أَظُنُّ سَبَبَهُ التَّبَاسُّ بَيْنَ هَذِهِ الْآيَةِ وَالْآيَةِ ٣٨ مِنَ الْبَقَرَةِ •• فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ، فَاتَّبَعْتُ مَا فِي الْمَصْحُفِ وَالْمُرَادُ فِي الْآيَتَيْنِ مِنْ قِرَاءَةِ الْحَسَنِ هُوَ فَتَحَ فَاءَ « خَوْفَ » عَلَى اعْتِبَارِ « لَا » لِنَقْيِ الْجِنْسِ • انْظُرِ الْبَحْرَ الْمَحِيطَ • ٢٤٢/١

(٢٩٩) فِي أ « مَا » تَحْرِيفٌ •

(٣٠٠) فِي أ « وَلَوْلَا » تَحْرِيفٌ فَاتَّبَعْتُ مَا فِي ب ، د وَالْمَصْحُفَ •

(٣٠١) الْكِتَابَ ٢٧٩/١ •

سورة البقرة

وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ الَّذِينَ ۞ [٦٥]

في موضع نصب ولا يحتاج الى مفعول ثانٍ اذا كانت علمتم بمعنى عرفتكم . حكى الاخفش: لقد علمت زيدا ولم اكن ١٢/ب أعلمه ، (اعتدوا منكم في السبت) صلة الذين (فقلنا لهم كونوا قردة) خبر كان (خاسئين) نعت (٣٠٢) .

فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا ۞ [٦٦]

مفعول ثانٍ (لما بين) ظرف (وما خلفها) عطف (وموعظة) عطف على «نكالا» (للمتقين) خفض باللام .

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ ۞ [٦٧]

كسرت إن لانها بعد القول وحكى عن أبي عمرو (يأمركم) حذف الضمة من الراء لثقلها ، قال أبو العباس : لا يجوز هذا لان الراء حرف الاعراب وانما الصحيح عن أبي عمرو أنه كان يختلس الحركة (أن تدبحوا) في موضع نصب يأمركم أى بأن تدبحوا (بقرة) نصب بتدبحوا (قالوا اتخذوا هزوا) مفعولان ، ويجوز تخفيف الهمزة تجعلها (٣٠٣) بين الواو والهمزة ويجوز حذف الضمة من الزاى كما تحذفها من عضد فتقول (هزوا) (٣٠٤) كما قرأ أهل الكوفة ، فأما جُزءٌ فليس مثل هُزءٍ لانه على فعلٍ من الاصل (قال أعور) بالله أن أكون من الجاهلين) ولغة تميم وأسد «عن» في موضع «أن» .

(٣٠٢) في ب ، د زيادة «وان شئت جعلته خبرا ثانيا» .

(٣٠٣) في أ «اجعلها» وما اثبتته من ب ، د .

(٣٠٤) قراءة حمزة واسماعيل وخلف في اختياره والقزاز عن عبدالوارث والمفضل : البحر المحيط ٢٥٠/١ .

سورة البقرة

قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ ۝ [٦٨]

حُذِفَتْ الواو لانه طلب (٣٠٥) ولغة بنى عامر « ادْع لَنَا » بكسر العين لالتقاء الساكنين (يُبَيِّن لَنَا) تُدْعِمُ النون في اللام ، وإن شئت أظهرت فاذا كانت النون متحركة كان الاختيار الاظهار نحو « وزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ » (٣٠٦) (يُبَيِّنُ) جزم لانه جواب الامر (ماسي) ابتداء وخبر ، (قال انه يقول انها بقرة) خبر إن (لافَارِضُ) قال الاخفش : لايجوز نَصْبُ فارض لانه نعت للبقرة كما تقول : مَرَرْتُ بِرَجُلٍ لاقِائِمٍ ولا جالسٍ ، ويجوز أن يكون التقدير ولا هي فارض ، ويقال على هذا : مَرَرْتُ بِرَجُلٍ لاقِائِمٍ ولا جالسٍ . (ولا بِكِرٍ) عطف على فارض (عَوَانُ) على اضمار مبتدأ .

۝ ما لَوْنُهَا ۝ [٦٩]

ابتداء وخبره ، (٣٠٧) ويجوز « ما لَوْنُهَا » على أن تكون ما زائدة وتنصبه يَبَيِّنُ . (بقرة صَفْرَاءُ) لم تصرف صفراء لان فيها الف التانيث وهي ملازمة فخالفت الهاء لان ما فيه الهاء ينصرف في النكرة (فَاقِعٌ) نعت (لَوْنُهَا) بفاقع .

۝ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا ۝ [٧٠]

ذكر البقر لانه بمعنى الجميع . قال الاصمعي : البقر جَمْعُ باقرة قال : وَيَجْمَعُ بقر على باقورة ، وقرأ الحسن (إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا) جَعَلَهُ فِعْلاً مُسْتَقْبَلاً وَأَنَّهُ وَالْأَصْلُ يَتَشَابَهُ ثُمَّ ادْعَمُ التاء في

(٣٠٥) ب ، د : أمر .

(٣٠٦) الانعام - آية ٤٣ .

(٣٠٧) ب ، د : وخبر .

سورة البقرة

«الذين ، وقرأ يحيى بن يعمر (إن الباقِر يشابهُ علينا) جعله
فعلاً مستقبلاً وذكر الباقِر وأدغم ، ويجوز إن البقر تشابهُ علينا
بتخفيف الشين وضم الهاء ولا يجوز^(٣٠٨) يشابهُ علينا بتخفيف الشين
(٣٠٩) وبالياء ، وإنما جاز في التاء لأن الأصل تشابهه فحذفت^(٣٠٩)
لاجتماع التاءين • (وإنا إن شاء الله لَمُهتدون) خبر إن و « شاء » في
موضع جزم بالشرط وجوابه عند سيبويه الجملة وعند أبي العباس
محذوف •

قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ ۝۰ [٧١]

قال الاخفش : « لا ذلول » نعت ولا يجوز نصبه • قال أبو جعفر :
يجوز أن يكون التقدير لا هي ذلول ، وقد قرأ أبو عبد الرحمن السلمي
(لا ذلول تثير الأرض) وهو جائز على اضممار خبر النفي (تثير
الأرض) متصل بالاول على هذا المعنى أى لا تثير الأرض (ولا تسقى
الحَرْث) وزعم علي بن سليمان أنه لا يجوز أن يكون تثير مُسْتَأْنَفًا
لأن بعده « ولا تسقى الحَرْث » فلو كان مُسْتَأْنَفًا لما جمَعَ بين الوار
و « لا » (مُسَلِّمَةٌ) أى هي مسلمة ويجوز أن يكون « مسلمة » نعتاً
أى انها بقرة مسلمة^(٣١٠) من المرج وسائر العيوب ولا يقال : مسلمة^(٣١٠)
من العمل لانه لا يصلح سائلة مما هو خير لها • (لاشية فيها) الأصل
ونمية حذفت الواو كما حذفت من يشي والأصل يوشى •
(قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ) فيه أربعة أوجه^(٣١١) الهمز كما قرأ

• (٣٠٨-٣٠٩) في ب ود العبارة « • يشابهه بالياء والتخفيف » •

• (٣٠٩) ب ، د : فحذف •

• (٣١٠-٣١٠) هذه العبارة في ب ود جاءت سابقة أي بعد « اي هي مسلمة » •

• (٣١١) ذكرها العكبري في املاء ما من به الرحمن ٤٣/١ ، ٤٤ •

سورة البقرة

الكوفيون (قالوا الآن) وتخفيف الهمزة (٣١٢) مع حذف الواو لالتقاء الساكنين كما قرأ أهل المدينة (قالوا الآن) (٣١٣) وحكى الاخفش (٣٤١) وجهين آخرين : أحدهما اثبات الواو مع تخفيف الهمزة (قالوا الآن جِئْتَ بِالنَّحْقِ) أثبت الواو لأن اللام قد تَحَرَّكَتْ بحركة الهمزة ونظير هذا « وَانْه أهلكَ عاداً لُولاً » (٣١٥) على قراءة أهل المدينة وأبي عمرو ، وقال أبو جعفر : سمعت محمد بن الوليد يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : ما علمتُ أن أبا عمرو بن العلاء لَحَنَ في صَمِيمِ العربيةِ إِلَّا في حرفين أحدهما « عاداً لُولاً » والآخر « يُؤدِّهِ اليك » (٣١٦) وإنما صار لَحَنًا لأنه أدغم حرفاً في حرف فأسكن الاول والثاني حُكْمُهُ السكون وإنما حركته عارضة فكانه / ١٣ / أ جمع بين ساكنين وحكى الاخفش (قالوا الآن جِئْتَ بِالْحَقِّ) فقطع الالف الاولى وهي ألف وصل كما يتك : يا الله . قال أبو اسحاق : (٣١٧) الآن مَبْنِي على الفتح وفيها الالف واللام لأن الالف واللام دخلت لغیر عهد تقول : كُتِبَ إلى الآن ههنا فالمعنى الى هذا الوقت فَبُنِيَتْ كما بُنِيَ هذا وَفُتِحَتْ النون لالتقاء الساكنين . (فَذَبِّجُوها) الهاء والالف نصب بالفعل والاسم الهاء ولا تُحذفُ الالف لِخَفَّتْها وللفرق بين المذكر والمؤنث (ومما كادوا يَفْعَلُونَ) فعل مستقبل وأجاز سيويه (٣١٨) : كاد أنْ يَفْعَلَ تَشْبِيهاً بـعسى .

-
- (٣١٢) ب ود : الهمز .
 - (٣١٣) قراءة نافع . البحر المحيط ٢٥٧/١ .
 - (٣١٤) انظر اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ١٢٢ .
 - (٣١٥) آية ٥٠ - النجم .
 - (٣١٦) آية ٧٥ - آل عمران .
 - (٣١٧) اعراب القرآن ومعانيه ١٢٢ .
 - (٣١٨) انظر الكتاب ٤١٠/١ ، ٤٧٧ .

سورة البقرة

وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا ۖ [٧٢]

« إِذ » ظرف معطوفة على ما قبلها • (فَادَّارَ آتُمْ) الاصل تدار آتم
 لم أدغمت التاء في الدال ولم يَجْزُ أَنْ تَبْدَىءَ بالمدغم لانه ساكن
 فزِدَتْ أَلِفُ الوصل (وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُتِمَ تَكْتُمُونَ) « ما » في
 موضع نصب بِمُخْرِجٍ ويجوز حذف التنوين على الاضافة •

ۖ كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى ۖ [٧٣]

موضع الكاف نَصَبٌ لانها نعت لمصدر محذوف ولا يجوز أَنْ
 تَدْغَمَ الياء في الياء من « يُحْيِي » لثلاث يلتقي ساكنان •

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ ۖ [٧٤]

تقول : قسا فاذا زدت التاء حذفت الالف لاتقاء الساكنين (قُلُوبُكُمْ)
 مرفوعة بقسمت (فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ) والكاف في موضع رفع على خبر
 هي (أَوْ أَشَدُّ) عطف على الكاف ويجوز أَوْ « أَشَدُّ قَسْوَةً » تعطفه على
 الحجارة (قَسْوَةً) على اليان • (وَإِنْ مِنَ الْحِجَارَةِ لِمَا يُتَفَجَّرُ)
 « ما » في موضع نصب لانها اسم إن واللام للتوكيد منه على لفظ « ما » ،
 وفي قراءة أُبْسَى (مِنْهَا) على المعنى • قال أبو حاتم : يجوز (لِمَا
 تَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْإِنْهَارُ) (٣١٩) ولا يجوز لِمَا تَشَقَّقُ لانه اذا قال :
 تَتَفَجَّرُ أَتَشَقُّ بِتَأْنِيهِ الْإِنْهَارُ ، وهذا لا يكون في تَشَقَّقُ • قال أبو
 جعفر : يجوز ما أنكره يحمل على المعنى لان المعنى وان منها لحجارة
 تَشَقَّقُ ، وأما يَشَقُّ بِالْيَاءِ فمحمول على لفظ « ما » واما الكسائي
 فيقول : هو مذكر على تذكير البعض ومثله عنده « نَسَفِكُمْ مِمَّا فِي

(٣١٩) في ب « زيادة بالتاء » •

سورة البقرة

يُطَوِّنِهِ ، (٣٢٠) أى مما في بطون بعضه • (وما الله بغافلٍ) في موضع نصب على لغة أهل الحجاز والباء تأكيد (عَمَّا تَعْمَلُونَ) أى عن عملكم ولا تحتاج الى عائد إلا أن تجعلها بمعنى الذي فتحذف العائد لطول الاسم أى عن الذي (٣٢١) تعملونه •

أَفَتَطْمَعُونَ • [٧٥]

فعل مستقبل (أَنْ) في موضع نصب أى في أن ، (يُؤْمِنُوا) نصب ياء فلذلك حذفت منه النون (وقد كان فريقٌ) قال الخليل : (٣٢٢) قد للتوقع « فريقٌ » اسم كان والخبر (يَسْمَعُونَ) ويجوز أن يكون الخبر منهم ويكون « يَسْمَعُونَ » نعتاً لفريق وجمع « فريق » في أدنى العدد : أفرقة والكثير أفرقاء • قال سيويه : (٣٢٣) واعلم أن ناساً من ربيعة يقولون : « مِنْهُمْ » أتبعوها الكسرة ولم يكن المسكن حاجزاً حصيناً عندهم •

قال أبو جعفر : الاصل في (لَقُوا) [٧٦] لَقِيُوا ، وقد ذكرناه في أول السورة (٣٢٤) والاصل في (خَلَا) (خَلَوْا) فَلَبَّتِ الْوَاوُ الْفَاءَ لَتَحَرَّكَهَا وَانْفَتَحَ (٣٢٥) ما قبلها (لِيَحَاجُّوكُمْ) نَصَبٌ بِلام كمي وإن شئت باضمار أن وعلامة النصب حذف النون • قال يونس : وناس من العرب يفتحون لام كمي • قال الاخفش : لأن الفتح الاصل قال خلف الأحمر : هي لغة بني العنبر •

(٣٢٠) آية ٦٦ - المخل •

(٣٢١) في أ « الذين » وما أثبتته من ب ود •

(٣٢٢) انظر الكتاب ٣٠٧/٢ •

(٣٢٣) السابق ٢٩٤/٢ •

(٣٢٤) الآية ١٤ « وإذا لقوا الذين آمنوا ، »

(٣٢٥) في أ « وتحرك » وما أثبتته من ب ود •

سورة البقرة

ومنهم أُمَيُّونَ ۞ [٧٨]

رفع بالابتداء (لا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ) في موضع نصب (إِلَّا أَمَانِي) نصب لأنه استثناء ليس من الأول ، ومثله ما لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظُّلُمِ ، (٣٢٦) • وقرأ أبو جعفر (إِلَّا أَمَانِي وَإِنْ هُمْ) قال هذا كما يُقال في جَمْعٍ مفتاح : مَفَاتِيح • قال أبو جعفر : الحذف في المثل أكثر كما قال : (٣٢٧)

٢٤- وَهَلْ يُرْجَعُ التَّسْلِيمُ أَوْ يَكْتَسِفُ الْعَمَاءُ

ثَلَاثُ الْإِنْفِي وَالرُّسُومُ الْبَلَاغِ (٣٢٨)
(وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ) ابتداء وخبر •

فَوَيْلٌ ۞ [٧٩]

مبتدأ قال الاخفش : ويجوز نصبه على اضمار فعل أى ألزمه الله ويلاً •

وَقَالُوا لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ ۞ [٨٠]

روى سيويه (٣٢٩) عن بعض أصحاب الخليل قال : الاصل في لَنْ « لا أن » • وحكى هشام عن الكسائي مثله وزعم سيويه أن هذا خطأ وأن لَنْ عاملة كَأَنْ واستدل على ذلك بقول العرب /١٣/ ب : زَيْدًا

(٣٢٦) آية ١٥٧ - النساء •

(٣٢٧) في ب ود : قال ذو الرمة •

(٣٢٨) الشاهد لدي الرمة • انظر ديوانه ٣٢٢ ، الخزانة ١/١٠٣ •

• والديار البلاغ ، معجم شواهد العربية ٢٢٠ •

(٣٢٩) الكتاب ٤٠٧/١ • « • • • » ولن ، فأما الخليل فزعم أنها لا ان ولكنهم

حذفوا لكثرة في كلامهم •

سورة البقرة

ن أَضْرِبَ • (قُلْ أَتَّخَذْتُمْ) [مَذْغَمًا] (٣٣٠) وقرأ عاصم (أَتَّخَذْتُمْ)
بغير ادغام لأن الثاني بمنزلة المنفصل فَحَسَّنَ الاظهار •

بَلَى •• [٨١]

بمنزلة نَعَمْ إِلَّا أنها لاتقع إِلَّا بعد النفي ، وزعم الكوفيون (٣٣١)
أنها بَلْ زِيدَتْ عليها الياء فَبَلْ يَدُلُّ عَلَى رَدِّ الجحد والياء
تدلُّ عَلَى الإيجاب لما بعده ، قالوا : ولو قال قائل : ألم تَأْخُذْ دِينَاراً
فقلتَ نَعَمْ لكانَ المعنى لا لم اخذ لانك حَقَّقْتَ النفي وما بعده واذا
قَدَّتْ : بلي صار المعنى قد أَخَذْتَ (مَنْ) في موضع رفع بالابتداء وهي (٣٣٢)
شرط (فَأُولَئِكَ) ابتداء ثانٍ (أَصْحَابُ النَّارِ) خبر الثاني والثاني
وخبره خبر الأول •

•• لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ •• [٨٣]

قد ذكرناه في الكتاب الذي قبل هذا • (وبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا)
مصدر (وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا) مبنى عَلَى فَعَلَ وَحَكَى الاخفش
(وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا) (٣٣٣) عَلَى فَعَلَى • قال أبو جعفر : وهذا لا يجوز
في العربية ، لا يقالُ من هذا شيء إلا بالالف واللام نحو الفُضْلَى
والكُبْرَى والحُسْنَى • هذا قول سيويه ، وقرأ عيسى بن عمر (وَقُولُوا
لِلنَّاسِ حُسْنًا) (٣٣٤) بضمين ، وهذا مثل الحُلُم ، وقرأ الكوفيون

(٣٣٠) زيادة من ب ، د •

(٣٣١) معاني الفراء ٥٢/١ ، ٥٣ •

(٣٣٢) د : وهو •

(٣٣٣) مختصر ابن خالويه ٧ •

(٣٣٤) مختصر ابن خالويه ٧ ، البحر المحيط ٢٨٤/١ ، عطاء بن أبي رباح
وعيسى •

سورة البقرة

(حَسَنًا) (٣٣٥) أى قولاً حَسَنًا • قال الاخفش سعيد : حُسْنٌ وحَسَنٌ
مثل بُخْلٌ وبَخْلٌ قال محمد بن يزيد : يَقْبُحُ في العربية أن تقول •
مَرَرْتُ بِحَسَنٍ على أن تُقِيمَ الصفة مقام الموصوف لانه لا يُعَرَفُ
ما أُرِدْتُ • (نُتِمَ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا) منصوب على الاستثناء والمستثنى
عند سيويه (٣٣٦) منصوب لانه مُشَبَّهٌ بالمفعول (٣٣٧) وقال محمد بن يزيد
هو مفعول على الحقيقة المعنى اسْتَنْتَيْتُ قَلِيلًا (وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ)
ابتداء وخبر •

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ •• [٨٤]

ويجوز ادغام القاف في الكاف لقرب احدهما من الاخرى
(لَا تَسْفِكُونَ) مثل • لَا تَعْبُدُونَ (٣٣٨) وقرأ طلحة (تَسْفِكُونَ)
(٣٣٩) بضم الفاء (دماءكم) جمع دم والاصل في دم فَعَلَ هذا البَيْنُ
وقيل أصله دَمَى على (فَعَلَ إِلَّا أَنْ الميم تُحَرِّكُ في التثنية إذا رُدَّ
إلى أصله ليدلَّ ذلك على أنها كانت حَرَفَ الاعراب في الحذف •

نَمَّ أَتُمْ •• [٨٥]

فَتَحَّتِ الميم من • نَمَ ، لالتقاء الساكنين ، ولا يجوز ضمها ولا كسرهما
كما جاز في • رُدَّ ، لانها لا تَتَعَرَّفُ (أَتُمْ) في موضع رفع بالابتداء
ولا يُعَرَّبُ المضمر وضمَّتِ التاء من أَتُمْ لانها كانت مفتوحة إذا
خاطبت واحداً مذكراً ومكسورة إذا خاطبت واحدة مؤنثة فلمَّا

(٣٣٥) قرأ بها حمزة والكسائي ويعقوب • البحر المحيط ٢٨٤/١ •

(٣٣٦) الكتاب ٣٦٩/١ ، ٣٧٧ •

(٣٣٧) في ب • مشبه بالمفعول فلذلك نصب •

(٣٣٨) والمقصود ما في الآية ٨٣ ورفعها • انظر اعراب الزجاج ١٣٢، ١٣٣ •

(٣٣٩) وكفا شعيب بن ابي حمزة • البحر المحيط ٢٨٩/١ •

سورة البقرة

تَنبَيْتَ وَجَمَعْتَ لَمْ تَبْقَ إِلَّا الضَّعْفُ (هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ) قال
الْقُتَيْبِيُّ : التقدير ياهؤلاء • قال أبو جعفر : هذا خطأ على قول سيبويه
(٣٤٠) لا يجوز عنده : هذا أَقْبَلُ ، وقال أبو اسحاق (٣٤١) « هَؤُلَاءِ »
بمعنى الذين وتَقْتُلُونَ داخل في الصلة أى (٣٤٢) ثم أنتم الذين تقتلون
وسمعتُ علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : أَخْطَأَ
مَنْ قَالَ : إِنَّ « هذا » بمعنى « الذي » وَإِنْ كَانَ قَدْ أُنْشِدَ :

٢٥- عَدَسٌ مَا لَعَادَ عَلَيْكَ إِمَارَةٌ

نَجَّوَتْ وَهَذَا تَحْمِلِينَ طَلِيقٌ (٣٤٣)

قال : فإنّ هذا بطلان المعاني قال أبو الحسن : هذا على بابه و « طَلِيقٌ »
و « تَحْمِلِينَ » خبر أيضاً (٣٤٤) ، قال أبو جعفر : يجوز أن يكون التقدير
والله أعلم أعني هؤلاء و « تقتلون » خبر « أنتم » « أَنْفُسَكُمْ » مفعوله ،
ولا يجوز الخليل وسيبويه أن يتصل المفعول في مثل هذا لايجوز أن (٣٤٥) :
ضَرَبْتَنِي وَلَا ضَرَبْتَكَ • قال سيبويه : استغنوا عنه بِضَرَبْتَ نَفْسِي
وَضَرَبْتَ نَفْسَكَ ، وقال أبو العباس : لم يجز هذا لثلاث يكون المخاطب
فاعلاً مفعولاً في حال واحدة • (تَطَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ) هذه قراءة أهل

(٣٤٠) الكتاب ٣٢٥/١ •

(٣٤١) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ١٣٧ • وذكر الفراء أيضاً أن تلك

وهذه توصلان كما توصل الذي • معاني القرآن ١٧٧/٢ •

(٣٤٢) في أ « الى » تحريف • فأنبت ما في ب ، د •

(٣٤٣) الشاهد ليزيد بن مفرغ الحميري • انظر : شعر ابن مفرغ الحميري

١١٥ « • • • أمنت وهذا • • » ، ادب الكاتب ٤٤٤ ، شرح ادب الكاتب

للجواليقي ٣٠١ ، ٣٠٢ ، الخزائن ٢/٢١٦ ، ٥١٤ ، وذكر غير منسوب

في معاني القرآن للفراء ١/١٣٨ ، ١٧٧/٢ •

(٣٤٤) ب : آخر •

(٣٤٥) ب ، د : لا يجوز عنده •

سورة البقرة

انذينة وأهل مكة تُدْعِمُ التاء في الظاء لقربها منها ، وقرأ الكوفيون
(تَسْطَاهِرُونَ) حذفوا التاء الثانية لدلالة الاولى عليها ، وقرأ قتاد
(يَطْهَرُونَ) (٣٤٦) قال أبو جعفر : وهذا بعيد وليس هو مثل قوله
« يَطْهَرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نَسَائِهِمْ » (٣٤٧) لان معنى هذا أن يقول لها :
أنت عليّ كظَهَرِ أُمِّي ، فالفعل في هذا من واحد ، وقوله ١٤/أ
تَسْطَاهِرُونَ الفعل فيه لا يكون إلا من اثنين أو أكثر . (وان يَأْتُواكُمْ)
شرط فلذلك حُذِفَتْ مِنْهُ النون (تَفْدُوهُمْ) جوابه (٣٤٨) (أُسْرَى)
على فَعَلَى هو الباب كما تقول : قَتَلْتُ وَقَتَلْتُ وَجَرَّيْجَ وَجَرَّحْتُ وَمَنْ
قال : (أُسْرَى) شبه بسكرانٍ وَسُكَارَى فكل واحد منهما مُشَبَّهٌ
بصاحبه قال سيويه (٣٤٩) : وإنما قالوا : سَكَرَانٍ (٣٥٠) وسُكْرَى لانها آفة
تدخل على العقل . قال أبو جاتم : ولا يجوز أُسْرَى . قال ابو اسحاق (٣٥١) :
كما يقال : سَكَارَى وَفَعَالَى هو الاضل وَفَعَالَى داخله عليها (٣٥٢) ،
وحكى عن محمد بن يزيد أنه قال يقال : أُسِرَ وَأُسِرَاءَ كَطَرِيفٍ وَظُرْفَاءَ
(أُسْرَى) في موضع نصب على الحال . (وهو مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ اخْرَاجُهُمْ)

(٣٤٦) مختصر ابن خالويه « يَطْهَرُونَ عَلَيْهِمْ » بغير ألف مجاهد وقتادة
وابو جعفر .

(٣٤٧) آية ٢ - المجادلة . وهي قراءة الحسن ونافع « معاني الفراء ٣/
١٢٨ ، التيسير ٢٠٨ .

(٣٤٨) ب : جواب الشرط . (والقراءة لابي عمرو وابن كثير وابن عامر
وحزمة . التيسير ٧٤) .

(٣٤٩) الكتاب ٢/٢١٤ .

(٣٥٠) في ب « سُكْرَى » تصحيف .

(٣٥١) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ١٣٦ .

(٣٥٢) ب ، د : عليه .

سورة البقرة

وإن شئت أسكنت الهاء لثقل الضمة (٣٥٣) كما قال : (٣٥٤)

٢٦- فهو لا ينمي رميته

ماله لا عُد من نَفَرِه (٣٥٥)

وإن شئت أسكنت الهاء لثقل الضمة وكذلك إن جئت بالفاء واللام « وهو » في موضع رفع بالابتداء • وهو كناية عن الحديث ، والجملة التي بعده خبر ، وإن شئت كان « هو » كناية عن الإخراج وإخراجهم بدل من هو ، وزعم الفراء (٣٥٦) أن « هو » عماد وهذا عند البصريين خطأ لا معنى له لأن العماد لا يكون في أول الكلام • (فما جزاء مَنْ يَفْعَلُ ذلك منكم إلا خزيٌ في الحياة الدنيا) ابتداء وخبر • وقرأ الحسن (ويوم القيامة تُردُّونَ إلى أشدَّ العذاب) (٣٥٧) •

أولئك الذين •• [٨٦] ابتداء وخبر •

ولقد آتينا موسى الكتاب •• [٨٧]

مفعولان (وقَفَيْنَا من بعده بالرسُل) قال هارون : لغة أهل الحجاز الرُّسُل بضمّين مضافاً كان أو غير مضاف ولغة تميم التخفيف مضافاً أو غير مضاف وأخذ أبو عمرو من اللتين جميعاً فكان يُخَفِّفُ إذا أضافَ إلى حرفين ويُسْقِلُ إذا أضافَ إلى حرف أو لم يُضِفَ •

(٣٥٣) في ب ود : « أسكنت الضمة لثقلها في الهاء » وهي قراءة أبي عمرو والكسائي انظر التيسير ٧٢ والعبارة التي في أ مكررة في ب بعد الشاهد •

(٣٥٤) ب ، د : قال امرؤ القيس •

(٣٥٥) الشاهد لامرؤ القيس • انظر ديوانه ١٢٥ « فهي لا تنمي •• » •

(٣٥٦) معاني الفراء ٥١/٨ •

(٣٥٧) مختصر ابن خالويه ٨ « السلمي » •

سورة البقرة

وقرأ ابن محيصن (وَالْيَدْنَاهُ) (٣٨)، وقرأ مجاهد وابن كثير (بِروح القدس) . (أفكَلْما) ظرف (بما لا تهوى أنفسكم) حذفت الهاء لطول الاسم أي نهواه (فَفَرِيقًا) منصوب بكذبتم (وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ) .

وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ۝ [٨٨]

ابتداء وخبر مُشْتَقَّ من قولهم اغلف أي على قلوبنا غطاء ، ومثله « وقالوا قلوبنا في آكفة » (٣٥٩) ، وكذا « وقال الذين كفروا لهذا القرآن والعوا فيه » (٣٦٠) ، ومثله « واستغشوا ثيابهم » (٣٦١) وجوز أن يكون غلف جمع غلاف وحذفت الضمة لثقلها فأما غلف فهو جمع غلاف لا غير أي قلوبنا أوعية للعلم وقيل : أي قلوبنا لا تجلي بشيء كالغلف .

وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ ۝ [٨٩]

نعت لكتاب ، ويجوز في غير القرآن نصبه على الحال ، وفي قراءة عبدالله منصوب في « آل عمران » (٣٦٢) قال الأخفش سعيد : جواب لما محذوف لعلم السامع كما قال : « فإذا جاء وعد الآخرة ليسئوا وجوهكم » (٣٦٣) أي فإذا جاء وعد الآخرة خلتياكم وإياهم بذنوبكم ولم تحل بينكم وبينهم ، ومثله « وإذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم

(٣٥٨) مختصر ابن خالويه ٨ « مجاهد وابن محيصن » .

(٣٥٩) آية ٥ - فصلت .

(٣٦٠) آية ٢٦ - فصلت .

(٣٦١) آية ٧ - نوح .

(٣٦٢) انظر معاني الفراء ٥١/١ ، آية ٨١ - آل عمران « ثم جاءكم رسول

مُصَدِّقًا لما معكم » .

(٣٦٣) آية ٧ - الاسراء .

سورة البقرة

وما خلقكم ، (٣٦٤) أي وإذا قيل لهم هذا أعرضوا ودلّ عليه • فإذا هم معرضون ، (٣٦٥) ، وقال الفراء (٣٦٦) : (فلما جاءهم ما عرفوا)
 كان الفاء جواب للباء الاولى والثانية ولم تحتج الاولى الى جواب •

قال سيويه : (٣٦٧) وقال جل وعز : (بثسما اشتروا به انفسهم
 ان يكفروا ٥٠) [٩٠] •

كانه قال : بثس الشيء اشتروا به انفسهم ثم قال : « أن » ، على
 التفسير كانه قيل له : ما هو ؟ كما يقول العرب : بثسما له • يريدون :
 بثس الشيء له ، وقال الكسائي : ما واشتروا اسم واحد في موضع
 رفع وقال الاخفش : هو مثل قولك : بثس رجلا زيدا • والتقدير عنده
 بثس شيئا اشتروا به انفسهم ، ومثله « ان تبدوا الصدقات فنعما
 هي » (٣٦٨) ومثله « ان الله نعيمنا يعظكم به » (٣٦٩) ، وقال
 الفراء (٣٧٠) : يجوز أن تكون « ما » مع بثس بمنزلة كلما • قال أبو
 جعفر : أبين هذه الاقوال قول الاخفش ونظيره ما حكى عن العرب :
 بثسما تزويج ولا مهر ودققته دقا نعيما • وقول سيويه حسن

(٣٦٤) آية ٤٥ - يس •

(٣٦٥) اشارة الى الآية ٤٦ - يس • كانوا عنها معرضين •

(٣٦٦) معاني الفراء ٥٩/١ •

(٣٦٧) في ب ود زيادة « ذلك » • انظر القول في كتاب سيويه ٤٧٦/١ •

(٣٦٨) آية ٢٧٠ - البقرة •

(٣٦٩) آية ٥٨ - النساء •

(٣٧٠) معاني الفراء ٥٦/١ ، ٥٧ •

سورة البقرة

يجعل « ما » وحدها اسماً لابهامها وسبيل بشس ونعم أن لاتدخل على معرفة ١٤/ب الا للجنس ، فأما قول الكسائي فمردود من هذه الجهة ، وقول الفراء : تكون « ما » مع بشس مثل كلما لايجوز لانه يبقى الفعل بلا فاعل وإنما تكون « ما » كاقعة في الحروف نحو إنما وربما . قال الكسائي والفراء (٣٧١) : أن يكفروا إن شئت كانت « أن » ، فسي موضع خفض ردآ على الهاء في به قال الفراء : أى اشتروا أنفسهم بأن يكفروا بما أنزل الله . قال أبو جعفر : يقال : (٣٧٢) بشس ونعم هذا الاصل ويقال : بشس ونعم على الاتباع ويقال : بشس ونعم تقلب حركة الهمزة على الياء . (بغياً) مفعول من أجله وهو على الحقيقة مصدر (أن ينزل الله) في موضع نصب والمعنى لأن ينزل الله الفضل على نبيه .

• • و رآه • • [٩١]

ظرف (وهو الحق) ابتداء وخبر • (مصداقاً) حال مؤكدة عند سيويه • (لما معهم) « ما » في موضع خفض باللام ومعهم صلتها ومعهم منصوب بالاستقرار ومن أسكن جعله حرفاً • (قل فلم تقتلون أنبياء الله) الاصل فلما و « ما » في موضع خفض باللام وحذفت الالف فرقاً بين الاستفهام (٣٧٣) والخبر ولا ينبغي أن يوقف

(٣٧١) السابق ٥٦ •

(٣٧٢) الانصاف مسألة ١٤ •

(٣٧٣) ب ، د : بين الخبر والاستفهام •

سورة البقرة

عليه لانه إنْ وقِفَ عليه بلا هاء كانَ لاحقاً فإنْ وقِفَ عليه بالهاء زيدَ في الشواذ .

.. وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْمِجْلَ ۚ ۞ [٩٣]

ضَمَمْتُ الميم لالتقاء الساكنين لان أصلها الضم ، وإنْ شَتَّ كَسَرَتْ عَلَى أصل التقاء الساكنين . وهو مثل « واسألِ الْقَرْيَةَ » (٣٧٤) والمعنى وسُقُوا فِي قُلُوبِهِمْ حُبَّ الْمِجْلِ .

قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ ۞ [٩٤]

شرط (الدار) اسم كانت (الآخرة) من نعتها (خَالِصَةً) خبر كانت وإنْ شَتَّ كان حالاً وتكون (عند الله) في موضع الخبر . وقرأ ابن أبي اسحاق (فَتَمَنُّوا الْمَوْتَ) كَسَرَ الواو لالتقاء الساكنين . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا في قوله : « اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ » (٣٧٥) .

وَلَنْ يَتَمَنَّوهُ ۚ ۞ [٩٥]

نصب بلن فلذلك حذف منه النون (أَبَدًا) ظرف زمان من طول العمر الى الموت (بِمَا قَدَّمْتُ أَيْدِيَهُمْ) إِنْ جَعَلْتَ « ما » بمعنى الذي فالتقدير قَدَّمْتُه وإنْ جَعَلْتُهَا مَصْدَرًا لم تَحْتَجِ الى عائِدٍ و (أَيْدِيَهُمْ) في موضع رفع حُذِفَت الضمة من الياء لثقلها مع الكسرة ، وأجاز سيويه ضمَّها وكسرها في الشعر وأشدَّ : (٣٧٦)

(٣٧٤) آية ٨٢ - يوسف .

(٣٧٥) آية ١٦ - البقرة .

(٣٧٦) ب ، د : وانشد لابن قيس الرقيات .

٢٧- لا يَبَارِكُ اللَّهُ فِي الْغَوَانِي مَلْ
يَصْنَحْنَ إِلَّا لَهْنٌ مُطَلَبٌ (٣٧٧)

فان كانت في موضع نصب حركتها لأن النصف خفيف (٣٧٨) ، ويجوز
اسكانها في الشعر (٣٧٨) (والله عليهم بالظالمين) ابتداء وخبر •

وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ •• [٩٦]

مفعولان (ومن الذين أشركوا) على حذف أى وأحرص
يعطف (٣٧٩) اسماً على اسم ويجوز في العربية « من الذين أشركوا يودُّ
أحدُهم » بمعنى من الذين أشركوا قوم يودُّ أحدهم إلا أن المعنى في الآية
لا يَحْتَمِلُ هذا وإن كان جائزاً في العربية والأصل في يودُّ : يَسُودُّ •
أدغمت لثلاً يجمع بين حرفين من جنس واحد متحركين
وقلت حركة الدال على الواو ليبدل ذلك على أنه يَفْعَلُ (٣٨٠) ،
وحكى الكسائي : وددت بفتحها فيجوز على هذا « يودُّ » بكسر
الواو • قال أبو جعفر : وقد ذكرنا (وما هو بمنزجره من العذاب
أن يعمّر) في الكتاب الذي قبل هذا • (والله بصير بما يعملون)
أى بما يعمل هؤلاء الذين يودُّ أحدهم لو (٣٨١) يعمّر ألف سنة ومن

(٣٧٧) الشاهد لابن قيس الرقيات : ديوان عبيد الله بن قيس الرقيات ٣
•• في الغواني فما •• ، الكتاب ٥٩/٢ ، شرح الشواهد
للشنتمري ٥٩/٢ •

(٣٧٨-٣٧٨) في ب ود « ويجوز اثباتها في الشعر واسكانها » •

(٣٧٩) ب ، د : فيعطف •

(٣٨٠) في ب زيادة « واللغة الفصيحة وددت » •

(٣٨١) ب ، د : أن •

سورة البقرة

قرأ (بما تعملون) (٣٨٢) فالتقدير عنده قل لهم يا محمد : الله بصير
بما تعملون .

قل من كان عدواً لجبريل (٩٧) .

فيه خمس لغات للعرب : لغة أهل الحجاز : جبريل (٣٨٣) ولغة
ميم وقيس (جبرئيل) (٣٨٤) كما قرأ الكوفيون . ولغة بني أسد
« جبرئين » (٣٨٥) بالنون ، وقرأ الحسن وعبد الله بن كثير (لجبرئيل)
(٣٨٦) بفتح الجيم بغير همز . قال أبو جعفر : لا يعرف في كلام العرب
فعليل بفتح الفاء وفيه فعليل نحو دهلوز وقطيمير وبرطل وليس
ينكر أن يأتي في (٣٨٧) كلام العجم ما ليس له نظير في كلام العرب
ولا ينكر أن يكثر تغييره كما قالوا : إبراهيم وإبراهيم وإبراهم
وإبراهام . واللغة الخامسة « جبرئيل » (٣٨٨) ومن تأول الحديث
« جبر عبد الله » (٣٨٩) وجب عليه أن يقول : هذا جبرئيل

(٣٨٢) في ب زيادة « بالتاء » .

(٣٨٣) قرأ بها ابن عامر وأبو عمرو ونافع وحفص : (البحر المحيط ١/٣١٨) .

(٣٨٤) وهي قراءة الأعمش وحزمة والكسائي وحماة بن أبي زياد عن أبي
بكر عن عاصم . (البحر المحيط ١/٣١٨) .

(٣٨٥) قرأ بها بعض العرب . مختصر ابن خالويه ٨ .

(٣٨٦) وكذلك قراءة ابن محيصين . (البحر المحيط ١/٣١٨) .

(٣٨٧) في ب : من .

(٣٨٨) قرأ بها يحيى بن يعمر . المحتسب ٩٧/١ .

(٣٨٩) جاء في المحتسب ٩٧/١ إلا أن جبرئيل قد قيل فيه : إن معناه عبد الله .

وذلك أن الجبر بمنزلة الرجل . . . قالوا : وال بالنبطية اسم الله

تعالى وكذا جاء في البحر المحيط ٣١٧/١ ، اللسان (جبر) .

سورة البقرة

ورأيت جِبْرَالَ ، ومَرَرْتُ بِجِبْرَالٍ • وهذا لا ١٥/أ يُقَالُ فَوَجِبَ
أن يكون معنى الحديث أنه مَسْمَى بهذا ، والجمع في اللغات
الأربع على التكسير جِبَارِيل •

وفي (ميكائيل^(٣٩٠) ٠٠) [٩٨] أربع لغات : فَلَنُفَّهَ أهل الحجاز
(ميكال) وبها قرأ أبو عمرو وحاد عنها نافع لأنه كان يَكْرَهُ مخالفة
الخط كراهة شديدة فلما رآه في السواد بيا ولام بعد الكاف قرأه
(وميكائيل) وذهب إلى أن الألف حُذِفَتْ كما تُحَذَفُ من الأسماء
الاعجمية نحو إبراهيم إسماعيل فهذه حجة بيّنة وحجة أبي عمرو
أن حُرُوفَ المَدِّ واللين يُقَلَّبُ بَعْضُهَا إلى (٣٩١) بعض كثيراً كما
كتبوا ابن أبي طالب بالواو فأبدلوا من الياء واواً ولا يُقَالُ : إلا ابن
أبي طالب ويُقَالُ : ميكائيل^(٣٩٢) ويُقال : ميكال كما يقال : إسرال
بهمزة مفتوحة وهما اسمان أعجميان فلذلك لم ينصرفا •

ولقد أنزلنا إليك آيات بيّنات ٠٠ [٩٩]

« آيات » في موضع نصب وكُسِرَت التاء عند البصريين لِيَسْتَوِيَ
(٣٩٣) النصب والخفض في المؤنث لأنه جمع مُسَلَّم كما استوى^(٣٩٠) في
المذكر ، وقول الكوفيين لأن التاء غير أصلية والأصل في آية آية
ولا يُنْطَقُ منها بفعلٍ لثلاث تجتمع علّتان (وما يكفرُ بها إلا
الفاسقون) مرفوعون بفعلهم • والتقدير وما يكفر بها أحد إلا الفاسقون
لأنه لا بد قبل الإيجاب من النفي •

(٣٩٠) في ب ، د « ميكائيل فيه » • وهذه قراءة السبعة بسوى أبي عمرو
ونافع • انظر تيسير الداني ٧٥ •

(٣٩١) ب ، د : علي •

(٣٩٢) ب ، د : ميكائيل •

(٣٩٣) ب ، د : استوى •

(٣٩٤) ب ، د : يستوى •

أَوْ كُلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا ۝ [١٠٠]

قال الاخفش : الواو زائدة (٣٩٥) دَخَلَتْ عَلَيْهَا أَلْفُ الِاسْتِفْهَامِ ،
ومذهب الكسائي أنها « او » حركت الواو منها (كُلَّمَا) ظرف (عَهْدًا) •
مصدر (بَلْ أَكْثَرُهُمْ) ابتداء (لَا يُؤْمِنُونَ) فعل مستقبل في موضع
الخبير •

وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ ۝ [١٠١]

مرفوع بفعله (مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ) نعت ، ويجوز على الحال •
(نَبَذَ فَرِيقٌ) جواب لما (مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ) خبر ما لم
يَسْمَ فاعله (كِتَابَ اللَّهِ) منصوب بنيد (وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ) ظرف
(كَانَتْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) فعل مستقبل في موضع خبر كأن •

وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ ۝ [١٠٢]

هذه آية مُشْكِلَةٌ وقد نقصنا ما فيها من المعاني في الكتاب الذي قبل
هذا • موضع « مَا » نصب باتَّبَعُوا وتلوا داخل في الصلة وحذفت منه
الهاء لطول الاسم والاصل تتلوه الشياطين • « وسليمان » صلى الله عليه
وسلم لا ينصرف لانه معرفة وفي آخره زائدتان فأشبهه سكران (ولكن
الشَّيَاطِينَ) نصب ولكن وان خَفَقَتْ لَكِنْ رَفَعَتْ ما بعدها بالابتداء •
(يَعْلَمُونَ) في موضع نصب على الحال ، ويجوز أن يكون في موضع
رفع على أنه خبر ثان (النَّاسِ السَّحَرَاءُ) مفعولان ، (بِبَابِلَ) لا ينصرف
لأنه أعجمي معرفة • (هَارُوتَ وَمَارُوتَ) مثله والجمع هَوَارِيت مثل
طواغيت • ويقال : هَوَارِيتٌ وهَوَارٍ ومَوَارِيتٌ ومَوَارٍ فاعلم ومثله (٣٩٦)

(٣٩٥) في ب زيادة « ومذهب سيبويه انها واو العطف » •

(٣٩٦) ب ، د : مثل •

سورة البقرة

جالوت وطالوت (وما يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ) مِنْ زائدة للتوكيد والتقدير
وما يعلمان أحداً (حَتَّى يَقُولَا) نصبٌ بِحَتَّى فلذلك حُذِفَتْ مِنْهُ
النون وَلَفْظٌ هَذِيلٌ وَتَقِيفٌ عَتَى • (فَلَا تَكْفُرْ) جَزَمَ بِالنَّهْيِ
(فَيَتَعَلَّمُونَ) أَحْسَنُ مَا قِيلَ فِيهِ أَنَّهُ مُسْتَأْنَفٌ ، وقول الفراء (٣٩٧) :
أَنَّهُ نَسَقٌ عَلَى « يُعَلَّمُونَ » غلط لانه لو كان كذا لوجبَ أَنْ يكونَ
فيتعلمون منهم ، فقوله منهما يمنع أن يكون التقدير ولكن الشياطين كفروا
يعلمون الناس السحر فيتعلمون إلا على قول من قال : الشياطين هاروت
وماروت ، والفراء (٣٩٨) قول آخر قال : يكون محمولاً على المعنى لأن
معنى فلا تكفر فلا تتعلم السحر أى فيأتون فيتعلمون ، وقيل :
التقدير يعلمان (٣٩٨) لئلا فيتعلمون • (منهما ما يفرقون به)
في موضع نصب يفرقون (وما هُم بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ) « مِنْ »
زائدة وقول أبي اسحاق (إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) إِلَّا يعلم الله غلط لأنه إنما يقال
في العلم : إِذْنٌ وَقَدْ أَذْنْتُ بِهِ (٣٩٩) إِذْنًا وَلَكِنْ لَمَّا لَمْ يُحْلَلْ فِيهَا (٤٠٠) ،
بينهم وبينه وُخِلُوا يَفْعَلُونَهُ كَانَ كَأَنَّهُ إِبَاحَةٌ مُجَازًا • (وَلَقَدْ عَلِمُوا)
لام توكيد (لَمَنْ اشْتَرَاهُ) لام يمين وهي للتوكيد أيضاً ١٥/ب وموضع
« مِنْ » رفع بالابتداء ، لأنه لا يعمل ما قبل اللام فيما بعدها ومن
بمعنى الذي • قال الفراء : هي للجازاة • قال أبو اسحاق : ليس هذا
موضع شرط وَمَنْ بمعنى الذي كما تقول : لقد علمتُ مَنْ جاءكَ
ماله عقل (ماله في الآخرة مَنْ خَلَقَ) « مِنْ » زائدة ، والتقدير
ماله في الآخرة خلاق • ولا تزداد مِنْ في الواجب •

(٣٩٧) معاني الفراء ١/٦٤ •

(٣٩٨) ب ، د : يعلمون •

(٣٩٩) ب ، د : له •

(٤٠٠) ب ، د : ما •

سورة البقرة

ولو أَنَّهُمْ آمَنُوا ۝ [١٠٣]

موضع أن موضع رفع أى لو وقع إيمانهم و (لو) لا يليها إلا للفعل ظاهراً أو مضمراً لأنها بمنزلة حروف الشرط إذ كانت لا بد لها من جواب وأن يليها الفعل • قال محمد بن يزيد : وإنما لم يُجَازَ بها لأن سبيلَ حروف المجازاة كلها أنْ تَقْلِبَ الماضي الى معنى المستقبل فكلما لم يكن هذا في « لو » لم يجوز أن يُجَازَى بها • قال الاخفش سعيد : ليس للو هنا جواب في اللفظ ولكن في المعنى والمعنى لا يُسَبَّو •

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا ۝ [١٠٤]

أمرٌ فلذلك حذفت منه الياء ، وأحسن ما قيل فيه قول مجاهد • قَالَ : لَا تَقُولُوا أَسْمَعُ مِنَّا وَنَسْمَعُ مِنْكَ وَلَكِنْ قُولُوا فَهَمْنَا ، (انظرنا) بَيِّن لنا ، أمرٌ وأنْ يخاطبوه صلى الله عليه بالاجلال • وهذا حسن أى لا تقولوا كافينا في المقال كما قال : « لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرِّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا » (٤٠١) ، وقرأ (٤٠٢) الحسن (راعنا) (٤٠٣) منونا نصبه على أنه مصدر أو نصبه بالقول أى لا تقولوا رعونة • قال أبو جعفر : يقال لما نتأمن الجبل رَعْنٌ والجبل أرعن وجيش أرعن أى متفرق ورجل أرعن أى متفرق الحجج ليس عقله مجتمعاً •

مَا يَدْعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ

۝ [١٠٥]

معطوف على أهل ويجوز في النحو « ولا المشركون » (٤٠٤) يطفئه

(٤٠١) آية ٦٣ - النور •

(٤٠٢) ب ، د : وقراءة •

(٤٠٣) معاني الفراء ٧٠/١ « الحسن البصري » •

(٤٠٤) ب ، د : ولا المشركين •

سورة البقرة

على الذين (أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ) « من ، زائدة ، والتقدير أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْكُمْ خَيْرٌ اسم ما لم يُسَمَّ فاعله .

ما نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ ٠٠ [١٠٦]

شرط والجواب (نَأَتْ) وقوله (او نَنْسَاهَا) عطف على نَسَخَ وحذفت الياء للجزم ، ومن قرأ (او نَنْسَاهَا) (٤٠٥) حذف الضمة من الهمزة للجزم . (أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ) جزم بلم وحرف الاستفهام لا يغيرُ عَمَلَ العامل . وَفُتِحَتْ أَنَّ لأنها في موضع اسم .

أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ٠٠ [١٠٧]
ملك رفع بالابتداء و (له) الخبر والجملة خبر أَنَّ وَمُلْكٌ مشتقٌ من مَلَكَ العَجِينَ أَيْ أَحْكَمْتَ عَجْنَهُ (وما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ) ويجوز رفع نصير عطفاً على الموضع لان المعنى وما لكم من دون الله ولي ولا نصير .

أَمْ تُرِيدُونَ ٠٠ [١٠٨]

أَي أَبْلَ وَحَكِي سَيُوبِهِ (٤٠٦) إِنَّهَا لِأَبْلَ أَمْ شَاءَ . (أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ) في موضع نصب بتريدون . (كَمَا سُئِلَ مُوسَى) الكاف في موضع نصب نعت لمصدر أى سؤالاً كما سُئِلَ موسى وَإِنْ خَفَقْتَ الهمزة وجعلتها بين الهمزة والياء فَقُلْتَ : سُئِلَ ، وقرأ الحسن (سِئِلَ) (٤٠٧) وهذا على لغة من قال : سِئِلْتُ أَسْأَلُ ويجوز أن يكون على بدل الهمزة إِلَّا أَنَّ بَدَلَ الهمزة بعيد (مُوسَى) اسم ما لم يُسَمَّ فاعله لم يبين فيه الاعراب لانه مقصور ولم يُتَوَّنْ لانه لا ينصرف لمجتمه . (وَمَنْ يَتَّبِدِلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ) جزم بالشرط وكُسِرَتِ السَّلام

(٤٠٥) قراءة ابن كثير وإبى عمرو . التيسير في القراءات للداني ٧٦ .

(٤٠٦) الكتاب ١/٤٨٤ .

(٤٠٧) البحر المحيط ١/٣٤٦ .

سورة البقرة

« مَنْ » رفع بالابتداء ، لأنه لا يعمل ما قبل اللام فيما بعدها ١٥/ب ومن لالتقاء الساكنين واختيار الكسر لأنه أخو الجزم ، وقيل : لان الضم والفتح يكونان بغير تنوين إعراباً • وجواب الشرط (فقد ضلَّ سواء السبيل) •

وَدَّ كَثِيرٌ ٥٥ [١٠٩]

رفع بودَّ (من أهل الكتاب) خفض بمن (لو يردونكم) فعل مستقبل (كفاراً) مفعول ثان وإن شئتَ كان حالاً (حسداً) مصدر وقال القراء : هو كالمفسر (فاعفوا) أمر والاصل فاعفوا وحذفت الضمة لثقلها ثم حذفت الواو لالتقاء الساكنين • وقالوا لنَّ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ الا مَنْ كَانَ هُوداً او نَصَارَى

٥٥ [١١١]

أجاز القراء (٤٠٨) أن يكون هوداً بمعنى يهودي وحذف منه الزائدة وأن يكون جمع هائد ، والقول الثاني مذهب البصريين • قال الاخفش سعيد : (اِلَّا مَنْ كَانَ) جعل كان واحداً على لفظ « من » ثم (٤٠٩) قال : هوداً فجمع لأن معنى مَنْ جمع • (تِلْكَ أَدَابِيهِمْ) ابتداء وخبر ويجوز تلك أمانيتهم • (قُلْ هَاتُوا) والاصل هاتوا حذفت الضمة لثقلها ثم ١٦/أ حذفت الياء لالتقاء الساكنين يُقَالُ في الواحد المذكر : هَاتِ يا هذا ، مثل رَامِ وفي المؤنث هَاتِي ، مثل رَامِي (إِنْ كُنتُمْ) شرط أي إِنْ كُنتُمْ صَادِقِينَ فَيُنَوِّا مَا قُلْتُمْ بِرَهَان • يَلِي مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ ٥٥ [١١٢] على لفظ مَنْ ثم قال (٤١٠) : فلهم على المعنى •

(٤٠٨) معاني القراء ٧٣/١ •

(٤٠٩) في أ « لم » والتصويب من ب ود •

(٤١٠) كذا في الاصول واطنه سهوا فالوجود في الآية « فله » ، واطنه اراد

« عليهم » والتبس ما في الآية ١١٤ « أولئك ما كان لهم » •

وَمَنْ أَظْلَمُ ۖ ۞ [١١٤]

ابتداء وخبر أى وأى أحدٍ أَظْلَمُ (مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ) أَنْ فِي موضع نصبٍ على البدل من مساجد ، ويجوز أَنْ يَكُونَ التقدير من أَنْ يُذْكَرَ وحروف الخفض 'تُحَذَفُ' مع أَنْ لَطُولِ الكلام ، وقيل : لأنَّ المعنى في الفعل بَعْدَهَا يَتَبَيَّنُ ، (وَسَعَى) معطوف على منع (اولئك) مبتدأ والجملة خبر (خائفين) حال (لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ) رفع بابتداء وإن شئتَ على معنى وَجِبَ رُكْذَا (وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ) [١١٥] (فَأَيْنَمَا تُولَّوْا شَرَطَ فَلِذَلِكَ حُذِفَتْ «أَيْنَ» النون و«أَيْنَ» العاملة و«ما» زائدة وقرأ الحسن (فَأَيْنَمَا تُولَّوْا) بفتح التاء واللام والاصل تَتَوَلَّوْنَ (فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ) «نَمْ» في موضع نصب على الظرف ومعناها البُعْدُ إِلَّا أَنَّهَا مَبْنِيَةٌ عَلَى الْفَتْحِ غَيْرِ مُعْرَبَةٍ لِأَنَّهَا مُبْهَمَةٌ تَكُونُ بِمَنْزِلَةِ هُنَاكَ لِلْبُعْدِ فَإِنْ أَرَدْتَ الْقُرْبَ قُلْتَ هُنَا .

۞ سُبْحَانَكَ ۖ ۞ [١١٦]

مصدر (بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ) «ما» في موضع رفع بالابتداء ، وإن شئتَ بالاستقرار . كلُّ لَهُ قَانِتُونَ (ابتداء وخبر ، والتقدير كَلِّهِمْ ثُمَّ حُذِفَتْ الْهَاءُ وَالْيَمِيمُ .

بِدِيعِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ ۞ [١١٧]

خبر ابتداء محذوف . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا رفع (فَيَكُونُ) . (مِثْلَ قَوْلِهِمْ ۖ ۞) [١١٨] مفعول وإن شئتَ كَانَ نَعْمًا لمصدر محذوف .

سورة البقرة

(بِشِيرًا) [١١٩] نصبٌ على الحال (ونَذِيرًا) عطف عليه • قال
الإخفش سعيد : ويجوز (ولا تَسْأَلُ عن أَصْحَابِ الْجَنَّةِ) بفتح التاء
وضم اللام ويكون في موضع الحال تعطفه على بشيراً ونذيراً •

وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى ۖ [١٢٠] •
المصدر رَضَوْنَ وِرْضَوَانٌ ومِرْضَاةٌ وِرْضَى وِرْضَى ، وهو
من ذوات الواو ، ويقال : في الثنية : رَضَوَانٌ ، وحكى الكسائي (٤١٢) :
رَضِيَانٌ وحكى رضاءً ممدوداً وكأنه مصدر راضى (٤١٣) (حَتَّى تَتَّبِعَ)
نصبٌ بحَتَّى وحتى بدل من أَنْ (وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ) جمع
هَوًى كما تقول : جَمَلٌ وَأَجْمَالٌ •

الَّذِينَ ۖ [١٢١] •
رفع بالابتداء (آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ) صلتُهُ (يَتْلُونَهُ) خبر
الابتداء وإن شئتَ كَانَ الخبر (أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ) •

وَقَرَأَ الْحَسَنُ (نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ) [١٢٢] باسكان الياء
ثم حذفها في الوصل (٤١٤) لالتقاء الساكنين (وَأَنِّي) في موضع نصب عطفت
على « نعمتي » •

قرأ عبدالله وأبو رجاء والاعمش (قَالَا لَا يَنَالُ عَهْدِي
الظَّالِمُونَ) [١٢٤] قال الفراء : لأنَّ ما نالك فقد نلتُهُ كما تقول : نلتُ
خيراً ونالني خيرٌ ، وحكى عن محمد بن يزيد أنه قال : المعنى يوجبُ
نصبَ الظالمين • قال الله جل وعز لإبراهيم صلى الله عليه وسلم : (إِنِّي
جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا) فعهده اليه بهذا فسأل إبراهيم فقال : (وَمِنْ

(٤١٢) في ب ود زيادة « رضوان » •

(٤١٣) في ب « ارض » تحريف •

(٤١٤) في أ : « في الامتل » والتصويب من ب ود •

سورة البقرة

ذُرِّيَّتِي) فقال جل وعز : (لا ينالُ عهدِي الظالمينَ) لا أجعلُ إماماً ظالماً ، ورَوَى عن ابن عباس أنه (٤١٥) قال : سأل ابراهيم أن يُجعلَ من ذريته إمامٌ فعلم الله عز وجل أن في ذريته مَنْ يعصى فقال : « لا ينالُ عهدِي الظالمينَ » .

وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً ۞ [١٢٥]

مفعولان والاصل مَثُوبَةٌ قلبت حركة الواو على التاء فانقلبت الواو ألفاً اتباعاً لثاب يشوب . قال الأخفش : الهاء في « مَثَابَةٌ » للمبالغة لكثرة من يشوب اليه . (وأمثاً) يعطفه على مَثَابَةٌ (واتَّخَذُوا) (٤١٦) معطوف على جَعَلْنَا . قال الأخفش : أى واذكروا إِذْ اتَّخَذُوا معطوف على « اذكروا نِعْمَتِي » ومن قرأ (واتَّخَذُوا) (٤١٧) قطعه من الاول وجعله أمراً وعطف جملةً على جملة . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا أنه قيل : الاولى أن يكون « مَقَامُ ابراهيم » ١٦/ب الذي يصلي اليه الائمة الساعة وإذا كان كذا كان الاولى (واتَّخَذُوا) لحديث حميد عن أنس (٤١٨) : قال أبو جعفر : وذلك الحديث لم يَرَوْهُ عن أنس إلا حميد إلا من جهة فَضْعَفُ (٤١٩) وليس يَبْعُدُ « واتَّخَذُوا » على الاختيار (٤٢٠) ثم يكون قد عمل به على أن حماد بن سلمة قد روى عن هشام بن عروة

(٤١٥) في ب زيادة « قرأ كذلك ورَوَى عن ابن عباس أنه » تكرار مع تصحيف .

(٤١٦) قراءة نافع وابن عامر بفتح الخاء جعلوه فعلا ماضيا (البحر المحيط ٣٨٠/١) .

(٤١٧) هي قراءة ابن كثير وأبى عمرو وعاصم وحمزة والكسائي والجمهور (البحر المحيط ٣٨٠/١) .

(٤١٨) جاء في تفسير الطبري ٥٣٤/١ « . . عن حميد عن أنس بن مالك قال : قال عمر بن الخطاب : قلت يا رسول الله لو اتخذت المقام مصلى ، فأنزل الله (واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى) » .

(٤١٩) ب ، د : تضعف .

(٤٢٠) ب ، د : الأخبار .

سورة البقرة

عن أبيه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ (٤٢١) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا صَدْرًا مِنْ خِلَافَتِهِ كَانُوا يَصْلُونَ بَازَاءً (٤٢٢) الْبَيْتَ ثُمَّ صَلَّى عُمَرُ إِلَى الْمَقَامِ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : « مَقَامٌ » مَنْ قَامَ يَقُومُ يَكُونُ مُصَدِّرًا وَاسِمًا لِلْمَوْضِعِ وَمَقَامٌ مَنْ أَقَامَ وَتَدَخَّلَهُمَا الْهَاءُ لِلْمَبَارَلَةِ (وَعَهْدَنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ) فِي مَوْضِعٍ خَفِضَ وَلَمْ يَنْصَرَفَا لِأَنَّهُمَا أَعْجَبِيَانِ وَمَا لَا يَنْصَرِفُ فِي مَوْضِعِ الْخَفِضِ (٤٢٣) مَنْصُوبٌ لِأَنَّهُ مُشَبَّهٌ بِالْفِعْلِ وَالْفِعْلُ لَا يَخْفُضُ هَذَا قَوْلُ الْبَصَرِيِّ ، وَقَالَ الْفَرَاءُ : كَانَ يَجِبُ أَنْ يُخَفِّضَ بِلَا تَوِينٍ إِلَّا أَنَّهُمْ كَرِهُوا أَنْ يُشَبَّهَ الْمُضَافُ فِي لُغَةٍ مِنْ قَالَ : مَرَرْتُ بِغَلَامٍ يَا هَذَا : (أَنْ طَهَّرَ بَيْتِي) يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ أَنْ فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ وَالتَّقْدِيرُ بَأَنَّ ، وَيَجُوزُ أَنْ لَا يَكُونَ لَهَا مَوْضِعٌ تَكُونُ تَفْسِيرًا لِقَوْلِ (٤٢٤) سَيُؤَيِّدُ تَكُونَ بِمَعْنَى آيٍ ، وَيَقُولُ (٤٢٥) الْكُوفِيُّونَ : تَكُونُ بِمَعْنَى الْقَوْلِ (لِلطَّائِفِينَ) خَفِضَ بِاللَّامِ (وَالْعَاكِفِينَ وَالرَّكَعَ) عَطَفَ (السَّجُودَ) نَعَتْ •

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ • • [١٢٦]

نَدَاءٌ مُضَافٌ (اجْعَلْ هَذَا) سَوْأَلٌ وَلَفْظُهُ لَفْظُ الْأَمْرِ إِلَّا أَنَّهُ اسْتَغْثَمَ أَنْ يُقَالَ لَهُ أَمْرٌ (وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ) مَفْعُولٌ (مَنْ آمَنَ) بَدَلَ مَنْ أَهْلٍ وَهَذَا بَدَلَ الْبَعْضِ مِنَ الْكُلِّ (قَالَ وَمَنْ كَفَرَ) « مَنْ » فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ ، وَالتَّقْدِيرُ وَارِقٌ مَنْ كَفَرَ وَدَلَّ عَلَى الْفِعْلِ الْمَحْدُوفِ فَأَمْتَعَهُ ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ مَنْ لِلشَّرْطِ ، وَتَكُونُ فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ وَيُضْمَرُ الْفِعْلُ بَعْدَهَا • وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ بِالْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرِ « فَأَمْتَعَهُ »

(٤٢١) ب : د : إِنَّ النَّبِيَّ •

(٤٢٢) فِي أ : « يَلُونَ » وَمَا اثْبَتَهُ فِي ب وَد •

(٤٢٣) ب : الْجَر •

(٤٢٤) ب : بِقَوْلِ سَيُؤَيِّدُ •

(٤٢٥) ب ، د : وَقَالَ •

سورة البقرة

وفي قراءة أبي (فَسَبَّحَهُ قَلِيلًا ثُمَّ نَضَّطَّرَّهُ) (٢٦)، وفي قراءة يحيى بن وثاب (فَأَمَّتَهُ قَلِيلًا ثُمَّ اضْطَّرَّهُ) (٢٧)، كسر الهمزة ورفع الفعل على لغة من قال : أنت تضرب وروى ابن مُحَيِّصٍ أنه كان يُدْغِمُ الضاد في الطاء . قال أبو جعفر : وإذا لا يجوز لأن في الضباد تَفْسِيًّا فلا تُدْغِمُ في شيء ولكن يجوز أن تُدْغِمَ الطاء فيها كما قالوا : اضْجَعْ « وفمن اضِرَّ » (٢٨)، وحدَّثنا أحمد بن شعيب بن علي قال أخبرني عمران بن بكار قال حدثنا إبراهيم بن العلاء الزبيدي قال حدثنا شعيب بن إسحاق عن هارون عن حنظلة عن الحارث بن أبي ربيعة قال : (وَمَنْ كَفَرَ فَأَمَّتِهِ قَلِيلًا ثُمَّ اضْطَّرَّهُ) (٢٩)، قال أبو جعفر : وهذا على السؤال والطلب والأصل اضْطَرَّرَهُ ثُمَّ أَدْغَمَ ففتَح لالتقاء الساكنين لخفة الفتحة ويجوز الكسر . قال أبو جعفر : وهذه القراءة شاذة ونَسَقُ الْكَلَامِ والتفسير جميعاً يدلان على غيرها ، أما نسق الكلام فإن الله جل وعز خبر عن إبراهيم صلى الله عليه وسلم (٣٠)، أنه قال : رب اجعل هذا بلداً آمناً ثم جاء بقوله ولم يفصل بينه بقال ، ثم قال (٣١)، فكان هذا جواباً من الله جل وعز ولم يقل بعد قال : إبراهيم . وأما التفسير فقد صحَّح عن ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد ومحمد بن كعب وهذا لفظ ابن عباس دعا إبراهيم صلى الله عليه وسلم لمن آمن دون النّاس خاصة فاعلم الله جل وعز أنه يرق من كفر كما يرق من

(٢٦) معاني الفراء ٧٨/١ .

(٢٧) السابق .

(٢٨) في ب زيادة : « قال أبو جعفر » ، آية ١٧٣ البقرة .

(٢٩) في معاني الفراء ٧٨/١ « كان ابن عباس يجهلها متصلة بمسألة

إبراهيم على معنى : ربّ . . . الآية ، المحتسب ١٠٤/١ .

(٣٠) في ب ود زيادة « وذكر » .

(٣١) في ب ود زيادة « بعد قال ومن كفر » .

سورة البقرة

آمن وأنه يُخَتِّمَهُ قَلِيلًا ثُمَّ يَضْرِبُوهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَقَدْ
 اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ «كَلَّا تُمَدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ» (٤٣٢)، وَقَالَ «وَأَمَّا
 سَنُمَتِّعُهُمْ» (٤٣٣)، وَقَالَ أَبُو اسْحَاقَ : إِنَّمَا عَلَّمَ إِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَنْ فِي ذَرِيَّتِهِ كَفَارًا فَخَصَّ الْمُؤْمِنِينَ لِأَنَّ اللَّهَ / ١٧ / أ جَلَّ وَعَزَّ
 قَالَ لَهُ : « لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ » •

وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ •• [١٢٧] ، [١٢٨]

الواحدة قاعدة ، والواحدة من قوله « والقواعد من النساء » (٤٣٤)،
 قَاعِدٌ (وَإِسْمَاعِيلُ) عَطْفٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ (رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا) قَالَ
 الْأَخْفَشُ : الَّذِي قَالَ « رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا » إِسْمَاعِيلُ ، وَغَيْرُهُ يَقُولُ : هُمَا
 جَمِيعًا قَالَا • قَالَ الْفَرَاءُ : وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ (وَيَقُولَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا
 وَأَرْأَا مَنَاسِكِنَا) (٤٣٥)، وَيَبْعُدُ (وَأَرْأَنَا) (٤٣٦)، بِاسْكَانِ الرَّاءِ لِأَنَّ
 الْأَصْلَ : أَرَيْنَا ، حُذِفَتِ الْيَاءُ لِأَنَّهُ أَمْرٌ وَأَلْقِيَتْ حُرْكََةُ الْهَمْزَةِ عَلَى
 الرَّاءِ وَحُذِفَتِ الْهَمْزَةُ فَانْ حُذِفَتِ الْكُسْرَةُ كَانَ ذَلِكَ إِجْحَاقًا ، وَلَيْسَ
 هَذَا مِثْلَ فَخَذٍ لِأَنَّ الْكُسْرَةَ فِي أَرْأَنَا تَدُلُّ عَلَى الْهَمْزَةِ وَلَيْسَتْ الْكُسْرَةُ
 فِي فَخَذٍ دَالَّةً عَلَى شَيْءٍ وَلَكِنْ يَجُوزُ حَذْفُهَا عَلَى بُعْدٍ لِأَنَّهَا مُسْتَقْلِلَةٌ
 كَمَا أَنَّ الْكُسْرَةَ فِي فَخَذٍ مُسْتَقْلِلَةٌ • قَالَ الْأَخْفَشُ : وَاحِدُ الْمَنَاسِكِ
 مَنَسِكٌ مِثْلُ مَسْجِدٍ وَيُقَالُ : مَنَسَكَ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : يُقَالُ : نَسَكَ

(٤٣٤) آية ٢٠ - الأسراء •

(٤٣٣) آية ٤٨ - هود •

(٤٣٤) آية ٦٠ - النور •

(٤٣٥) معاني الفراء ٧٨/١ ، المحتسب ١٠٨/١ « في مصحف ابن مسعود » •

(٤٣٦) ابن كثير وأبو شعيب (وأرأنا) و (أرأني) بِاسْكَانِ الرَّاءِ حَيْثُ

وَقَعَا وَأَبُو عَمْرٍو عَنِ الْيَزِيدِيِّ بِاخْتِلَاسِ كُسْرَتِهَا وَبِالْبَاقُونَ بِأَشْبَاعِهَا

(انظر تيسير الداني ٧٦) •

سورة البقرة

يَنفُسُكَ فَكَانَ يَجِبُ عَلَى هَذَا أَنْ يُقَالَ : مَنَسُكَ إِلَّا أَنَّهُ لَيْسَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ مَفْعُلٌ •

رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ •• [١٢٩]
يتلو في موضع نصب لأنه نعت لرسول أى رسولاً تالياً ، ويجوز في غير القرآن جزمه يكون جواباً للسؤال (وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ) عطف عليه •

وَمَنْ •• [١٣٠]

ابتداء وهو اسم تام في الاستفهام والمجازاة (يَرْغَبُ) فعلٌ مستقبلٌ في موضع الخبر وهو تقرير وتوبيخ وقع فيه معنى النفي أى ما يرغب (عن مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مِنْ سَفَهٍ نَفْسَهُ) وقول الفراء : (٤٣٧) أَنْ (نَفْسَهُ) مثل : ضقتُ بِهِ ذرعاً ، محال عند البصريين لأنه جعل المعرفة منصوبة على التمييز • قال سيبويه (٤٣٨) : وذكر الحال وإنها مثل التمييز وهذا لا يكون إلا نكرة يعنى ما كان منصوباً على الحال كما أن ذلك لا يكون إلا نكرة يعنى التميز • قال أبو جعفر : فإن جئت بمعرفة زال معنى التمييز لأنك لا تبين بها ما كان من جنسها • قال الفراء : (٤٣٩) ومثله : بَطَرْتُ مَعِيشَتَهَا وَلَا يَجُوزُ عِنْدَهُ : نَفْسَهُ سَفَهَ زَيْدٌ وَلَا مَعِيشَتَهَا بَطَرْتُ الْقَرْيَةَ ، وقال الكسائي : وهو أحد قولى الأخفش : المعنى إِلَّا مِنْ سَفَهٍ فِي نَفْسِهِ وَيَجِيزَانِ التَّحْدِيدُ • قال الأخفش : ومثله « عَقْدَةُ النِّكَاحِ » (٤٤٠) أى على عقدة النكاح • قال

(٤٣٧) معاني الفراء ١/ ٧٩ •

(٤٣٨) الكتاب ١/ ٢٧٣ •

(٤٣٩) معاني الفراء ١/ ٧٩ •

(٤٤٠) آية ٢٣٥ - البقرة •

سورة البقرة

أبو جعفر : « وَقَدْ تَقَصَّيْنَاهُ » (٤٤١) في الكتاب الذي قبل هذا • (وإِنَّه في الآخرة لَمِنَ الصَّالِحِينَ) يُقال : كيف جاز تقديم في الآخرة وهو (٤٤٢) داخل في الصلة ؟ فالجواب أنه ليس التقدير وأنه لمن الصالحين في الآخرة فكان الصلة قد تَقَدَّمتْ ولأهل العرية فيه ثلاثة أقوال : منها أن يكون المعنى وإنه صالح في الآخرة ثم حذف ، وقيل في الآخرة متعلق بمصدر محذوف أى صلاحه في الآخرة ، والقول الثالث أن الصالحين ليس بمعنى الذين صلحوا ولكنه اسم قائم بنفسه كما يقال : الرجل والسلام • الأصل في (اصطفيناه) اصطفيناه أبدل من التاء طاء لأن الطاء مُطَبِّقَةٌ كالصاد وهي من مخرج التاء ولم يجوز أن تُدْغَمَ الصاد لانها لاتدغم إلا في اختيار الزاى والسين لما فيهن من التفسير ولكن يجوز أن تُدْغَمَ التاء (٤٤٣) فيها في غير القرآن فتقول : اصْطَفَيْنَاهُ قَبْلُ •

وَوَصَّى ۞ [١٣٢]

فيه معنى التكرير وإذا كان كذلك بَعُدَتِ القراءة به (٤٤٤) وأحسن من هذا أن يكون وصَّى وأوصَى (٤٤٤) بمعنى واحد مثل كرَّمْنَا (٤٤٥) وأكْرَمْنَا (٤٤٥) (ابراهيم) رفع بفعله (ويعقوب) عطف عليه (يا بني) نداء مضاف ، وهذه ياء النفس لا يجوز ههنا إلا فتحها لأنها لو سكنت لالتقى ساكنان ومثله « بِمُصْرِ خِي » (٤٤٦) (إِنَّ اللَّهَ) كسرت « إِنَّ » لأن أوصى وقال ٧/ب واحد ، وقيل : على اضمار القول • (فلا تَمُوتُنَّ)

(٤٤١) ب ، د : تقصينا معناه •

(٤٤٢) ب ، د : وهذا •

(٤٤٣) ب ، د : الطاء •

(٤٤٤-٤٤٤) في ب ود : والاحسن في هذا ان يكون وصينا واوصينا •

(٤٤٥-٤٤٥) في ب ود : كثرنا وأكثرنا •

(٤٤٦) آية ٢٢-ابراهيم « ماأنا بِمُصْرِ خِكُمْ وماأنتم بِمُصْرِ خِي » •••

سورة البقرة

في موضع جزم بالنهي أكد بالنون الثقيلة وحذفت الواو لالتقاء الساكنين
(إِلَّا وَأَتَمُّ مُسْلِمُونَ) ابتداء وخبر في موضع الحال •

أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ ۞ [١٣٣]

خبر كان ولم يصرفه (٤٤٧) لأن فيه ألف التانيث ودخلت لتأنيث الجماعة كما دخلت الهاء (إِذْ خَضَرَ يَعْقُوبَ) مفعول مقدم وفي تقديمه فائدة على مذهب سيوييه (٤٤٨) قال : لأنهم يقدمون الذي (٤٤٩) بيانه أنهم أعلمهم وهم ببيانه أعنى وإن كانا جميعاً يهمنهم ويعينهم • (مَا تَعْبُدُونَ) « ما » في موضع نصب بتعبدون (قَالُوا نَعْبُدُ اللَّهَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ) في موضع خفض على البدل ولم تصرف لأنها أعجمية • قال الكسائي : إن شئت صرفت إسحاقاً وجعلته من السُّحْقِ وصرفت يعقوب وجعلته من الطير • قال أبو جعفر : ومن قرأ (وَاللهَ أُنْبِئَكَ) (٤٥٠) فله فيه وجهان : أحدهما أن يكون أفرد لأنه كره أن يجعل إسماعيل أباً لأنه عم • قال أبو جعفر : هذا لا يجب ، لأن العرب (٤٥١) تسمى العم أباً ، وأيضاً فإن هذا بعيد لأنه يقدر وإله إسماعيل وإله إسحاق فيخرج وهو أبوه الأدنى من نسق إبراهيم ففي هذا من البعد إلا خفاء به ، وفيه وجه آخر على مذهب

(٤٤٧) ب : ولم ينصرف •

(٤٤٨) الكتاب ١٥/١ •

(٤٤٩) ب : ما •

(٤٥٠) قراءة ابن عباس والحسن ويحيى بن يعمر وعاصم الجحدري وإبي رجاء بخلاف • المحتسب ١١٢/١ ومختصر ابن خالويه ص ٩ يحيى

بن يعمر •

(٤٥١) معاني الفراء ٨٢/١ •

سورة البقرة

سيويه يكون أليك جمعاً • حكى (٤٥٢) سيويه : (٤٥٣) أبون وأبين
كمال قال :

٢٨- فَقُلْنَا أَسْلِمُوا إِنَّا أَخُوكُمْ (٤٥٤)

سيويه والخليل يقولان : في جمع ابراهيم واسماعيل براهيم وسماعيل .
وهذا قول الكوفيين ، وحكوا أيضاً براهمة وسماعلة والهاء بدل من الياء .
كما يقال : زنادقة ، وحكوا ابراهيم وسماعيل • قال محمد بن يزيد : هذا
غلط لأن الهمزة ليس هذا موضع زيادتها ولكن أقول : أبارم وأسامع ،
ويجوز أباريه وأساميع وأجاز أحمد بن يحيى : برام كما يقال : في
التصغير برية وجمع اسحاق أساحيق ، وحكى الكوفيون : أساحقة
وأساحيق وكذا يعقوب ويعاقيب ويعاقبة ويعاقب فأما إسرائيل فلا
نعلم أحداً يجيز حذف الهمزة من أوله وإنما يقال : أساريل وحكى
الكوفيون : أسارلة وأسارل • والباب في هذا كله أن يجمع مسلماً
فيقال : إبراهيمون وإسحاقون وإسماعيلون ويعقوبون والمسلم لا عمل
فيه • (الها واحداً) نصب على الحال ، وإن شئت على البدل لأنه يجوز
أن تبدل النكرة من المعرفة والمعرفة من النكرة •

تلك •• [١٣٤]

مبتدأ (٤٥٥) (أمة) خبره (فدخلت) نعت لأمة وإن شئت كان

(٤٥٢) د : وحكام •

(٤٥٣) الكتاب ١٠١/٢ •

(٤٥٤) الشاهد للعباس بن مرداس السلمى وعجزه • فقد برئت من

الاحن الصندور ، انظر ديوان العباس بن مرداس ٥٢ ، تفسير

الطبري ٢٣/٣ ، اللسان (آخا) • • فقد سلمت •• وورد

الشاهد غير منسوب في : تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ٢١٩

• وقد برئت من •• الخزائن ٢٧٧/٢ •

(٤٥٥) ب ، د : ابتداء •

سورة البقرة

«خَبِرَ الْمَبْتَدَأُ وَيَكُونُ أُمَّةً بَدَلًا مِنْ تِلْكَ (لَهَا مَا كَسَبَتْ)» «مَا» فِي مَوْضِعِ «رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ»، وَبِالْصِّفَةِ عَلَى قَوْلِ الْكُوفِيِّينَ (وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ) مِثْلُهُ •

وَقَالُوا كُونُوا هُودًا •• [١٣٥]

جَمَعَ هَائِدٌ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُصَدَّرًا بِمَعْنَى ذَوِي هُودٍ كَمَا يُقَالُ: قَوْمٌ عَدِلٌ وَرَضِيٌّ • (تَهْتَدُوا) جَوَابُ الْأَمْرِ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: وَقَدْ ذَكَرْنَا «قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ» فِي الْكِتَابِ الَّذِي قَبْلَ هَذَا • قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ: (٤٥٦)، (حَنِيفًا) مَنْصُوبٌ عَلَى الْحَالِ • قَالَ عَلِيُّ بْنُ سُلَيْمَانَ: «هَذَا خَطَأٌ لَا يَجُوزُ: جَاءَنِي غُلَامٌ هِنْدِيٌّ مُسْرِعًا وَلَكِنَّهُ مَنْصُوبٌ عَلَى أُعْنِي» يُوقَالُ غَيْرُهُ: الْمَعْنَى بَلْ تَتَّبِعُ إِبْرَاهِيمَ فِي هَذِهِ الْحَالِ •

(•• وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْنَا ••) [١٣٦] فِي مَوْضِعِ خَفَضِ أَيْ وَالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْنَا وَاسْمَ مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ مُضْمَرٌ فِي أَنْزَلَ •

(فَسَيَكْفِيكَهُمْ) [١٣٧] الْكَافُ وَالْهَاءُ وَالْيَمِيمُ فِي مَوْضِعِ نَصَبِ مَفْعُولَانِ، وَيَجُوزُ فِي غَيْرِ الْقُرْآنِ فَسَيَكْفِيكَ إِيَّاهُمْ، وَكَذَا الْفِعْلُ (٤٥٧) إِذَا تَعَدَّى إِلَى الْمَفْعُولِ (٤٥٧)، الْأَوَّلُ قَوِيٌّ فَجَازَ أَنْ يَأْتِيَ فِي الثَّانِي مِنْفَصِلًا •

حَبِيبَةُ اللَّهِ •• [٣٨١]

قَالَ الْأَخْفَشُ: أَيْ دِينَ اللَّهِ قَالَ: وَهِيَ بَدَلٌ مِنْ مِلَّةٍ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ: وَهُوَ قَوْلٌ حَسَنٌ لِأَنَّ أَمْرَ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ وَنَهَيْهِ وَدَلَالَتُهُ مِخَالَفَةُ لِّلْمَعْقُولِ كَمَا يَخَالِطُ الصَّبْغُ الثَّوْبَ

«(٤٥٦)» أَعْرَابُ الْقُرْآنِ وَمَعَانِيهِ لِلزَّجَاجِ ١٨١ •
«(٤٥٧-٤٥٧)» فِي ب وَد وَكَذَا الْمَفْعُولُ إِذَا تَعَدَّى فَاعِلُهُ إِلَى أَوَّلِهِ، وَهِيَ مُضْطَرِبَةٌ •

سورة البقرة

قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ ۝ [١٣٩]

جاز اجتماع حرفين من جنس واحد متحركين لأن الثاني كالتفصل ، وقرأ ابن 'مُحَيِّصَن' ١٨/أ (قُلْ أَتُحَاجُّونَا) (٥٨)، مدغماً ، وهذا جائز إلا أنه مخالف للسواد وقد جمع أيضا بين ساكنين وجاز ذلك لأن الأول حرف مَد ولين ، ويجوز أن تدغم ويومأ (٥٩) ، الى الفتحة كما قرئ « لا تَأْمَنَّا » (٦٠) بأشمام الضمة ، ويجوز « أَتُحَاجُّونَا » بحذف النون الثانية كما قرأ نافع « فَيَمَّ تَبْشِرُونَ » (٦١) .

قالوا : قرأ الكسائي (أَمْ تَقُولُونَ) [١٤٠] بالتاء ، وهي قراءة حسنة لأن الكلام متسق أي أَتُحَاجُّونَنَا أَمْ تَقُولُونَ ، والقراءة بالياء من كلامين وتكون « أَمْ » بمعنى « بَلْ » . قال الاخفش : كما تقول (٦٢) : إنها لا بَلْ أَمْ شَاءَ . وكسرت « إِنْ » لأن الكلام مَحَكَّى والاسباط من ولد يعقوب بمنزلة القبائل من ولد اسماعيل (هُودًا) خبر كان وخبر « إِنْ » في الجملة ويجوز في غير القرآن رفع هود على خبر « إِنْ » وتكون كان ملغاة ، ثم الجزء الاول من كتاب « اعراب القرآن » والحمد لله رب العالمين وصلى الله على النبي محمد وعلى آله الكرام الأبرار وسلم .

قال أبو جعفر أحمد بن محمد بن اسماعيل في قوله عز وجل : (سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ ۝ [١٤٢] جَمَعَ سَفِيهٍ وَالنِّسَاءُ سَفَايَهْ (ما ولاهم) « ما » اسم تام في موضع

(٥٨) مختصر في شواذ القرآن ١٠ « زيد بن ثابت وابن محيصن » .

(٥٩) آية ب : ويومئ .

(٦٠) آية ١١ - يوسف .

(٦١) آية ٥٤ - الحجر - نافع بكسر النون مخففة وابن كثير بكسرها

مشددة ، والباقون بفتحها (انظر تيسير الداني ١٣٦) .

(٦٢) الكتاب ٤٨٥/١ .

سورة البقرة

رفع بالابتداء وولاهم في موضع الخبر •

جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ۝ [١٤٣]

مفعولان • قال القُتَيْبِيُّ (٤٦٣) : إِنَّمَا قِيلَ لِلْخَيْرِ وَسَطٌ لِأَنَّ الْعُلُوسَ
وَالْتَقْصِيرَ مَذْمُومَانِ ، وَخَيْرُ الْأُمُورِ أَوْسَطُهَا • قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : الْعَرَبُ
تَشَبَّهَ الْقَبِيلَةَ بِالْوَادِي وَالْقَاعِ وَخَيْرُ الْوَادِي وَسَطُهُ وَكَذَا خَيْرُ الْقَبِيلَةِ وَسَطُهَا ،
وَقِيلَ : سَبِيلُ الْجَبَلِ وَالرَّيْسِ أَنْ لَا يَكُونَ طَرَفًا وَأَنْ يَكُونَ مَتَوَسِّطًا
فَهَذَا قِيلَ لِلْفَاضِلِ : وَسَطٌ • (لَتَكُونُوا) لَمْ كَيَّ أَيْ لِأَنَّ تَكُونُوا
(شُهَدَاءَ) خَبَرٌ وَيَكُونُ عَطْفًا • وَقَرَأَ الزَّهْرِيُّ (إِلَّا لِيُعَلِّمَ مَنْ
يَتَّبِعُ الرَّسُولَ) (٤٦٤) « مَنْ » فِي مَوْضِعٍ مَوْضِعَ رَفْعٍ عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ
لِأَنَّهَا اسْمٌ مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ • وَجَمَعَ قَبِيلَةً فِي التَّكْسِيرِ قِبَلٌ وَفِي
التَّسْلِيمِ (٤٦٥) قِبَلَاتٍ ، وَيَجُوزُ أَنْ تَبْدَلَ مِنَ الْكُسْرَةِ فَتَحَةً ، وَيَجُوزُ أَنْ
تُحْذَفَ الْكُسْرَةُ ، (وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً) الْفَرَاءُ يَذْهَبُ إِلَى أَنْ « إِنْ »
وَاللَّامُ بِمَعْنَى « مَا » وَ « إِلَّا » ، وَالْبَصْرِيُّونَ (٤٦٦) يَقُولُونَ : هِيَ « إِنْ »
الثَّقِيلَةُ خَفِفتْ فَصَلَحَ الْفِعْلُ بَعْدَهَا وَلَزِمَتْهَا اللَّامُ ثَلَاثًا تَشْبِيهُ « إِنْ »
الَّتِي بِمَعْنَى « مَا » قَالَ الْأَخْفَشُ : أَيْ وَإِنْ كَانَتْ الْقَبِيلَةُ لَكَبِيرَةً (لِرُؤُوفٍ)
عَلَى وَزْنِ فَعُولٍ وَالْكَوْفِيُّونَ يَقْرَأُونَ (لِرُؤُوفٍ) ، (٤٦٧) وَحَكَى الْكِسَائِيُّ
أَنْ لُغَةً بَنِي أُسْدٍ لَرَأْفٍ عَلَى فَعَلٍ •

• شَطَّرَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ۝ [١٤٤]

ظرف مكان كما تقول : تَلْقَاءُ وَجْهَتُهُ وَاتَّصَبَ الظَّرْفُ لِأَنَّهُ

(٤٦٣) انظر تفسير غريب القرآن ٦٥ •

(٤٦٤) مختصر ابن خالويه ١٠ ، المحتسب ١/١١١ •

(٤٦٥) ب : التَّسْلِيمُ •

(٤٦٦) انظر اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ١٨٧ •

(٤٦٧) قرأ بها أيضا أبو عمرو في وزن لَرَعَفَ • كتاب السبعة لابن

مجاهد ١٧١ •

سورة البقرة

خُصْلَةٌ بِمَنْزِلَةِ الْمُفْعُولِ بِهِ ، وَأَيْضاً فَإِنَّ الْفِعْلَ وَاقِعٌ فِيهِ •
وَلِئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ
•• [١٤٥]

لأنهم كفروا وقد تبينوا الحق فليس تنفعهم (٤٦٨) الآيات • قال
« لا خفش والفراء : (٤٦٩) أجبت « إن » بجواب « لو » لأن المعنى ولو
أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية (ما تبعوا قِبْلَتَكَ) وكذا
تجيب « لو » بجواب « إن » تقول : لو أحسنتُ أحسنَ إليك
ومثله « ولئن أرسلنا ريحاً فرأوه مُصْفَرّاً لَظَلَّوْا » أي (٤٧٠) لو
أرسلنا ريحاً • قال أبو جعفر : هذا القول خطأ على مذهب سيويوه (٤٧١)
وهو الحق ، لأن معنى « إن » ، خلافُ معنى « لو » ، يعني أن معنى
إن يجب بها الشيء لوجوب غيره تقول : إن أكرمتني أكرمتك ومعنى
« لو » أنه يمتنع بها الشيء لامتناع غيره • فلا تدخل واحدة منهما على
الأخرى • والمعنى ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية لا يتبعون
قِبْلَتَكَ • وقال سيويوه : المعنى ولئن أرسلنا ريحاً فرأوه مصفراً
لَيُظْلَنَ •

الذين آتيناهم الكتاب •• [١٤٦]

ابتداء (يَعْرِفُونَهُ) في موضع أي يعرفون التحويل أو يعرفون
الأنبي صلى الله عليه وسلم •

(٤٦٨) د : ينفعهم •

(٤٦٩) معاني الفراء ٨٤/١ •

(٤٧٠) آية ٥١ - الروم :

(٤٧١) الكتاب ٤٥٦/١ •

سورة البقرة

الحقُّ من ربِّكَ ٠٠ [١٤٧]

رفع بالابتداء او على ١٨/ب اضممار ابتداء وروي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قرأ (الحق) (٧٢) منصوباً أي يعلمون الحق فأما الذي في « الأنبياء » « الحق » فهم معرضون ، (٧٣) فلا نعلم أحداً قرأه إلا منصوباً والفرق الذي بينهما أن الذي في سورة البقرة مبتدأ آية والذي في سورة الأنبياء ليس كذلك .

ولِكُلِّ وَجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا ٠٠ [١٤٨]

الهاء والألف مفعول أول والمفعول الثاني محذوف أي هو موليها وَجْهَةٌ او نفسه والمعنى هو مول نحوها وَجْهَةٌ والعرب تحذف من كلٍّ وبعض فيقولون (٧٤) كلُّ مُنْطِقٍ : أي كل رجل والتقدير ولكل أمة وأهل ملة . (فاستَبِقُوا الْخَيْرَاتِ) أمر أي بادروا ما أمركم الله جل وعز به مِنْ اسْتِقْبَالِ شَطْرِ الْبَيْتِ الْحَرَامِ .

لِئَلَّا ٠٠ [١٥٠]

وان شئتَ خَفَّفْتَ الهمزة (يكون) نصب بأن ، وإن شئتَ قلتَ : تكون لتأنيث الحجة وهذا متعلق بما تقدم من الاحتجاج عليهم . (إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ) في موضع نصب استثناء ليس من الأول كما تقول العرب : ما نفع إلا ما ضرَّ وما زاد نقص (ولأنتم نصمتم عليكم) قال أخفش : هو معطوف على لئلا يكون أي ولأن أنتم نصمتم عليكم .

كما أرسلنا فيكم ٠٠ [١٥١]

قال أبو جعفر : قد ذكرنا معناه والكاف في موضع نصب أي لعنكم

(٤٧٢) مختصر ابن خالويه ١٠ ، البحر المحيط ٤٣٦/١ .

(٤٧٣) آية ٢٤ - الأنبياء .

(٤٧٤) ب : فتقول .

سورة البقرة

تَهْتَدُونَ اهْتِدَاءً مِثْلَ مَا أَرْسَلْنَا وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ وَأَلَّامٌ نَعْمَتِي عَلَيْكُمْ إِيْمَانًا مِثْلَ مَا أَرْسَلْنَا ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْكَافِ فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ عَلَى الْحَالِ أَيْ وَأَلَّامٌ نَعْمَتِي عَلَيْكُمْ فِي هَذِهِ الْحَالِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ : فَذَكَّرُونِي ذِكْرًا مِثْلَ مَا وَ « مَا » فِي مَوْضِعِ خَفَضٍ بِالْكَافِ وَأَرْسَلْنَا صَلَاتُهَا • (يَتَلَوْ) فَعْلٌ مُسْتَقْبَلٌ وَالْأَصْلُ فِيهِ ضَمُّ الْوَاوِ إِلَّا أَنَّ الضَّمَّةَ مُسْتَقْلَةٌ وَقَبْلُهَا أَيْضًا ضَمَّةٌ فَحُذِفَتْ وَهُوَ فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ نَعْتٍ لِرَسُولٍ (وَيَزَكِّيْكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ) عَطَفَ عَلَيْهِ •

فَذَكَّرُونِي (٤٧٥) [١٥٢] أَمْرٌ (أَذْكُرْكُمْ) (٤٧٥) فِيهِ مَعْنَى الْمَجَازَاةِ فَلِذَلِكَ جُزِمَ • (وَلَا تَكْفُرُونَ) نَهَى فَلِذَلِكَ حُذِفَتْ مِنْهُ التَّنْوِينُ وَحُذِفَتْ الْإِلَاءُ لِأَنَّهُ رَأْسُ آيَةٍ وَابْتِائُهَا حَسَنٌ فِي غَيْرِ الْقُرْآنِ •

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ •• [١٥٣] أَيْ عَنْ الْمَعَاصِي • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ •

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ •• [١٥٤]
عَلَى أَضْمَارٍ مُبْتَدَأٍ وَكَذَلِكَ (بَلْ أَحْيَاءٌ) •

وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ •• [١٥٥]

هَذِهِ الْوَاوُ مَفْتُوحَةٌ عِنْدَ سَبِيوِيهِ (٤٧٦) لِالْتِقَاءِ السَّاكِنَيْنِ وَقَالَ غَيْرُهُ : لَمَّا ضُمَّتْ إِلَى التَّوْنِ صَارَتْ بِمَنْزِلَةِ خَمْسَةِ عَشَرَ •

الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ •• [١٥٦]

نَعْتٌ لِلصَّابِرِينَ (قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ) • قَالَ الْكَسَائِيُّ : إِنْ شِئْتَ كَسَرْتَ

(٤٧٥-٤٧٥) فِي ب وَد « فَذَكَّرُونِي أَذْكُرْكُمْ أَمْرٌ وَجَوَابُهُ »

(٤٧٦) الْكِتَابُ ١٥٧/٢ •

سورة البقرة .

«الْأَلِفَ لَا سَمْعِيَّهَا وَكَثَرَتِهَا» ، وَقَالَ الْفَرَاءُ (٤٧٧) : «وَأَمَّا كُسِرَتِ النُّونُ فِي «إِنَّا اللَّهُ» لِكَثْرَةِ اسْتِعْمَالِهِمْ إِيَّاهَا • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : «أَمَّا قَوْلُ الْفَرَاءِ «فَغَلَطَ» قَبِيحٌ لِأَنَّ النُّونَ لَا تُكْسَرُ وَلَا يَكُونُ مَا قَبْلَ الْأَلِفِ أَبَدًا مَكْسُورًا وَلَا مَضْمُومًا وَأَمَّا قَوْلُ الْكَسَائِيِّ : «فَيَجُوزُ عَلَى أَنَّهُ يُرِيدُ أَنَّ الْأَلِفَ مَمَالَةٌ إِلَى الْكُسْرَةِ وَأَمَّا عَلَى أَنَّ تُكْسَرُ فَمَحَالٌ لِأَنَّ الْأَلِفَ لَا تُحَرِّكُ الْبَتَّةَ» وَأَمَّا أَمِيلَتِ الْأَلِفُ فِي «إِنَّا اللَّهُ» لِكُسْرَةِ اللَّامِ فِي اللَّهِ وَلَوْ قُلْتَ : «إِنَّا لَنَزِيدُ شَاكِرُونَ» لَمْ يَجْزِ إِمَالَةُ الْأَلِفِ لِأَنَّهَا فِي حَرْفٍ آخَرَ ، وَجَازَ ذَلِكَ فِي «إِنَّا اللَّهُ» لِأَنَّهُ لَمَّا كَثُرَ صَارَ الشَّيْئَانِ بِمَنْزِلَةِ شَيْءٍ وَاحِدٍ ، وَإِنْ شَتَّ فَبَحَثْتُ • وَالْأَصْلُ إِنَّا جَذِفْتُ أَحَدِي النَّوْنَيْنِ تَخْفِيفًا ، وَكَذَا (وَأَنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ) •

أُولَئِكَ ٠٠ [١٥٧]

مبتدأ والخبر (عليهم صلوات من ربهم) (ورحمة) عطف على صلوات (وأولئك) مبتدأ و (هم) ابتداء ثان و (المهتدون) خبر الثاني والثاني وخبره خبر الأول ، وإن شئت كانت «هم» زائدة تأكيداً «والمهتدون» الخبر •

إِنَّ الصَّفَا ٠٠ [١٥٨]

اسم «إِنَّ» ، وَالْأَلِفُ مُنْقَلِبَةٌ مِنْ وَاوٍ (وَالْمُرُوءَةُ) عطف على الصفا (من شعائر الله) الخبر مشتق من شعرت به وهمز لأنه فعيل لا أصل للياء في الحركة فأبدل منها هجرزة (فهين) ١٩/أ في موضع رفع بالابتداء و (حجج) في موضع جزم بالشرط ، وجوابه وخبر (٤٧٨) الابتداء (فلا جناح عليه أن يطوف بهما) والأصل : يطوف ثم أدغمت التاء

(٤٧٧) معاني الفراء ٩٤/١ •

(٤٧٨) ب ٥ : في خبر •

سورة البقرة

في الطاء ، وحكى (أن يَطُوفَ بهما^(٤٧٩)) على^(٤٨٠) ، التكرير ، ورؤى
عن ابن عباس (أن يَطُفَ)^(٤٨١) والاصل أيضاً يَطُفُف^(٤٨٢) ، أدغمت
التاء في الطاء • قال أبو جعفر : ولا نعلم أحداً قرأ : « أن يَطُوفَ بهما »
(ومن تَطَوَّعَ خيراً فان الله) فعل ماضٍ في موضع جزم بالشرط وهذه
قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وهي حسنة لأنه لا علة فيها ، وقراءة
أهل الكوفة إلا عاصماً (ومن يَطَوَّعَ خيراً)^(٤٨٣) والاصل يَطَوُّع
أدغمت التاء في الطاء (فان الله) اسم إن (شاكر) خبره (عليم) نعت
لشاكر • وإن شئتَ كان خيراً بعد خبر •

إن الذين •• [١٥٩]

اسم « إن » ، وقرأ طلحة بن مصرف (من بعد ما بيَّنه
للنَّاس) بمعنى بيَّنه الله (أولئك) مبتدأ (يَلْعَنُهُمُ الله) في موضع
الخبر والجملة خبر « إن » ولغته وطره أي باعده من رحمته كما
قال :^(٤٨٤)

٢٩- ذَعَرْتُ بِهِ الْقَطَا وَتَفَيْتُ عَنْهُ
مَقَامَ الذَّئْبِ كَالرَّجُلِ التَّلْعِينِ^(٤٨٥)

-
- (٤٧٩) مختصر ابن خالويه ١١ « عيسى بن عمر »
(٤٨٠) في ب زيادة و « أن يطوف بهما »
(٤٨١) املاء ما من به الرحمن ٧٠/١ ، البحر المحيط ٤٥٧/١ (وهي قراءة
أبي السَّمَّال أيضاً)
(٤٨٢) كذا في أ وب ود وفي كتاب املاء ما من به الرحمن ٧٠/١
(٤٨٣) في معاني الفراء ٩٥/١ « اصحاب عبدالله وحمر »
(٤٨٤) ب ، د : قال الشماخ
(٤٨٥) الشاهد للشماخ : ديوانه ٣٢٠ ، تفسير الطبري ٤٠٨/١ ، ٥٤/٢
« •• مكان الذئب •• » ، اللسان (لعن) ، (لجن) ، الخزائن
• ٢٢٢/٢

سورة البقرة

قال أبو جعفر : وقد بيّنا معنى « ويلعنهم اللاعنون » ، لأن للقائل أن يقول : أهل دينهم لا يلعنونهم ومن أحسن ما قيل فيه أن أهل دينهم يلعنون (٤٨٦) ، على الحقيقة لانهم يلعنون الظالمين وهم من الظالمين .
إلا الذين تابوا ٠٠ [١٦٠] نصب بالاستثناء .

إن الذين كفروا [١٦١]

اسم « إن » (أولئك عليهم لعنة الله) الخبر ، وقرأ الحسن (أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعون) (٤٨٧) وهذا معطوف على الموضع كما تقول : عَجِبْتُ من قيام زيد وعمر لأن موضع « زيد » موضع رفع والمعنى من أن قام زيد والمعنى أولئك عليهم أن يلعنهم الله والملائكة والناس أجمعون .

خالدين فيها ٠٠ [١٦٢] حال .

والهكم إله واحد ٠٠ [١٦٣] ابتداء وخبر .

إن في خلق السموات والأرض ٠٠ [١٦٤] (لايات) في موضع نصب اسم إن .

ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا ٠٠ [١٦٥]

« من » في موضع رفع بالابتداء و « يتخذ » على اللفظ ، ويجوز في غير القرآن يتخذون (يحبونهم) على المعنى ، ويجوز في غير القرآن يحبهم وهو في موضع نصب على الحال من المضمرة الذي في يتخذ ، وإن شئت كان نعتاً لأنداد ، وإن شئت كان في موضع رفع نعتاً لمن على أن من نكرة كما قال :

(٤٨٦) ب ، د : يلعنونهم

(٤٨٧) معاني الفراء ١/٩٦ .

سورة البقرة

٣٠- فكفى بنا فضلاً على من غيرنا
حُبُّ النبي مُحَمَّدٍ إِيَّانَا (٤٨٨)

(والذين آمنوا أشدُّ) ابتداء وخبر (حُبًّا) على اليان (ولو يرى
الذين ظلموا) بالياء قراءة أهل مكة وأهل الكوفة وأبي عمرو وهي اختار
أبي عبيد ، وقرأ أهل المدينة وأهل الشام (ولو ترى الذين) (٤٨٩) ، بالتاء
وفي الآية اشكال وحذف زعم أبو عبيد أنه اختار القراءة بالياء لأنه يروى
في التفسير أن المعنى لو يرى الذين ظلموا في الدنيا عذاب الآخرة لعلوا
أن القوة لله • قال أبو جعفر : روى عن محمد بن يزيد أنه قال : هذا
التفسير الذي جاء به أبو عبيد بعيد وليست عبارته فيه بالجملة لأنه يُقَدَّرُ
ولو ترى الذين ظلموا العذاب وكأنه جعله مشكوكاً فيه ، وقد أوجبه الله
عز وجل • ولكن التقدير وهو قول أبي الحسن الاخفش سعيد • ولو يرى
الذين ظلموا أن القوة لله ، ويرى بمعنى يعلم أى لو يعلمون حقيقة قوة
الله فيرى واقعة (٤٩٠) على « أن » ، وجواب « لو » محذوف أى لتبينوا
ضرر اتخاذهم الآلهة ، كما قال « ولو ترى إذ وقفوا على النار » (٤٩١)
« ولو ترى إذ وقفوا على ربهم » (٤٩٢) ولم يأت للوجوب • قال الزهري

-
- (٤٨٨) روى الشاهد لحسان بن ثابت في الكتاب ٢٦٩/١ : معاني القرآن
للقراء ٢١/١ ، ٢٤٥ ، تفسير الطبري ١٧٩/١ ، ١٥٠/٤ ، شرح
الشواهد للشنتمري ٢٦٩/١ ، المقاصد النحوية ٥٤٦/١ ، الخزانة
٤٥٦/٢ (رواه البغدادى لغيره ايضا) وورد غير منسوب في مجالس
ثعلب ٣٣٠/١ ، اعراب القرآن المنسوب للزجاج ٥٢٩/٢ •
وسر صناعة الاعراب لابن جنى ١٥٢/١ •
(٤٨٩) هي ايضا قراءة الحسن وقتادة وشيبة وابى جعفر ويعقوب • البحر
المحيط ٤٧١/١ •
(٤٩٠) ب ، د : ويرى واقعة •
(٤٩١) آية ٢٧ - الانعام •
(٤٩٢) آية ٣٠ - الانعام •

سورة البقرة

وقناة : الاضمار أشد للوعيد • قال أبو جعفر : ومن قرأ (ولو ترى)
بإثاء كان « الذين » مفعولين عنده وحذف أيضاً جواب « لو » و (أن)
في موضع نصب أي لان القوة لله وأنشد سيويه :

٣١- وأغفر عوراء الكريم ادخاره
وأعرض عن شتم اللئيم تكثرما (٤٩٣)

أي لادخاره ، وأجاز الفراء (٤٩٤) أن تكون ١٩/ب « أن » في موضع نصب
نصب على اضمار الرؤية ومن كسر فقراً (إن القوة لله وإن الله)
جعلهما استئنافاً (جميعاً) نصب على الحال (وأن الله شديد العذب)
عطف على أن الاولى •

إذ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا •• [١٦٦]

ضمت (٤٩٥) الهمزة في اتبعوا اتباعاً للتاء وضمت (٤٩٦) التاء الثانية
لتدل على أنه لما لم يُسَمَّ فاعله فان قيل : سيل مالم يسم فاعله أن يُضَمَّ
أوله للدلالة فكيف ضُمَّ الثالث (٤٩٧) هذا للدلالة فالجواب أن سيل
فعل ما لم يُسَمَّ فاعله أن يضم أول متحركاته فلما كانت التاء الاولى
ساكنة اجْتَلَبَتْ لها الهمزة وحُرِّكَتْ الثانية لأنها أول المتحركات •
(ورَأَوْا الْعَذَابَ) ضُمَّتْ (٤٩٨) الواو لالتقاء الساكنين •

•• لو أن لنا كَرةً •• [١٦٧] « أن » في موضع رفع أي لو وقع
ذلك (فَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ) جواب التمني (كما) الكاف في موضع نصب

(٤٩٣) من الشاهد ٨ •

(٤٩٤) معاني الفراء ٩٧/١ •

(٤٩٥، ٤٩٦) ب : ضمنت •

(٤٩٧) ب ، د : ثالث •

(٤٩٨) ب ، د : ضمنت •

مسورة البقرة

أى تبرؤا كما ، ، ويجوز أن يكون نصباً على الحال (كذلك) الكلف في موضع رفع أى الامر كذلك ، ويجوز أن تكون في موضع نصب نفياً لمصدر محذوف أى رؤية كذلك (يَرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ) مفعولان (حسرات عليهم) نصب على الحال .

يا أيها الناس كلوا مما في الأرض حلالاً طيباً .. [١٦٨]
نعت لمفعول أى شيئاً حلالاً أو أكلاً حلالاً . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا (خطوات الشيطان) .

.. وَأَنْ تَقُولُوا .. [١٦٩]

في موضع خفض عطفاً على قوله (بالسوء والفحشاء) .
.. أو لو كان آباؤهم .. [١٧٠] فتحت الواو لأنها واو عطف .
ومثل الذين كفروا .. [١٧١] .

مبتدأ ، وخبره (كمثل الذي يَسْمَعُ) قال أبو جعفر : وقد تفصينا معناه . (بما لا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ) نصب يسمع (ونداء) عطف عليه (صَمٌ) أي هم صم .

إنما حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ .. [١٧٣]
نصب بحَرَّمَ و « ما ، كافة ، ويجوز أن تجعلها بمعنى الذي وترفع الميتة والدم ولحم الخنزير . (فَمَنْ اضْطُرَّ) ضمت النون لالتقاء الساكنين وأتبع الضمة الضمة ، ويجوز الكسر على أصل التقاء الساكنين ، وقرأ أبو جعفر (فَمَنْ اضْطُرَّ) (٩٩) بكسر الطاء لأن الأصل اضْطُرَّ فلما ادغم ألقى حركة الراء على الطاء ويجوز فمن اضُرَّ لما لم يَجْزُ أن يُدْغِمِ الضاد في الطاء أدغم الضاد في الضاد ، ويجوز أن قلب

(٤٩٩) مختصر ابن خالويه ١١ • بضم النون وكسر الطاء .

سورة البقرة

الضاد طاء من غير إدغام ثم تدغم الطاء في الطاء فتقول : فمن اطرر وهذا في غير القرآن ، (غَيْرَ باغٍ) « غير » نصب على الحال ، والاصل باغي استثقلت الحركة في (٥٠٠) الياء فَسَكَنْتُ والتون ساكن فَحُذِفَتْ الياء لسكونها وسكون التون وكانت أولى بالحذف لان التون علامة وقبل الياء ما يدل عليها وكذا ولا عاد .

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ ۖ ۰۰ [١٧٤]
اسم « إِنَّ » والخبر (أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ)
ليسَ الْبِرُّ ۖ ۰۰ [١٧٧]

اسم ليس والخبر (أَنْ تُولُوا) وقرأ الكوفيون (ليس البر أن تولوا) (٥٠١) جعلوا « أَنْ » في موضع رفع والاول بغير تقديم ولا تأخير وفي قراءة أبي وابن مسعود (ليس البر بأن تولوا) فلا يجوز في البر هاهنا إلا الرفع (ولكن البر) وقرأ الكوفيون (ولكن البر) رفع بالابتداء (مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ) الخبر ، وفيه ثلاثة أقوال : يكون التقدير ولكن البر بر من آمن بالله ثم حذف كما قال (٥٠٢) :
فانما هي إقبال وإدبار (٥٠٣) — ٣٢

-
- (٥٠٠) ب ، د : على .
(٥٠١) قرأ بها حمزة وحفص وباقي القراء برفع « البر » (معاني القراء ١٠٣/١ ، البحر المحيط ٢/٢) .
(٥٠٢) في ب : قالت الخنساء .
(٥٠٣) الشاهد للخنساء صدره « ترتع ما رتعت حتى اذا ادكرت » انظر ديوان الخنساء ص ٥٠ ، الكتاب ١٦٩/١ ، الكامل ٢٤٧ ، ١١٧١ ، شرح ابیات سیبویه للنحاس ورقة ١٩ ب (ص ٦٦ من المطبوع) المحتسب لابن جنى ٤٣/١ شرح الشواهد للشنتمري ١/١٦٩ ، المجازات النبوية ٤٠٢ « ترتاع مانسيت حتى اذا ذكرت ٠٠٠ »

سورة البقرة

أى ذات إقبال ، ويجوز أن يكون التقدير ولكن ذو البر من آمن بالله ويجوز أن يكون البر بمعنى البار والبر كما يقال : رجل عدل ، وفي الآية إشكال من جهة الاعراب لأن بعد هذا^(٥٠٤) (والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين) فيه خمسة أقوال : يكون و « الموفون » رفعا عطفاً على « من » ، و « الصابرين » على المدح أى وأعني الصابرين ، ويكون و « الموفون » رفعا بمعنى : وهم الموفون مدحاً للمضمرين و « الصابرين » عطفاً على ذوي القربى ، ويكون و « الموفون » رفعا على وهم الموفون و « الصابرين » بمعنى وأعني الصابرين فهذه ثلاثة أجوبة لا مطمئن^(٥٠٥) فيها من جهة ٢٠/١٢٠/ الاعراب موجودة في كلام العرب وأشد سيويه : (٥٠٦)

٣٣- لا يَبْعَدَنَّ قَوْمِي الَّذِينَ هُمْ
سُمُّ الْعُدَاةِ وَآفَةُ الْجُزُرِ
النَّازِلِينَ بِكُلِّ مَعْتَرِكٍ
وَالطَّيِّبُونَ مَعَاقِدَ الْأُزُرِ

وإن شئت قلت : النازلون والطيبين ، وإن شئت رفعتهما جميعاً ، ويجوز نصبهما . قال الكسائي : يجوز أن يكون و « الموفون » نسقاً على « من »

(٥٠٤) ب ، د : بعدها .

(٥٠٥) ب ، د : لا يطعن .

(٥٠٦) البيتان للخيرتق بنت هفان وهي شاعرة جاهلية ٠٠ انظر : ديوانها

٢٩ «النازلون بكل ٠٠ والطيبون ٠٠» الكتاب ١/١٠٤ «النازلون ٠٠»

وكذا وردت «النازلين» ١/٢٤٦ ، ٢٤٩ ، تأويل مشكل القرآن

لابن قتيبة ٣٨ ، تفسير الطبري ١/١٤٦ ، ٢٤/٤٠ (غير منسوبين) ،

اشتقاق اسماء الله للزجاجي ورقة ١٣٣ أ ، شرح شواهد الشنتمري

١/١٠٤ «النازلون ٠٠» ، المحتسب لابن جني ٢/١٩٨ «النازلين ٠٠»

والطيبين ٠٠ » شرح ما يقع فيه التصحيف والتحريف ٣٨٢ ، الخزانة

٢/٣٠١ .

سورة البقرة

و « الصابرين » نسقاً على « ذَوِي الْقُرْبَى » • قال أبو جعفر : وهذا القول خطأ وغلط بَيِّنٌ لَّانَكَ إِذَا نَصَبْتَ الصَّابِرِينَ وَنَسَقْتَهُ ^(٥٠٧) عَلَى ذَوِي الْقُرْبَى دَخَلَ فِي صَلَاةِ مَنْ ، فَازْدَرَفَتْ « الْمَوْفُونَ » عَلَى أَنَّهُ نَسَقَ عَلَى « مَنْ » فَقَدْ نَسَقَتْ عَلَى « مَنْ » مِنْ قَبْلِ أَنْ تَتِمَّ الصَّلَاةُ وَفُرِقَتْ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالْمَوْصُولِ بِالْمَعْطُوفِ ، وَالْجَوَابِ الْخَامِسُ : أَنْ يَكُونَ وَ « الْمَوْفُونَ » عَطْفًا عَلَى الْمَضْمَرِ الَّذِي فِي آمَنَ « وَالصَّابِرِينَ » عَطْفًا عَلَى « ذَوِي الْقُرْبَى » قَالَ الْكَسَاوِيُّ : وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ (وَالْمَوْفِينَ وَالصَّابِرِينَ) قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : يَكُونُ مَنْسُوقَيْنِ عَلَى ذَوِي الْقُرْبَى وَعَلَى الْمَدْحِ • قَالَ الْفَرَاءُ : وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ فِي « النِّسَاءِ » « وَالْمَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ » ^(٥٠٨) •

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ •• [١٧٨]
اسم مالم يُسَمِّ فاعله (فِي الْقَتْلَى) لَمْ يَتَّبِعْ فِيهِ الْأَعْرَابَ لِأَنَّهُ فِيهِ أَلْفُ التَّائِيثِ وَجِيءَ بِهَا لِتَأْيِيثِ الْجَمَاعَةِ (الْحَرُّ بِالْحَرِّ) ابْتِدَاءً وَحَبْرٌ (وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَتْنَى بِالْأَتْنَى) نَسَقَ عَلَيْهِ (فَمَنْ عَفِيَ لَهُ) شَرْطُ وَالْجَوَابُ (فَاتَّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ) وَهُوَ رَفْعٌ بِالْإِبْتِدَاءِ ، وَالتَّقْدِيرُ فَعَلِيهِ اتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَيَجُوزُ فِي غَيْرِ الْقُرْآنِ فَاتِّبَاعًا وَأَدَاءً يَجْعَلُهُمَا مُصَدِّرِينَ (ذَلِكَ تَخْفِيفٌ) ابْتِدَاءً وَخَبَرٌ •

وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ •• [١٧٩] رَفْعٌ بِالْإِبْتِدَاءِ • وَقِرَاءَةُ أَبِي وَأَبِي الْجَوَازِ (وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ) شَاذَةٌ وَالظَّاهِرُ يَدُلُّ عَلَى غَيْرِهَا • قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ « كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى » فَدَلَّ بَعْضُ الْكَلَامِ عَلَى بَعْضٍ وَالتَّفْسِيرُ عَلَى الْقِصَاصِ • رَوَى سَفْيَانُ التَّوْرِيُّ عَنِ السَّدِثِيِّ عَنْ أَبِي مَالِكٍ « وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ » قَالَ : إِنْ لَا يَقْتُلُ

(٥٠٧) ب ، د : وعطفته •

(٥٠٨) آية ١٦٢ - النساء • انظر معاني الفراء ١/١٠٦ •

سورة البقرة

بعضكم بعضاً ثم قال : (لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) حُذِفَ المفعول لعلم السامع .
 روى الليث عن ربيعة في قوله (لعلكم تتقون) محارمكم وما نهيت
 بعضكم فيه عن بعض .

كُتِبَ تليكم إذا حَضَرَ أحدكم المَوْتُ ٠٠ [١٨٠]
 في الكلام تقدير واو العطف المعنى وكُتِبَ عليكم ومثله في بعض
 الأقوال « لا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَبَ وَتَوَلَّى » (٥٠٩) أى
 ولا يَصْلَاهَا ٠ (أحدكم) مفعول و (الموت) فاعل (إِنْ تَرَكَ خَيْرًا)
 شرط ، وفي جوابه قولان : قال الاخفش سعيد : التقدير فالوصية ثم
 حذفت الفاء كما قال :

٣٤- مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرْهَا

والشَّرَّ بِالشَّرِّ عِنْدَ اللَّهِ مِثْلَانِ (٥١٠)

والجواب الآخر أَنَّ الماضي يجوز أَنْ يكون جوابه قَبْلَهُ وبعده فيكون
 التقدير الوصية للوالدين والأقربين إِنْ تَرَكَ خَيْرًا فَانْ حذفت الفاء فالوصية
 رفع بالابتداء وإن لم تقدر الفاء جاز أَنْ ترفعها أيضاً بالابتداء وَأَنْ ترفعها
 على أنها اسم ما لم يُسَمَّ فاعله أى كتب عليكم الوصية ٠ قال أبو جعفر :
 وقد ذكرنا في الآية أقوالاً منها أَنْ تكون منسوخة بالفرض ومنها أَنْ
 تكون على النذب على (٥١١) الوصية ٠ قال أبو جعفر : والقول أنه لا يجوز
 أَنْ يكونَ شَيْءٌ من هذا على النذب إِلَّا بدليل وقد قيل : أنها منسوخة

(٥٠٩) آية ١٥ ، ١٦ - الليل ٠

(٥١٠) نسب الشاهد لحسان بن ثابت في : الكتاب ٤٣٥/١ ٠ ٠ عند الله
 نسيان ، ديوان الخطيئة ٢٩١ (وهو غير موجود في ديوانه) ،
 وورد منسوباً لعباد الرحمن بن حسان ولكعب بن مالك الانصاري في
 الخزائن ٦٤٤/٣ ٠ وغير منسوب في : المحتسب لابن جنى ٤٩٣/١ ،
 سر صناعة الاعراب ٢٦٦/١ ، شرح الشواهد للشنتمري ٤٣٥/١ ٠
 (٥١١) ب : الى ٠

سورة البقرة

بالحديث « لا وصية لوارث » (٥١٢) • (حقاً) مصدر ، ويجوز في غير القرآن « حق » بمعنى ذلك حق •

فَمَنْ بَدَّلَهُ ۖ ۞ [١٨١]

شرط ، وجوابه (فانما إثمهُ على الذين يَبَدِّلُونَهُ) و « ما » كافة لأن عن العمل و « إثمهُ » رفع بالابتداء « على الذين يَبَدِّلُونَهُ » في موضع الخبر •

فَمَنْ خَافَ ۖ ۞ [١٨٢]

شرط ، والاصل خَوْفَ وَقُلِبَتِ الواو ألفاً لتحرّكها وتحرك ما قبلها • وأهل الكوفة يُمِلُّونَ « خاف » ليدلوا على الكسرة من فَعَلْتُ (مِنْ مُوصٍ) ومن مُوصٍ والتخفيف أبين لأن أكثر النحويين يقول : مُوصٍ للتكثير وقد يجوز أن يكون مثل كَرَمٍ وأكرم (جَنَفًا) من جَنَفَ يَجْنَفُ إذا جَارَ والاسم منه جَنَفٌ وجانف (فأصلح بينهم) عطف على خاف والكناية عن الورثة ٢٠/ب ولم يَجْرَ لهم ذِكْرٌ لانه قد عُرِفَ المعنى وجواب الشرط (فلا إثمَ عليه) •

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ۖ ۞ [١٨٣]

اسم ما لم يُسَمَّ فاعله (كما كُتِبَ على الذين مِنْ قَبْلِكُمْ) الكاف في موضع نصب من ثلاث جهات : يجوز أن يكون نعتاً لمصدر من كُتِبَ أي كُتِبَ عليكم الصيامُ كتباً كما ، ويجوز أن يكون التقدير كُتِبَ عليكم الصيام صوماً كما ، ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال أي كُتِبَ عليكم الصيامُ مشبهاً كما كُتِبَ على الذين من قبلكم ، ويجوز أن يكون في موضع رفع نعتاً للصيام وما للصيام وما بيانه « الذين

(٥١٢) انظر سنن أبي داود - الوصايا حديث ٢٨٧٠ •

سورة البقرة

آمَنُوا ، وَ « مَا » (٥١٣) فِي مَوْضِعِ خَفْضِ وَصَلَتِهَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالضَّمِيرُ (٥١٤) فِي كُتِبَ يَعُودُ عَلَى « مَا » .

أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ٠٠ [١٨٤]

قال الاخفش : « أَيَّامًا » نصبٌ بالصيام أي كُتِبَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَصُومُوا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ، وقال الفراء : (٥١٥) هي نصبٌ بِكُتِبَ لِأَنْ فَعَلَ مَا لَمْ يَنْسَمِ فاعله إِذَا رَفَعَتْ بَعْدَهُ اسْمًا نَصَبْتَ الْآخَرَ . وفي الآية شيء لطيف غامض من النحو يقال : لا يجوز النحويون : هذا صارفٌ (٥١٦) ظريفٌ زيداً وكيف يجوز أن تنصب « أَيَّامًا » بالصيام إِذَا كَانَتْ الْكَافُ نَعْتًا لِلصَّيَامِ ؟ فاجواب أنك إِذَا جَعَلْتَ أَيَّامًا مَفْعُولَةً لَمْ يَجْزْ هَذَا ، وَإِنْ جَعَلْتَهَا ظَرْفًا جَازَ لِأَنَّ الظُّرُوفَ تَعْمَلُ فِيهَا الْمَعَانِي ، وَزَعَمَ أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى : أَنَّ ذَلِكَ لَا يَجُوزُ الْبَتَّةَ وَإِنْ جَعَلْتَ الْكَافَ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ بِكُتِبَ لَمْ يَجْزْ لِأَنَّكَ تَفَرَّقَ بَيْنَ الصَّيَامِ وَبَيْنَ مَا عَمِلَ فِيهِ بِمَا لَمْ يَعْمَلْ فِيهِ وَإِنْ جَعَلْتَ الْكَافَ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ بِالصَّيَامِ وَنَصَبْتَ أَيَّامًا بِالصَّيَامِ فَلَا اخْتِلَافَ فِيهِ إِنَّهُ « جَيِّدٌ يَالِغٌ (مَعْدُودَاتٍ) نَعْتٌ لِأَيَّامٍ إِلَّا أَنَّ التَّاءَ كَسَرْتَ عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ لِأَنَّهُ جَمَعَ مُسَلِّمٌ ، وَعِنْدَ الْكُوفِيِّينَ لِأَنَّهَُا غَيْرُ أَصْلِيَّةٍ . (فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا) شَرْطُ بَمَنْ أَيْ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ (فَعِدَّةٌ) رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ ، وَالْخَبَرُ عَلَيْهِ حَذَفٌ . قَالَ الْكِسَائِيُّ : وَيَجُوزُ فَعِدَّةٌ أَيْ فَلْيُصَمِّ عِدَّةٌ (مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ) لَمْ تَنْصَرَفْ « أُخَرَ » عِنْدَ سَيَوِيهِ (٥١٧) لِأَنَّهَُا مَعْدُولَةٌ عَنِ الْآلِفِ وَاللَّامِ لِأَنَّ سَبِيلَ فَعَلٍ مِنْ هَذَا الْبَابِ أَنْ يَأْتِيَ

(٥١٣) و « مَا » زيادة من ب .

(٥١٤) في ب « والضمة » تصحيف .

(٥١٥) معاني الفراء ١/١١٢ .

(٥١٦) ب ، د : ضارب .

(٥١٧) انظر الكتاب ٢/٤٣ .

سورة البقرة

بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ نَحْوَ الْكَبْرِ وَالْفُضْلِ • قَالَ الْكَسَائِيُّ : هِيَ مَعْدُولَةٌ (٥١٨) .
 أَخَّرَ كَمَا يَقُولُ : حَمَاءَ وَحُمُرَ فَلِذَلِكَ لَمْ تَتَصَرَّفَ ، وَقِيلَ : مُنِعَتْ مِنْ
 الصَّرْفِ لِأَنَّهَا عَلَى وَزْنِ جُمْعٍ • وَيَقَالُ : إِنَّمَا يَقَالُ يَوْمَ آخِرٍ وَلَا يَقَالُ :
 آخَرَى وَأَخَرٍ إِنَّمَا هِيَ جَمْعُ آخَرَى فَفِي هَذَا جَوَابَانِ : أَحَدُهُمَا أَنَّ نَعْتَ الْأَيَّامِ
 يَكُونُ مُؤَنَّثًا فَلِذَلِكَ نَعِمَتْ بِآخَرٍ ، وَالْجَوَابُ الْآخَرُ أَنَّ يَكُونُ آخِرَ جَمْعٍ
 آخَرَى كَأَنَّهُ أَيَّامٌ آخَرَى ثُمَّ كَثُرَتْ فَقِيلَ أَيَّامٌ آخَر • (وَعَلَى الَّذِينَ
 يُطَيِّقُونَهُ) وَالْأَصْلُ يُطَوِّقُونَهُ ، وَقَدْ قَرِئَ بِهِ فَقَلِبَتْ حَرَكَةُ الْوَاوِ
 عَلَى (٥١٩) الطَّاءِ فَانْقَلَبَتِ الْوَاوُ يَاءً لِانْكَسَارِ مَا قَبْلَهَا ، وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ
 (يُطَوِّقُونَهُ) (٥٢٠) فَصَحَّتِ الْوَاوُ لِأَنَّهُ لَيْسَ قَبْلَهَا كَسْرَةٌ ، وَيَقْرَأُ
 (يَطَوِّقُونَهُ) (٥٢١) وَالْأَصْلُ : يَتَطَوَّقُونَهُ ثُمَّ ادْغَمَتِ التَّاءُ فِي
 الطَّاءِ • وَالْقِرَاءَةُ الْمُجْمَعُ عَلَيْهَا (يُطَيِّقُونَهُ) وَأَصْحَحَ مَا فِيهَا أَنَّ الْآيَةَ
 مَنَسُوخَةٌ كَمَا ذَكَرْنَاهُ • فَأَمَّا يُطَيِّقُونَهُ وَيَطَوِّقُونَهُ فَلَا يَجُوزُ لَانَ الْوَاوِ
 لِأَنَّهُ قَلْبٌ يَاءً إِلَّا لَعَلَّهُ • (فِدِيَّةُ طَعَامِ مَسَاكِينَ) (٥٢٢) هَذِهِ قِرَاءَةٌ
 أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَابْنُ عَامِرٍ رَوَاهَا عَنْهُ عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ ، وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَالْكَسَائِيُّ
 وَحُمَزَةُ (وَعَلَى الَّذِينَ يُطَيِّقُونَهُ فِدِيَّةُ طَعَامِ مَسْكِينٍ) وَهَذَا اخْتِيَارُ
 أَبِي عُبَيْدٍ وَزَعَمَ أَنَّهُ اخْتَارَهُ لِأَنَّهُ مَعْنَاهُ لِكُلِّ يَوْمٍ اطْعَامُ وَاحِدٍ مِنْهُمْ

(٥١٨) فِي بِ زِيَادَةِ « عَنْ » •

(٥١٩) ب ، د : إِلَى •

(٥٢٠) فِي الْمَحْتَسِبِ ١١٨/١ أَنْ ضُمَّ الْيَاءُ وَتَشْدِيدُ الْوَاوِ الْمَفْتُوحَةُ قِرَاءَةُ ابْنِ
 عَبَّاسٍ بِخِلَافِ وَعَائِشَةَ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَطَاوُوسَ وَسَعِيدِ بْنِ جَبْرِ
 وَمُجَاهِدٍ بِخِلَافِ وَعُكْرَةَ وَابُوبِ السَّخْتِيَانِي •

(٥٢١) قِرَاءَةُ مُجَاهِدٍ كَمَا فِي الْمَحْتَسِبِ ١١٨/١ وَهِيَ قِرَاءَةُ عَائِشَةَ وَمُجَاهِدٍ
 وَطَاوُوسَ وَعُمَرُو بْنُ دِينَارٍ كَمَا فِي الْبَحْرِ الْمَحِيطِ ٣٥/٢ •

(٥٢٢) انْظُرْ كِتَابَ السَّبْعَةِ لِابْنِ مُجَاهِدٍ ١٧٦ •

سورة البقرة

فَالوَاحِدَ مُتَرْجِمٍ عَنِ الْجَمِيعِ وَلَيْسَ الْجَمِيعُ بِمُتَرْجِمٍ عَنِ الْوَاحِدِ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَهَذَا مُرَدُّودٌ مِنْ كَلَامِ أَبِي عَيْدٍ لِأَنَّ هَذَا إِنَّمَا يُعْرَفُ بِالِدَّلَالَةِ فَقَدْ عَلِمَ أَنَّ مَعْنَى وَعَلَى الَّذِينَ يُطَبِّقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامٌ مَسَاكِينَ أَنَّ لِكُلِّ يَوْمٍ مَسْكِينًا ٢١/أ فَاِلْخْتِيَارُ (٥٢٣) هَذِهِ الْقِرَاءَةُ لِيَرِدَ جَمْعًا (٥٢٤) عَلَى جَمْعٍ • وَاخْتَارَ أَبُو عَيْدٍ أَنْ يَقْرَأَ « فِدْيَةٌ طَعَامٌ مَسْكِينٍ » قَالَ : لِأَنَّ (٥٢٥) الطَّعَامَ هُوَ الْفِدْيَةُ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الطَّعَامُ نَعْتًا لِأَنَّهُ جَوْهَرٌ وَلَكِنَّهُ يَجُوزُ عَلَى الْبَدَلِ وَأَبِينِ مِنْهُ أَنْ يَقْرَأَ (فِدْيَةُ طَعَامٍ) بِالإِضَافَةِ لِأَنَّ فِدْيَةَ مِهْمَةً تَقَعُ لِلطَّعَامِ وَغَيْرِهِ فَصَارَ مِثْلُ قَوْلِكَ : هَذَا نِسَبٌ خَيْرٌ • (فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ) شَرْطٌ وَجَوَابُهُ (وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ) ابْتِدَاءٌ وَخَيْرٌ أَيْ فَالْصَّوْمُ خَيْرٌ لَكُمْ •

شَهْرُ رَمَضَانَ •• [١٨٥]

حُكِمَتْ فِيهِ سِتَّةُ أَوْجِهٍ (شَهْرُ رَمَضَانَ) قِرَاءَةُ الْعَامَةِ ، وَقُرَأَ مُجَاعِدٌ وَشَهْرُ بْنُ حَوْشَبٍ (شَهْرُ رَمَضَانَ) بِالنَّصْبِ وَحِكْمَى عَنِ الْحُسَيْنِ وَأَبِي عَمْرٍو ادْغَامُ الرَّاءِ فِي الرَّاءِ وَهَذَا لَا يَجُوزُ لَثَلَا يَجْتَمِعُ سَاكِنَانِ ، وَالْقِرَاءَةُ الرَّابِعَةُ الْإِخْفَاءُ وَالْوَجْهُ الْخَامِسُ أَنَّ تَقْلِبَ حَرَكَةِ الرَّاءِ عَلَى أَنْهَاءِ فَتَضُمُّ الْهَاءَ ، وَهَذَا قَوْلُ الْكُوفِيِّينَ كَمَا قَالَ أَمْرُو الْقَيْسِ :

٣٥- فَمَنْ كَانَ يَنْسَانَا وَحُسْنَ بَلَاثُنَا

فَلَيْسَ بِنَا سِينًا عَلَى حَالَةٍ بِكُسر (٥٢٦)

وَيَجُوزُ « شَهْرُ رَمَضَانَ » مِنْ جِهَتَيْنِ : أَحَدَاهُمَا عَلَى قِرَاءَةِ مَنْ نَصَبَ قَلْبَهُ حَرَكَةَ الرَّاءِ عَلَى الْهَاءِ ، وَالْأُخْرَى عَلَى لَفَةِ مَنْ قَالَ لَحْمٌ وَلَحْمٌ وَنَهْرٌ

(٥٢٣) ب ، د : فَاِلْخْتِيَارُ :

(٥٢٤) ب ، د : جَمْعٌ •

(٥٢٥) فِي ب وَد زِيَادَةُ « الْفِدْيَةُ هِيَ الطَّعَامُ » •

(٥٢٦) الشَّاهِدُ غَيْرُ مَوْجُودٍ فِي دِيْوَانِ أَمْرِ الْقَيْسِ وَلَمْ اعْثُرْ لَهُ عَلَى نَسْبَةٍ •

سورة البقرة

« شَهْرُ رَمَضَانَ » رفع بالابتداء وخبره (الذي أنزل فيه القرآن) ويجوز أن يكون شهر مرفوعاً على اضممار ابتداء ، والتقدير المفترض عليكم صومه شهر رمضان أو ذلك شهر رمضان أو الصوم أو الايام . ورمضان لا ينصرف لان النون فيه زائدة . ونصب شهر رمضان شاذ وقد قيل فيه أقوال : قال الكسائي : المعنى كُتِبَ عليكم الصيام وأن تَصُومُوا شهر رمضان . قال الفراء : (٥٢٧) أى كُتِبَ عليكم الصيام أى أن تَصُومُوا شهر رمضان . قال أبو جعفر : لا يجوز أن تنصب شهر رمضان بتصوموا لانه يدخل في الصلة ثم يفرق بين الصلة والموصول وكذا ان نصبته بالصيام ، ولكن يجوز أن تنصبه على الاغراء أى الزموا شهر رمضان وصوموا شهر رمضان . وهذا بعيد أيضاً لانه لم يتقدم ذكر الشهر فيُغرى به . (هدى للناس وبيّنات) في موضع نصب على الحال من القرآن والقرآن اسم ما لم يسّم فاعله (فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ) يقال : ما الفائدة في هذا والحاضر والمسافر يشهدان الشهر ؟ فالجواب أن الشهر ليس بمفعول وإنما هو ظرف زمان والتقدير فمن شهد منكم المصر في الشهر ، وجواب آخر أن يكون التقدير فمن شهد منكم الشهر غير مسافر ولا (٥٢٨) مريض (فَلْيَصُْمُهُ) وقرأ الحسن (فَلْيَصُْمُهُ) وكان يكسر لام الأمر كانت مبتدأة أو كان قبلها شيء وهو الاصل ومن أمكن حذف الكسرة لانها ثقيلة . (ومن كان مريضاً أو على سفر) اسم « كان » فيها مضمرة « ومريضاً » خبره « أو على سفر » عطف أى أو مسافراً (فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَالْيُسْرَ لِقَتَانِ) وكذا الْعُسْرُ وَالْعُسْرُ (وَلِتَكْمِلُوا الْعِدَّةَ) فيه خمسة أقوال . قال

(٥٢٧) معاني الفراء ١/ ١١٢ .

(٥٢٨) ب ، د : أو .

سورة البقرة

الآخفش : هو معطوف أي ويريد وتكملوا العدة كما قال : « يُرِيدُونَ
نُطْفِئُوا نَورَ اللَّهِ بِأَقْوَامِهِمْ » (٥٢٩) ، وقال غيره : يريد الله هذا التخفيف
تُكْمَلُوا العدة ، وقيل الواو مقحمة ، وقال الفراء : (٥٣٠) المعنى وتكملوا
العدة فَعَلَ هذا • قال أبو جعفر : وهذا قولٌ حَسَنٌ ومثله (٥٣١) ،
« وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ
الْمُوقِنِينَ » (٥٣٢) أي وليكون من الموقنين فعلنا ذلك ، والقول الخامس
ذكره أبو إسحاق إبراهيم بن السري (٥٣٣) قال : هو محمول على المعنى
والثقدير فَعَلَ الله ذلك لِيسَهِّلَ عليكم وَلِتُكْمَلُوا العدة • قال :
ومثله ما أشده سيويه : (٥٣٤)

٣٦- بَادَتْ وَغَيْرَ آيَهِنَّ مَعَ الْبَلَى
إِلَّا رَوَاكِدَ جَمْرٍ مِنْ هَبَاءٍ
وَمُشَجَّجٍ أَمَا سَوَاءٌ قَدَالِهِ
فَبَدَا وَغَيْرَ سَارَةٍ الْمِعْزَاءِ

لأن معنى : بادت إلا رواكد بها رواكد فكانه ٢١/ب قال : وبها مُشَجَّجٍ أو
نُسِمَ مُشَجَّجٍ ، وقرأ الحسن وقتادة والعاصمان والاعرج (وَلِتُكْمَلُوا
الْعِدَّةَ) واختار الكسائي (وَلِتُكْمَلُوا) لقوله « اليوم أكملت لكم

(٥٢٩) آية ٨ - الصف •

(٥٣٠) معاني الفراء ١/١١٣ •

(٥٣١) ب ، د : وكذلك •

(٥٣٢) آية ٧٥ - الانعام •

(٥٣٣) اعراب القرآن ومعانيه ٢١٩ •

(٥٣٤) ورد البيت الثاني منسوباً للنبي الرمة في ديوانه ٦٦١ « فَبَدَا وَغَيْبَ

ساره • • وهما غير منسوبيين في : الكتاب ١/٨٨ ، شرح الشواهد

للشنتمري ١/٨٨ ، الخزانة ٢/٣٤٨ ، اللسان (شنجج) ٢/٣٠٤

(الثاني فقط) • المشجج : الوتد لشعته •

سورة البقرة

دِينِكُمْ» (٥٣٥) • قال ابو جعفر : هما لفتان بمعنى واحد كما قال « فمهل الكافرين أَمْهَلْهُمْ رويداً » (٥٣٦) ولا يجوز وتكملوا باسكان اللام والفرق بين هذا وبين ما تقدم أن (٥٣٧) التقدير ولان تكملوا العدة فلا يجوز حذف أن والكسرة (وكتكبروا) عطف عليه •

• • فاني قريب •• [١٨٦] خبر ان ، (أجيب) خبر بعد خبر حكى سيبويه : (٥٣٨) هذا حلوه جامض • ويجوز أن يكون نساء ومستأنفاً • (فليستحيوا) لام أمر وكذا (وليؤمنوا) وجزمت لام الأمر لانها تجعل الفعل مستقبلاً لا غير فأشبهت إن التي للشرط ، وقيل : لانها لا تقع إلا على الفعل •

أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثُ •• [١٨٧] اسم ما لم يُسمَ فاعله • قال أبو اسحاق : (٥٣٩) « الرفث » كلمة جامعة لكل ما يريد الرجل من المرأة • (هُنَّ لباسٌ لَكُمْ) ابتداء وخبر وشدت النون من هُنَّ لانها بمنزلة الميم والواو في المذكر • (عَلِمَ اللَّهُ أَنْكُمْ) فَتَحَتْ أَنْ يَعْلَمَ • (فَلَا أَنْ بَاشِرُوهُنَّ) قد ذكرناه وهو اباحة • (وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ) عطف عليه وكذا (وَكُلُوا وَاشْرَبُوا) (فلا تقربوها) جزم (٥٤٠) بالنهي والكلام في « لا » كالكلام في لام الأمر • قال الكسائي : فلا تقربوها قرباناً •

ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدنوا •• [١٨٨]

-
- (٥٣٥) آية ٣ - المائة •
 - (٥٣٦) آية ١٧ - الطارق •
 - (٥٣٧) ب : لان •
 - (٥٣٨) الكتاب ٢٥٨/١ •
 - (٥٣٩) اعراب القرآن ومعانيه ٢٢٠ •
 - (٥٤٠) د : جواب •

سورة البقرة

عطف على تأكلوا ، وفي قراءة أبي (ولاتندلوا) (٥٤١) ويجوز أن يكون ولاتندلوا جواب الامر (٥٤٢) بالواو كما قال :

٣٧- لَاتَنَّهُ عَنْ خُلُقٍ وَتَأْتِي مِثْلَهُ
عَارٌ عَلَيْكَ إِذَا فَعَلْتَ عَظِيمَ (٥٤٣)

(بها) الهاء تعود على الاموال أي ترشوا بها أو تخصصوها من أجلها فكأنكم قد أدلتم بها ويجوز أن تكون الهاء تعود على الحجة وان لم يتقدم لها ذكر كما يقال : أدلى بحجته • « أموالكم » إضافة الجنس أي الاموال التي لكم •

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ •• [١٨٩]

وإن خففت الهمزة أقيت حركتها على السين وحذفتها فقلت : يسألونك وأهله جمع هلال في القليل والكثير وكان يجب أن يقال في الكثير : هلل فاستقلوا ذلك كما استقلوه (٥٤٤) في كساء ورياء من المعتل (قل هي مواقيت) (٥٤٥) ابتداء وخبر ، الواحد ميقات انقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها وهي ساكنة ولم ينصرف مواقيت عند البصريين لأنها جمع وهو جمع لا يجمع ولا نظير له في الواحد وقال الفراء (٥٤٦) لم تنصرف لأنها غاية الجمع • (للناس) خفض باللام ، (والحج) عطف عليه هذه لفة أهل الحجاز وأهل نجد يقولون الحج بكسر الحاء فالفتح

(٥٤١) معاني الفراء ١/ ١١٥ •

(٥٤٢) ب ، د : انتهى •

(٥٤٣) مر الشاهد ١٩ •

(٥٤٤) ب ، د : استقلوا •

(٥٤٥) ب ود ، بل ، تحريف •

(٥٤٦) معاني الفراء ١/ ١١٥ •

سورة البقرة

على المصدر والكسر على أنه اسم والحجّة بفتح الجاء المرة الواحدة والحجّة عمل سنة ومنه ذو الحجّة ويقال للسنة أيضا حجّة كما قال: (٥٤٧)

٣٨- وَقَفْتُ بِهَا مِنْ بَعْدَ عَشْرِينَ حِجَّةً
فَلَأَيًّا عَرَفْتُ الدَّارَ بَعْدَ تَوَهُّمٍ (٥٤٨)
(وليس البر بأن تأتوا البيوت) ولا يجوز نصب البر لان الباء إنما تدخل في الخبر ويقال: بيوت بالكسر وهي لغة رديئة لانه يخالف الباب وجازت على أن تبدل من الضمة كسرة لمجاورتها الياء • (ولكن البر من اتقى) • قال أبو جعفر: قد ذكرناه (٥٤٩) والتقدير من اتقى ما نهى عنه •

(ولا تقتلوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۝) [١٩١] نهى "وهو الأمر بهذا النساء والصبيان وقتل اثنين بواحد يقال: اعتدى إذا جاوز ما يجب" • (وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ) ابتداء وخبر •

(ولا تقتلوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۝) [١٩١] نهى "وهو مسوخ وقرأ الكوفيون (ولا تقتلوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقْتُلُوكُمْ فِيهِ)" (٥٥٠) على قول العرب: قتلنا بني فلان إذا قتلوا بعضهم، ولا يجوز هذا حتى يُعرف المعنى، وحكي عن محمد بن يزيد أنه قال: لا ينبغي أن تُقرأ هذه القراءة لانه يجب على من قرأها أن يكون المعنى

(٥٤٧) ب ، د : قال زهير •

(٥٤٨) الشاهد لزهير بن ابي سلمى ، انظر شرح ديوان زهير ٧ •

(٥٤٩) اعراب الآية ٢٤ •

(٥٥٠) معاني الفراء ١١٦/١ «قرأ اصحاب عبدالله» (اصحاب عبدالله بن

مسعود : الكوفيون) •

سورة البقرة

لَا تَقْتُلُوهُمْ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى يَقْتُلُوا مِنْكُمْ •

فَإِنْ اتَّهَمُوا فَلَا عُدْوَانَ / إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ •• [١٩٣] ٢٢/أ
قال الاخفش سعيد : المعنى فَإِنْ اتَّهَمُوا بَعْضُهُمْ فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى
الظَّالِمِينَ مِنْهُمْ وَقِيلَ : فَإِنْ اتَّهَمُوا لِلْجَمَاعَةِ •

الشَّهْرُ الْحَرَامُ' بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ •• [١٩٤]
ابتداء وخبر ، والتقدير قتال الشهر الحرام بقتال الشهر الحرام •
(وَالْجُرُمَاتُ قِصَاصٌ) ويجوز فتح الراء واسكانها •• (وَلَا تُلْقُوا
بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ) [١٩٥] الاصل بِأَيْدِيكُمْ فَاسْتَقِلَّتِ الْحَرَكَةُ
فِي الْيَاءِ فَسَكَنَتْ (٥٥١) • قال الاخفش : الباء زائدة وأبو العباس يذهب الى
أنها متعلقة بالمصدر •

وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ •• [١٩٦]

والعُمْرَةُ عطف على الْحَجَّ وقراءة الشَّعْبِي (وَالْعُمْرَةُ
لِلَّهِ) (٥٥٢) شاذة بعيدة لان العمرة يجب أَنْ يَكُونَ اِعْرَابُهَا كاعْرَابِ الْحَجَّ
كَذَا سَبِيلُ الْمُعْطُوفِ فَإِنْ قِيلَ : رَفَعَهَا بِالْإِبْتِدَاءِ لَمْ تَكُنْ فِي ذَلِكَ فَائِدَةٌ لِأَنَّ
الْعُمْرَةَ لَمْ تَزَلْ لِلَّهِ عِزٌّ وَجَلٌّ ، وَأَيْضًا فَإِنَّهُ تَخْرُجُ الْعُمْرَةُ مِنَ الْإِتِمَامِ وَقَالَ
مَنْ احْتَجَّ لِلرَّفْعِ إِذَا نَصَبَتْ وَجِبَ أَنْ تَكُونَ الْعُمْرَةُ وَاجِبَةً • قال أبو
جعفر : وهذا الاحتجاج خطأ لأن هذا لا يجب به فرض وإنما الفرض
« وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ حَجُّ الْبَيْتِ » (٥٥٣) وَلَوْ قَالَ قَائِلٌ : اِتِمِّمْ صَلَاةَ
الْفَرْضِ وَالْطَّوْعِ لَمَّا وَجِبَ مِنْ هَذَا أَنْ يَكُونَ الطَّوْعُ وَاجِبًا وَأَتِمَّا

(٥٥١) ب ، د : فَاسْكَنْتَ •

(٥٥٢) فِي ب وَد زِيَادَةٌ « بِالرَّفْعِ قِرَاءَةٌ » •

(٥٥٣) آيَةُ ٩٧ - آلِ عِمْرَانَ •

سورة البقرة

المعنى إذا دخلت في الصلاة الفرض والتطوع فأتممها • (فان أحصرتم فما استيسر من الهدى) • قال أبو عمرو بن العلاء : واحد الهدى هدية ، وقال الفراء : لا واحد له • قال ابن السكيت : (٥٥٤) ويقال : هدى وحكى غيره : إنها لغة بنى تميم قال زهير :

٣٩- فَلَمْ أَرْ مِعْشَرًا أَسِيرُوا هَدِيًّا
وَلَمْ أَرْ جَارَ بَيْتٍ يَسْتَبَاءُ (٥٥٥)

قال الاخفش : التقدير فعلية ما استيسر من الهدى • (فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام) أى فعلية صيام ثلاثة أيام وثبتت الهاء في ثلاثة فرقا بين المذكر والمؤنث ، وقيل : كان المذكر أولى بانهاء (٥٥٦) لان الهاء تدخل في المذكر في الجمع القليل نحو قردة • وهذا قول الكوفيين ، وقال بعض البصريين : كان المذكر أولى بالهاء لان تأنيثه غير حقيقي فأنث باللفظ والمؤنث تأنيثه حقيقي فأنث بالمعنى والصفة لانها أوكد ، وقال بعضهم : وقع بالمذكر (٥٥٧) التأنيث لانه بمعنى جماعة • (تلك عشرة كاملة) ابتداء وخبر ، وتيك لغة • (ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) الاصل حاضرين حذفت النون للاضافة وحذفت الياء من اللفظ في الادراج لسكونها وسكون اللام بعدها •

(٥٥٤) في اصلاح المنطق ٢٧٥ » يقال : أهديت الهدى الى بيت الله هديا ، والهدى ، لغتان بالتشديد والتخفيف •

(٥٥٥) شرح ديوان زهير ٧٩ ، تفسير الطبري ٢/٢٢٠ ، اشعار الهذليين (تحقيق فراج) ٩٩ ، الهندي : الرجل ذو الحرمة يأتي القوم يستجيرهم او يأخذ منهم عهدا • ويستبأ : من البؤاء أى القود •

(٥٥٦) ب ، د : بها •

(٥٥٧) ب : للمذكر •

سورة البقرة

الحَجَّ أَشْهَرُ مَعْلُومَاتٍ ٥٥ [١٩٧] ابتداء^(٥٥٨) وخبر ،
 والتقدير أشهرُ الحجِّ أشهرٌ معلومَات^(٥٥٨) ، ويجوز « الحجُّ أشهراً » ،
 على الظرف أى في أشهر وزعم الفراء^(٥٥٩) أنه لا يجوز النصب وعِلَّتُهُ
 أن أشهراً نكرة غير محصورات ، وليس هذا سبيل الظروف ، وكذا
 عنه : المسلمون جانبٌ والكفار جانبٌ فإن قلت جانباً أرضهم
 وجانب^(٥٦٠) بلادهم كان النصب هو الوجه^(٥٦١) . (فَمَنْ فَرَضَ
 فِيهِنَّ الْحَجَّ) « مَنْ » في موضع رفع بالابتداء وهي شرط ، وخبر
 الابتداء محمول على المعنى أي فلا يكن فيه رفث (فلا رفثٌ ولا فسوقٌ
 ولا جدالٌ في الحجِّ) على التبرية ، وقرأ يزيد بن القعقاع (فلا رفثٌ
 ولا فسوقٌ ولا جدالٌ في الحجِّ)^(٥٦٢) جعل « لا » بمعنى « ليس » ،
 وإن شئت رفعت بالابتداء ، وقال أبو عمرو المعنى فلا يكن فيه رفث إلا
 أنه نصب (ولا جدالٌ في الحجِّ) وقطعه من الاول لأن معناه عنده أنه قد
 زال الشك في^(٥٦٣) أن الحجَّ في ذي الحجة ، ويجوز « فلا رفثٌ ولا
 فسوقٌ » يعطفه على الموضع وأتشد التحويون :

٤٠- لا نَسَبَ الْيَوْمَ وَلَا خُلَّةٌ
 اتَّسَعَ الْخُرْقُ عَلَى الرَّاقِعِ^(٥٦٤)

(٥٥٨-٥٥٨) ساقط من ب ود

(٥٥٩) معاني الفراء ١/ ١١٩

(٥٦٠) ب ، د : أو

(٥٦١) ب ، د : النصب هناك جائزاً

(٥٦٢) وهي أيضاً قراءة مجاهد . معاني الفراء ١/ ١٢٠

(٥٦٣) د في « سقطت من ب ود »

(٥٦٤) نسب الشاهد لأنس بن العباس في : الكتاب ١/ ٣٤٩ ، شرح

الشواهد للشنتمري ١/ ٣٤٩ ، المقاصد النحوية ٢/ ٣٥١ ، ٤/ ٥٦٧

(وذكر أنه ينسب أيضاً لابي عامر جد العباس بن مرداس) وهو

سورة البقرة

ويجوز في الكلام : فلا رفث ولا فسوقاً ولا جدالاً في الحجاج عطفاً على اللفظ على ما كان يجب في « لا » قال الفراء : ومثله :

٤١- فَلَا أَبَإٍ وَإِنَّا مِثْلَ مَرَوَانَ وَإِنِّهِ
إِذَا هُوَ بِالْمَجْدِ ارْتَدَى وَتَأْزَرَا (٥٦٥)

(وما تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ) شرط وجوابه (وتزودوا) /
٢٢/ ب أمر وهو اباحة (وَاتَّقُوا) أمر فلذلك حُذِفَتْ منه النون
(يا أولي الألباب) نداء مضاف وواحد الألباب لبُّ وَلِبُّ كُلُّ شَيْءٍ :
خالصه ، فلذلك قِيلَ للعقل لبُّ • قال أبو جعفر : سمعت أبا اسحاق
يقول : قال لي أحمد بن يحيى أتعرف في كلام العرب من المضاعف شيئاً
جاء على فَعْلٍ ؟ فقلت : نَعَمْ حكى سيبويه (٥٦٦) عن يونس : لُبِّتَ
تَلْبٌ فَاسْتَحْسَنَهُ وقال : ما أعرف له نظيراً •

ليسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ •• [١٩٨]

اسم ليس (أَنْ تَبْتَغُوا) في موضع نصب أى في أن تبتغوا ، وعلى
قول الكسائي والخليل إنها في موضع خفض • (فَاذَا أَفْضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ)
بالتنوين وكذا لو سَمِيتَ امرأةً بمسلمات لان التنوين ليس فرقاً بين

غير منسوب في : الكامل للمبرد ٧٩٧ ، ٧٩٨ ، المستقصى في امثال
العرب ٣٥/١ شرح ابن عقيل رقم ١١٠ ، شذور الذهب رقم ٣٢ •
(٥٦٥) ورد الشاهد غير منسوب في المصادر : الكتاب ٣٤٩/١ ، معاني
القرآن للفراء ١٢٠/١ ، شرح الشواهد للشنتمري ٣٤٩/١ ، شرح
أبيات سيبويه للنحاس ص ٢٢ ، شرح القصائد السبع الطوال ٢٨٨
« اذا ما ارتدى بالمجد ثم •• » الخزائن ١٠٢/٢ ، ١٠٣ ، المقاصد
النحوية ٣٥٥/٢ (ذكر ان البيت لرجل من عبد مناة) • ونسب
للفرزدق في معجم الشواهد ١٣٩ •
(٥٦٦) الكتاب ٢٢٦/٢ •

سورة البقرة

ما ينصرف وما لا ينصرف فَتَحَذَفُهُ واما هو بمنزلة التون في مسلمين هذا العجيد ، وحكى سيويه^(٥٦٧) عن العرب حَذَفَ التتوين من عرفات يا هذا ، ورأيت عرفات يا هذا • بكسر التاء بغير تنوين • قال : لما جعلوها معرفة حذفوا التتوين ، وحكى الاخفش : والكوفيون فتح التاء • قال الاخفش : تُجْرَى مجرى الهاء فيقال : من عَرَفَات يا هذا • وأنشدوا :

٤٢- تَنَوَّرْتُهَا مِنْ أَذْرَعَاتِ وَأَهْلُهَا
بَيَّثَرُ أَذْنِي دَارِهَا نَظَرٌ عَالِي^(٥٦٨)

(فاذكروا الله عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ) وَمَشْعَرٌ مَفْعَلٌ مِّنْ شَعَرَتْ بِهِ أَيِ عَلِمَتْ بِهِ أَيِ مَعْلَمٍ مِّنْ مُّتَعَبَّدَاتِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ وَكَانَ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ عَلَى مَفْعَلٍ بِنَاءً عَلَى يَشْعُرُ إِلَّا أَنَّهُ لَيْسَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ اسْمٌ عَلَى مَفْعَلٍ • (واذكروه كَمَا هَدَاكُمْ) الكاف في موضع نصب أي ذكراً مثل هدايته إياكم أي جزاء على هدايته إياكم (وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ) لام توكيدٍ إِلَّا أَنَّهَا لَازِمَةٌ لِثَلَاثٍ تَكُونُ أَنْ بِمَعْنَى مَا •

فَإِذَا قُضِيَتْمْ مَنَاسِكُكُمْ ٠٠ [٢٠٠]

بالاظهار لان الثاني بمنزلة المنفصل ويجوز (مَنَاسِكُمْ) بالادغام • فَأَمَّا يَدْرِكُمُ الْمَوْتُ •^(٥٦٩) فَلَا يَكُونُ إِلَّا مُدْغَمًا (فاذكروا الله كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ) الكاف في موضع نصب أي ذكراً كذكركم ،

(٥٦٧) الكتاب ١٨/٢ •

(٥٦٨) الشاهد لامرىء القيس انظر : ديوانه ٣١ ، الكتاب ١٨/٢ ، اعراب

القرآن ومعانيه للزجاج ٢٣٥ ، اشتقاق اسماء الله ورقة ٨٤ أ ، شرح

الشواهد للشنتمري ١٨/٢ ، تثقيف اللسان لابن مكي ٥٣ ، الخزانة

٢٦/١ ، المقاصد النحوية ١٩٦/١ •

(٥٦٩) آية ٧٨ - النساء •

سورة البقرة

ويجوز أن يكون في موضع الحال (أو أَشَدَّ ذِكْرًا) « أَشَدَّ » في موضع خفض عطفاً على ذِكْرِكُمْ ، والمعنى أو كَأَشَدَّ ذِكْرًا • ولم ينصرف لانه أَفْعَلَ صَفَةً ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى أو اذكروه • أَشَدَّ ذِكْرًا (ذِكْرًا) على البيان (فَمِنْ النَّاسِ مَنْ) في موضع رفع بالابتداء وإن شئت بالصفة (يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا) ضلة مَنْ (وَمَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ) مِنْ زائدة للتوكيد •

والاصل في (قَنَا) [٢٠١] أو قَنَا حُذِفَت الواو كما حذفت في (٥٧٠) بقي وحُذِفَت من بقي لأنها بين ياء واكسرة مثل يَعدُّ • هذا قول البصريين ، (٥٧١) وقال الكوفيون : [حُذِفَت] (٥٧٢) فرقاً بين اللازم والمتعدي ، وقال محمد بن يزيد : هذا خطأ لان العرب تقول : وَرَمَ يَرِمُ فيحذفون الواو •

واذكروا الله في أيامٍ معدوداتٍ •• [٢٠٣]

قال الكوفيون : الالف والتاء لاقل العدد ، وقال البصريون : هما للقليل والكثير • قال أبو جعفر : وقد ذكرنا المعدودات والمعلومات وقول العلماء فيهما • ونشرح ذلك هاهنا • أصح ما قيل في المعدودات : أنها ثلاثة أيامٍ : بعد يوم النحر ، وقيل المعدودات والمعلومات واحد ، وهذا غلط لقوله جل وعز « فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ » ، والتقدير في العريضة فمن تَعَجَّلَ في يومين منها والمعنى (٥٧٣) في أيام معدوداتٍ لذكر الله تعالى • وأصح ما قيل فيه في المعلومات قول (٥٧٤) ابن عمر رَحِمَهُ اللهُ وهو

(٥٧٠) ب : من

(٥٧١) انظر الانصاف مسألة ١١٢ •

(٥٧٢) زيادة من ب ، د •

(٥٧٣) ب ، د : وقيل •

(٥٧٤-٥٧٤) في ب ود « قول أبي عمرو وهو مذهب أبي عمرو وقول أهل

سورة البقرة

مذهب أهل المدينة^(٥٧٤) : إنها يوم النحر ويومان بعده لأن الله عز وجل قال « واذكروا^(٥٧٥) اسم الله في أيام معلومات^(٥٧٦) » فلا يجوز أن يكون هذا إلا الأيام التي يُنْحَرُ فيها ولا يخلو يوم النحر من أن يكون أولها أو أوسطها أو آخرها فلو كان آخرها أو أوسطها لكان النحر قبله ، وهذا مُحالٌ فوجب أن يكون أولها . (فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ) « مَنْ » رفع بالابتداء والخبر (فلا إثم عليه) ويجوز في غير القرآن فلا إثم عليهم لأن معنى « مَنْ » ٢٣/أ جماعة كما قال عز وجل « ومنهم مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ^(٥٧٧) » وكذا (ومن تأخر فلا إثم عليه) (لِمَنِ اتَّقَى) يُقالُ : بأى شيء اللام متعلقة ؟ فالجواب وفيه أجوبة يكون التقدير المغفرة لِمَنِ اتَّقَى وهذا على تفسير ابن مسعود ، وقال الاخفش : التقدير ذلك لمن اتَّقَى ، وقيل : التقدير السلامة لِمَنِ اتَّقَى ، وقيل ، واذكروا يدل على الذكر فالمعنى الذكر لِمَنِ اتَّقَى .

ومن الناس مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا .. [٢٠٤]

قيل « مَنْ » ههنا مخصوص وقال الحسن : الكاذب وقيل : الظالم وقيل : المنافق وقرأ ابن مُحِصِّنٍ (ويشهدُ الله على ما في قلبه)^(٥٧٨) بفتح الياء والهاء (وهوَ الدُّخْصَامُ) الفعل منل منه لِدَدَتْ تَلَدَ وعلى قول أبي اسحاق :^(٥٧٩) خِصَامٌ جَمَعَ خَصَمٌ وقال غيره : وهو مصدر خاصم .

المينة « فيها تحريف وزيادة .

(٥٧٥) في أ ، ب ود « ليدكروا » وهو تحريف جاء من الالتباس بين هذم

الآية والآية ٣٤ من سورة الحج « ليدكروا اسم الله على ما رزقهم » .

(٥٧٦) آية ٢٨ - الحج .

(٥٧٧) آية ٤٢ - يونس .

(٥٧٨) وقرأ بها ايضا ابو حيوة . البحر المحيط ١١٤/٢ .

(٥٧٩) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٢٣٩ .

سورة البقرة

وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا ۚ ۞ [٢٠٥]
 مَنْصُوبٌ بِلَامٍ كَي (وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ) عطف عليه ، وفي
 قراءة أُبَيٍّ (وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ) وقرأ الحسن وقتادة
 (وَيُهْلِكَ)^(٥٨٠) بالرفع وفي رفعه أقوال : يكون معطوفاً على يعجبك ،
 وقال أبو حاتم : هو معطوف على سَعَى لَانِ معناه يُسعى ويهلك ، وقال
 أبو اسحاق : التقدير هو يهلك أي يَقدر هذا ، وروى عن ابن كثير أنه
 قرأ (وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ)^(٥٨١) بفتح الياء وضم الكاف والحرث
 والنسل مرفوعان بيهلك ۞

ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ ۚ ۞ [٢٠٧]
 مفعول من أجله ۞

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السَّلَامِ كَافَّةً ۚ ۞ [٢٠٨]
 قال الكسائي : السَّلَامُ والسَّلَامُ واحد ، وكذا هو عند أكثر
 البصريين إلا أن أبا عمرو فَرَّقَ بينهما وقرأ ههنا (ادخلوا في
 السَّلَامِ)^(٥٨٢) وقال : هو في الاسلام وقرأ التي في « الانفصال »^(٥٨٣)
 والتي في « سورة محمد »^(٥٨٤) صلى الله عليه وسلم « السَّلَامُ » بفتح
 السين وقل : هي بفتح المسألة وقال عاصم الجحدري : « السَّلَامُ »
 الاسلام و « السَّلَامُ » الصلح والسَّلَامُ الاستسلام ومحمد بن يزيد ينكر هذه
 التفريقات وهي تكثر عن أبي عمرو واللغة لا تؤخذ هكذا وإنما تؤخذ
 بالسماح لا بالقياس ويحتاج من فَرَّقَ الى دليل وقد حكى البصريون :

• (٥٨٠) البحر المحيط ١١٦/٢

• (٥٨١) السابق

• (٥٨٢) التيسير ٨٠

• (٥٨٣) آية ٦١ « وان جنحوا للسلم ۚ »

• (٥٨٤) آية ٣٥ « فلا تهنوا وتدعوا الى السلم »

سورة البقرة

ينوفلانِ سَلَّمَ وَسَلَّمْ بِمَعْنَى واحد ولو صَحَّ التفريق لكان
الْمَعْنَى واحداً لانه إذا دخل في الاسلام فقد دخل في المسألة • والصلح والسَلَّمَ
مؤثثة وقد تَذَكَّرَ • (كافّة) نصب على الحال وهو مشتق من قولهم :
كَفَفْتُ أَى منعت أَى لا يَمْتَنَعُ منكم أحد ومنه قيل : مكفوف وكِفَّةُ
المِيزَانِ (٥٨٥) وقيل : كَفَّ لَأنه (٥٨٦) يُمْتَنَعُ بها « ولا تَتَّبِعُوا » نهى
« خُطُواتِ الشَّيْطَانِ » مفعول وقد ذكرناه • (٥٨٧)

فانْ زَلْتُمْ •• [٢٠٩]

المصدر زَلَاً - وَزَلَّلاً وَمَزَلَّةً وَزَلَّ (٥٨٨) في الطينِ زَلِيلًا •
هل يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ
وَالْمَلَائِكَةُ •• [٢١٠]

وقرأ (٥٨٩) قتادة وأبو جعفر يزيد بن القعقاع (في ظِلَالٍ من
الغمام) (٥٨٩) وقرأ أبو جعفر (والملائكة) (٥٩٠) بالخفض وظَلَّلَ جمع
ظُلَّةٍ في التكسير ، وفي التسليم ظُلُلَاتٍ ، وأنشد سيويه :
٤٣- إذا الوحشُ ضَمَّ الوحشَ في ظُلُلَاتِهَا

• (٥٨٥) في ب زيادة « وكفة الستر ومنه »

• (٥٨٦) ب : لانها •

(٥٨٧) يبدو انه ذكره في كتابه المعاني وسيأتي ايضا في اعراب الآية ١٤٠
الانعام •

• (٥٨٨) د : وزله •

• (٥٨٩-٥٨٩) ساقط من ب ود •

• (٥٩٠) في معاني الفراء ١/١٢٤ « خفضها بعض اهل المدينة » ويعنى ابا
جعفر يزيد بن القعقاع وهي قراءة الحسن وأبى حيوة ايضا • البحر
المحيط ٢/١٢٥ •

سورة البقرة

سَوَاقُطُ من حَرٍّ وقد كَانَ أَظْهَرَ^(٥٩١)
 ويجوز ظُلَلَات وظُلَّات ، وظِلَال جمعُ ظَلٍ في الكثير ، والقليل
 أَطْلال ، ويجوز أن يكونَ ظِلَالٌ جمعُ ظِلَّةٍ [وقيل : بل القليل
 أَطْلالٌ] ، والكثير ظِلَالٌ ، وقيل : ظِلَالٌ جمعُ^(٥٩٢) ظِلَّةٍ [مثله
 قلة وقِلَالٌ كما قال :

٤٤- مَمَزَ وَجَةً بِمَاءِ الْقِلَالِ^(٥٩٣)

قال الاخفش سعيد : « والملائكة » بالخفض بمعنى وفي الملائكة قال :
 والرفع أجودُ كما قال « هل يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ ،^(٥٩٤)
 » وجاء رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًا صَفًا^(٥٩٥) ، قال الفراء :^(٥٩٦) وفي قراءة
 نبذ الله (هل يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ فِي ظُلُلٍ مِنْ
 الْغَمَامِ) قال أبو اسحاق : التقدير في ظُلٍّ ومن الملائكة .

سَلَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ ٠٠ [٢١١]

بتخفيف الهمزة فلما تحركت السين لم تَحْتَجِجْ الى الف الوصل
 (كَمَ) في موضع نصب لانها مفعول ثانٍ لآتيانهم ، ويجوز أن يكون

(٥٩١) البيت للناطقة الجعدي انظر : شعر النابتة الجعدي ٧٤ ، الكتاب
 ٣١/١ ، شرح الشواهد للشنتمري ٣١/١ ، شرح ادب الكاتب
 للجواليقي ١١٤ .

(٥٩٢) ما بين القوسين زيادة من ب ود
 (٥٩٣) الشاهد لاعشى قيس انظر : الصبح المنير في شعر ابي البصير
 (صنعة ثعلب) ص ٥ .

وكان الخمر العتيق من الاسفنت ممزوجة بماء زلال

(٥٩٤) آية ١٥٨ - الانعام

(٥٩٥) آية ٢٢ - الفجر

(٥٩٦) معاني الفراء ١٢٤/١

سورة البقرة

في موضع رفع على اضمار عائد ولم يعرب (٥٩٧) وهي اسم لانها (٥٩٨) بمزلة الحروف (٥٩٨) لما وقع فيها معنى الاستفهام • قال سيويه : /٢٣/ فَبَعُدْتَ مِنَ الْمَضَارَعَةِ بَعْدَ « كم » و « إِذْ » مِنَ الْمُمْكِنَةِ • (من آية) اذا فرقت بين كم وبين الاسم كان الاختيار أَنْ تَأْتِي بِمَنْ فَاِنْ حَذَفَهَا نَصَبْتَ فِي الْاسْتِفْهَامِ وَالْخَبَرِ ، وَيَجُوزُ الْخَفْضُ فِي الْخَبَرِ كَمَا قَالَ :

٤٥- كَمْ بِجُودٍ مُقْرِفٍ نَالَ الْعُلَى
وَكَرِيمٍ بِخُلِهِ قَدْ وَضَعَهُ (٥٩٩)

زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا •• [٢١٢]

اسم ما لم يُسَمَّ فاعله ، وقرأ مجاهد وحُمَيْدُ بن قيس (زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا) (٦٠٠) وهي قراءة شاذة لانه لم يَتَقَدَّمْ للفاعل ذكر (والذين اتَّقَوْا) ابتداء (فَوَقَّعَهُمْ) ظرف في موضع الخبر •

كَانَ النَّاسُ •• [٢١٣]

اسم كان (أُمَّةً) خبرها (واحدةً) نعت • قال أبو جعفر : قد ذكرنا قول أهل التفسير في المعنى ، والتقدير في العربية : كان الناس أُمَّةً

-
- (٥٩٧) « ولم يعرب » ساقط من ب ود •
 (٥٩٨-٥٩٩) في ب ود : « الا انها بمزلة الحرف » •
 (٥٩٩) الشاهد غير منسوب في : الكتاب ١/٢٩٦ الانصاف ص ١٣٦ ط ليدن ، تثقيف اللسان لابن مكي ٢٠١ • وقد نسب لانس بن زنيم في الخزائنة ١١٩/٣ ، ١٢٠ ، شرح شافية ابن الحاجب للاستربادي ٥٣/٤ « •• وشريف بخله •• » ، المقاصد النحوية ٤٩٣/٤ « من قصيدة قالها لعبيد الله بن زياد » •
 (٦٠٠) معاني الفراء ١/١٣١ •

سورة البقرة

واحدةً فاختلفوا فبعث^(٦٠١) الله النبيين ودلّ على هذا الحذف (وما
 اختلفَ فيه إلاّ الذين أوتوه) أى كان الناس على دين الحق
 فاختلفوا^(٦٠١) (فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين) أى
 « مبشرين » من أطاعَ و « منذرين » من عصى وهما نصب على
 الحال (وأنزل معهم الكتاب) الكتاب بمعنى الكتب (ليحكم بين
 الناس) نصب باضممار أن وهو مجاز مثل « هذا كتابنا ينطق
 عليكم بالحق »^(٦٠٢) ، وقرأ^(٦٠٣) عاصم الجحدري (ليحكم)
 شاذة لانه قد تقدم ذكر الكتاب (وما اختلف فيه إلاّ الذين أوتوه)
 موضع الذين رفع بفعلهم والذين اختلفوا فيه هم المخاطبون (فهدى
 الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق) قال أبو جعفر : قد
 ذكرنا قول أهل التفسير فيه وربما أعدا الشيء مما تقدم لنزيده شرحا او
 لنختار منه قولاً • فمن أحسن ما قيل فيه : ان المعنى فهدى الله الذين آمنوا
 بأن بين لهم الحق مما اختلفت فيه من كان قبلهم فأما الحديث « في يوم
 الجمعة فهم لنا تبع »^(٦٠٤) فمعناه فعليهم أن يتبعونا لان هذه
 الشريعة ناسخة لشرائعهم قال أبو اسحاق^(٦٠٥) : معنى باذنه بعلمه • قال
 أبو جعفر : وهذا غلط وانما ذلك الاذن والمعنى والله أعلم بأمره واذا
 أذنت في الشيء فكأنك قد أمرت به أى فهدى الله الذين آمنوا بأن
 أمرهم بما يجب أن يستعملوه •

(٦٠١) - (٦٠١) ساقط من ب ود •

(٦٠٢) آية ٢٩ - الجائية •

(٦٠٣) ب ، د : وقراءة •

(٦٠٤) انظر تفسير الطبري ٣٣٨/٢ ، ٣٣٩ ، البحر المحيط ١٣٨/٢ المعجم

لونسك ٣٦٤/١ •

(٦٠٥) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٢٤٧ •

سورة البقرة

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ ۞ [٢١٤]

(أَنْ) تقوم مقام المفعولين (وَلَمَّا يَأْتِكُمْ) حُذِفَتْ الياء للجزم
(وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ) (٦٠٦) هذه قراءة أهل الحرمين ، وقرأ
أهل الكوفة والحسن وابن أبي اسحاق وابو عمرو (حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ)
بالتنصب وهو اختيار أبي عبيد وله في ذلك حُجَّتَان : أحدهما عن أبي
عمرو : قال : « زُلْزِلُوا » فعل ماضٍ و « يقول » فعل مستقبل فلما اختلفا
كان الوجه التنصب ، والحجة الأخرى حكاهما عن الكسائي ، قال : إذا تطاول
الفعل الماضي صار بمنزلة المستقبل . قال أبو جعفر : أما الحجة الأولى بأن
« زُلْزِلُوا » ماضٍ و « يقول » مستقبل فشيء ليس فيه علة الرفع ولا
التنصب لأن حَتَّى ليست من حروف العطف في الأفعال ولا هي البتة من
عوامل الأفعال ، وكذا قال الخليل وسيبويه (٦٠٧) : في نصبهم ما بعدها على
اضمار « أَنْ » إنما حذفوا أَنْ لأنهم قد علموا أَنْ حتى من عوامل الأسماء
هذا معنى قولهما ، وكأن هذه الحجة غلط وإنما تتكلم بها في باب الفاء .
وحجة الكسائي : بأن الفعل إذا تطاول صار بمنزلة المستقبل كلا حجة ،
لأنه لم يذكر العلة في التنصب ولو كان الأول مستقبلاً لكان السؤال
بحاله . ومذهب سيبويه (٦٠٨) في « حَتَّى » أن التنصب فيما بعدها
من جهتين ، والرفع من جهتين : تقول : سرتُ حَتَّى أَدْخَلُهَا عَلَى أَنْ
السير والدخول جميعاً قد مضيا أى سرتُ إلى أَنْ أَدْخَلُهَا . وهذا غاية وعليه
قراءة من قرأ بالتنصب ، والوجه الآخر في التنصب في غير الآية سرت حتى
أَدْخَلُهَا أى كي أَدْخَلُهَا ، والوجهان في الرفع سرتُ حَتَّى أَدْخَلُهَا أى
سرتُ فأَدْخَلُهَا وقد مضيا جميعاً أي كنت سرتُ / ١٢٤ / فدخلت ولا تعمل

(٦٠٦) التيسير ٨٠ .

(٦٠٧) الكتاب ١/٤١٣ ، الانصاف مسألة ٨٣ .

(٦٠٨) الكتاب ١/٤١٣ .

سورة البقرة

حَتَّى هَاهُنَا بِاضْمَارِ أَنْ لَان بَعْدَهَا جُمْلَةً كَمَا قَالَ الْفَرَزْدَق :

٤٦- فَيَا عَجَبًا حَتَّى كَلِيبٌ تَسْبِيْنِي
كَأَنَّ أَبَاهَا نَهَشَلٌ أَوْ مُجَاشَعٌ (٦٠٩)

فعلى هذه القراءة بالرفع وهي أَبَيْنُ وَأَصَحَّ مَعْنَى أَيْ وَزَلْزَلُوا حَتَّى الرِّسُولُ يَقُولُ (٦١٠) أَيْ حَتَّى هَذِهِ حَالُهُ ، لَان الْقَوْلُ إِنَّمَا كَانَ عَنِ الزَّلْزَلَةِ غَيْرِ مُنْقَطِعٍ مِنْهَا وَالنَّصْبُ عَلَى الْغَايَةِ لَيْسَ فِيهِ هَذَا الْمَعْنَى ، وَالْوَجْهُ الْآخِرُ فِي الِرْفَعِ فِي غَيْرِ الْآيَةِ سِرْتُ حَتَّى أَدْخَلُهَا عَلَى أَنْ يَكُونَ السَّيْرُ قَدْ مَضَى وَالِدُخُولِ الْآنَ ، وَحَكَى سَيُويْهَ مَرَضٌ حَتَّى مَا يَرْجُوْنَهُ وَمِثْلُهُ : سِرْتُ حَتَّى أَدْخَلُهَا لَا أَمْنَعُ . (مَتَّى نَصَرَ اللَّهُ) رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ عَلَى قَوْلِ سَيُويْهَ وَعَلَى قَوْلِ أَبِي الْعَبَّاسِ رَفَعَ بِفَعْلِهِ أَيْ مَتَّى يَقَعُ نَصَرَ اللَّهُ (أَلَا إِنَّ نَصَرَ اللَّهُ قَرِيبٌ) اسْمُ أَنْ وَخَبَرُهَا وَيَجُوزُ فِي غَيْرِ الْقُرْآنِ إِنْ نَصَرَ اللَّهُ قَرِيبًا أَيْ مَكَانًا قَرِيبًا وَالْقَرِيبُ (٦١١) لِاتِّسَافِ الْعَرَبِ وَلَا تَجْمَعُهُ وَلَا تَوْنُسُهُ فِي هَذَا الْمَعْنَى قَالَ عَزَّ وَجَلَّ « إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنْ الْمُحْسِنِينَ » (٦١٢) . وَقَالَ الشَّاعِرُ .

(٦٠٩) الشَّاهِدُ لِلْفَرَزْدَقِ مِنْ قَصِيدَةٍ يَهْجُو بِهَا جَرِيرًا .
انْظُرْ دِيوَانَهُ ٤١٩ « فَيَا عَجَبِي » ، الْكِتَابُ ٤١٣/١ ، شَرْحُ
الشَّوَاهِدِ لِلشَّنْتَمَرِيِّ ٤١٣/١ .
(٦١٠) فِي ب وَد الزِّيَادَةُ التَّالِيَةُ « وَقَدْ تَكُونُ حَتَّى بِمَعْنَى الْغَايَةِ أَيْ بِمَعْنَى إِلَى فَتَنْقُضُ مَا بَعْدَهَا كَقَوْلِهِ « حَتَّى مَطْلَعُ الْفَجْرِ » أَيْ إِلَى مَطْلَعِ الْفَجْرِ فَحَتَّى إِنَّمَا تَعْمَلُ فِيمَا بَعْدَهَا مَعَانِيَهَا وَذَلِكَ أَنَّ الْحَرْفَ لَا يَعْمَلُ فِيهِ ثَلَاثَةُ أَعْمَالٍ مُخْتَلِفَةٍ ، .

(٦١١) ب : وَقَرِيبٌ .
(٦١٢) آيَةُ ٥٦ - الْاَعْرَافُ .

سورة البقرة

٤٧- لَهُ الْوَيْلُ إِنَّ أَسَى وَلَا أُمُّ هَاشِمٍ
 قَرِيبٌ وَلَا بِسْبَاسَةِ ابْنَةِ يَشْكُرَا (٦١٣)
 فَإِنْ قُلْتَ : فَلَانٌ قَرِيبٌ ، نَسِيتَ وَجَمَعْتَ فَقُلْتَ : قَرِيبُونَ وَأَقْرَبَاءُ
 أَوْ قَرَبَاءُ •

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ •• [٢١٥]
 وَإِنْ خَفَقْتَ الْهَمْزَةَ أَلْقَيْتَ حَرَكَتَهَا عَلَى السَّيْنِ فَفَتَحَتْهَا وَحَذَفْتَ
 الْهَمْزَةَ فَقُلْتَ : يَسْأَلُونَكَ • (مَاذَا يُنْفِقُونَ) « مَا » فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ
 بِالْإِبْتِدَاءِ وَ « ذَا » الْخَبَرُ وَهُوَ بِمَعْنَى الَّذِي وَحَذَفْتَ الْيَاءَ (٦١٤) لَطَوَّلَ الْأِسْمَ
 أَيْ مَا الَّذِي يُنْفِقُونَهُ وَإِنْ شُتِّ كَانَتْ « مَا » فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ بَيْنْفِقُونَ (٦١٥)
 وَ « ذَا » مَعَ « مَا » بِمَنْزِلَةِ شَيْءٍ وَاحِدٍ • (قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ) « مَا »
 فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ (٦١٥) بِأَنْفَقْتُ وَكَذَا (٦١٦) وَمَا تَفْعَلُوا (٦١٦) وَهُوَ شَرْطُ وَالْجَوَابُ
 (فَلْيَلْوَ الَّذِينَ) وَكَذَا (وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ) •
 كَتَبَ عَلَيْكُمْ الْقِتَالَ •• [٢١٦]

اسم ما لم يسم فاعله (وهو كُرهٌ لكم) ابتداء وخبر •

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ •• [٢١٧]

وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ (عَنْ قِتَالٍ فِيهِ) وَقِرَاءَةُ عِكْرَمَةَ (عَنْ الشَّهْرِ الْحَرَامِ
 قِتْلٍ فِيهِ) بِغَيْرِ أَلْفٍ وَكَذَا • (قُلْ قَتْلٌ فِيهِ كَبِيرٌ) وَقُرْأَ الْأَعْرَجُ

(٦١٣) الشاهد لامرئ القيس انظر : ديوانه ٦٨ ، اللسان (قرب) ١ /

٦٦٣ •• « وَلَا بِسْبَاسَةِ ابْنَةِ يَشْكُرَا » •

(٦١٤) فِي ب « الْيَاء » تَصْخِيفَ •

(٦١٥-٦١٥) سَاقِطٌ مِنْ ب وَد •

(٦١٦-٦١٦) كَذَا فِي أ ، وَفِي ب وَد « قُلْ مَا أَنْفَقْتُ » وَأُظِنَ الْعِبَارَتَيْنِ دَخِيلَتَيْنِ

لَا حَاجَةَ لِلسِّيَاقِ بِهِمَا وَإِنَّمَا الصَّوَابُ « وَكَذَا مَا تَفْعَلُوا » الْآتِيَةُ

بَعْدَ •

سورة البقرة

(وَيَسْأَلُونَكَ) بالواو (عن الشهر الحرام قتال فيه) قال أبو جعفر :
 الخفض عند البصريين على بدل الاشتمال ، وقال الكسائي : هو مخفوض
 على التكرير أى عن قتال فيه ، وقال الفراء : (٦١٧) هو مخفوض على نيّة
 [« عن » ، وقال أبو عبيدة (٦١٨) : هو مخفوض] (٦١٩) على الجوار •
 قال أبو جعفر : لا يجوز أن يعرب شيء على الجوار في كتاب الله عز وجل
 ولا في شيء من الكلام وانما الجوار غلط وانما وقع في شيء شاذ وهو
 قولهم ، هذا جُحْرٌ ضَبٌّ خرب • والدليل على أنه غلط قول العرب في
 التثنية : هذان جُحرا ضَبٌّ خربان ، وانما هذا بمنزلة الاقواء ولا
 يَحْمَلُ شيء من كتاب الله عز وجل على هذا ، ولا يكون إلا بأفصح
 اللغات وأصحّها ، ولا يجوز اضمار « عن » ، (٦٢٠) والقول فيه أنه بدل ،
 وأنشد سيويه :

٤٨- فما كان قيسٌ هُلْكُهُ هُلْكٌ واحد
 ولكتهُ بَيانٌ قَومٍ تَهْدَمًا (٦٢١)

فأما قتال فيه بالرفع فغامض في العربية • والمعنى فيه يسألونك عن الشهر
 الحرام أجاز قتال فيه فقوله : « يسألونك » يدل على الاستفهام كما قال
 امرؤ القيس :

-
- (٦١٧) انظر معاني الفراء ١/١٤١ •
 (٦١٨) مجاز القرآن ١/٧٢ •
 (٦١٩) ما بين القوسين زيادة من ب ، د •
 (٦٢٠) في ب ود زيادة « لان حروف المعاني لا تضر » •
 (٦٢١) الشاهد لعبدة بن الطبيب انظر : الكتاب ١/٧٧ ، شرح الشواهد
 للشنتمري ١/٧٧ ، شرح القصائد السبع لابن الأنباري ٤١٠ •

سورة البقرة

٤٩- أَصَاحَ تَرَىٰ بَرَقًا أُرِيكَ وَمِصْصَهُ
كَلْعَ الْيَدَيْنِ فِي حَبِيٍّ مُّكَلَّلٍ (٦٢٢)

فالمنعنى أترى برقاً فحذف ألف الاستفهام لان الالف التي في أصاح بدل منها وتدل عليها وان كانت حرف النداء وكما قال: (٦٢٣)

٥٠- تَرَوْحُ مِنَ الْحَيِّ أَمْ تَبْتَكِرُ (٦٢٤)

والمنعنى أتروح فحذف الالف لان أم تدل عليها • (قُلْ قَاتِلْ فِيهِ كَبِيرٌ) ابتداء وخبر (وصدّ) ابتداء (عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) خفض بمن (وكفر به) عطف على صدّ (والمسجد الحرام) عطف على سبيل الله (وإخراج أهله منه) عطف على صدّ وخبر الابتداء (أكره عند الله) و (الفتنة أكبر من القتل) ابتداء وخبر أي أعظم إثمًا من القتال في الشهر الحرام ، وقيل : في المسجد الحرام عطف على الشهر أي ويسألونك عن المسجد فقال تعالى وإخراج أهله منه أكبر عند الله وهذا لاوجه له لان القوم لم يكونوا في شك من عظيم ما أتى المشركون الى ٢٤/ ب المسلمين في إخراجهم من منازلهم بمكة فيحتاجوا الى المسألة عند هل كان ذلك لهم ومع ذلك فانه قول خارج عن قول العلماء لانهم أجمعوا أنها نزلت في سبب قتل ابن الحضرمي • (٦٢٥)

(٦٢٢) ديوان امرئ القيس ٢٤ « أحار ترى ٠٠ » ، الكتاب ١/ ٣٣٥
« أحار ترى ٠٠ » وكذا شرح الشواهد للشنتمري ١/ ٣٣٥ ، شرح
القصائد السبع لابن الانباري ٩٩ •

(٦٢٣) في ب زيادة « ايضاً » •

(٦٢٤) مر الشاهد ٧ •

(٦٢٥) هو عمرو بن الحضرمي وهو اول قنيل من المشركين : انظر الخبر
في البحر المحيط ١٤٤/٢ •

سورة البقرة

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ۝ [٢١٨]

اسم إن (والذين هاجروا) عطس عليه (أولئك يرجون

رَحْمَةَ اللَّهِ) ابتداء وخبر في موضع خبر إن .

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ ۝ [٢١٩]

هذه قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو بن العلاء ، وقرأ الكوفيون (كثير) (٦٢٦) واجماعهم على « حوباً كبيراً » (٦٢٧) يدل على أن كبيراً أولى وايضاً فكما يقال : إثم صغير كذا (٦٢٨) يقال : كبير ولو جاز كثير (٦٢٩) لقليل : إثم قليل وأجمع المسلمون على قولهم : كبائر وصغائر . (ويسألونك ماذا ينفقون قُلِ الْعَفْوَ) هكذا قرأ أهل الحرمين وأهل الكوفة ، وقرأ أبو عمرو وعيسى بن عمر وابن أبي اسحاق (قُلِ الْعَفْوَ) بالرفع . قال أبو جعفر : إن جعلت « ذا » بمعنى الذي كان الاختيار الرفع وجاز النصب ، وإن جعلت « ما » وذا شيئاً واحداً كان الاختيار النصب وجاز الرفع ، وحكى النحويون (٦٣٠) : ماذا تعلمت أنحوأ أم شعراً ؟ بالنصب والرفع على أنهما جِذَانِ حَسَنَانِ إلا أن التفسير في الآية يدل على النصب . قال ابن عباس : الفضل ، وقال : العفو ما يفضل عن أهلك فمعنى هذا ينفقون العفو ، وقال الحسن : المعنى قل أنفقوا العفو ، وقال أبو جعفر : وقد بينا (لعلكم تتفكرون في الدنيا والآخرة) . (٦٣١)

(٦٢٦) قراءة حمزة والكسائي . البحر المحيط ١٥٧/٢ .

(٦٢٧) آية ٢ - النساء .

(٦٢٨) ب : فكذا .

(٦٢٩) في أ « كبير » تصحيف فائت ما في ب ود .

(٦٣٠) ب : الكوفيون والبصريون .

(٦٣١) في ب العبارة « وقد بينا هذا في الكتاب المتقدم » .

انظر معنى الآية مفصلاً في كتابه معاني القرآن ورقة ١٧ ا .

سورة البقرة

٠٠ قَلْ اَصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ ٠٠٠ [٢٢٠]

تداء وخبر (وَإِنْ تَخَالَطُوهُمْ فَافْخُوا فِيهِمْ) شرط وجوابه ،
والتقدير فهم اخوانكم ، ويجوز في غير القرآن فافخوا فيهم ، والتقدير
فتخالطون اخوانكم .

وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ ٠٠ [٢٢١]

يقال : نكحَ يَنكِحُ اذا وطئ . هذا الاصل ثم استعملَ ذلك لمن
تزوجَ ويجوزَ وَلَا تَنكِحُوا أَى لَا تُزَوِّجُوا بضم التاء وَلَا تَنكِحُوا
المشركين أَى وَلَا تُزَوِّجُوهُمْ ، وكل من كفر بمحمد صلى الله عليه وسلم
فهو مشرك يدل على ذلك القرآن ، وسنذكره أن شاء الله في موضعه .
(وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُّشْرِكٍ) ابتداء وخبر وكذا (أُولَئِكَ
يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ) وكذا (وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ) وكذا (وَالْمَغْفِرَةُ
بِإِذْنِهِ) في قراءة الحسن ، وفي قراءة أبي العالية (٦٣٢) (وَالْمَغْفِرَةُ) (٦٣٣)
عطفًا على الجنة .

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ ٠٠ [٢٢٢]

محيض مصدر ومثله جاء مجيئًا وقال مَقِيلًا (قُلْ هُوَ أَذَى)
ابتداء وخبر وأذى من ذوات الباء . يقال : أذيتُ به أذىً واذاني وهما
أذيا في (وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ) لم تحذف النون للنصب
لأنها علامة التأنيث وقد ذكرناه . (فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ
أَمَرَكُمُ اللَّهُ) « حيث » في العربية للموضع فتأول قوم هذا على ما يجب في
العربية أنه موضع بعينه وهو الفرج ، وقال قوم : قد بيّن ذلك الموضع

(٦٣٢) ب ، د : العامة .

(٦٣٣) قراءة الجمهور . البحر المحيط ١٦٦/٢ .

بقوله (فَاتُوا حَرِّكُمْ أَنْتَى شَتْمٌ) [٢٢٣] فَأَنْتَى شَتْمٌ هو الذي أمر به . وأما قول مجاهد من حيث نَهُوا عنه في مَحْضِهِمْ فَيَدُلُّ على أنه جعل الأمر والنهي شيئاً واحداً ، وهذا مردود . « أَنْتَى » ظرف وحقيقته : من أين شَتْمٌ ، وقيل : كيف شَتْمٌ (وَقَدَّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ) أي الطاعة ثم حذف المفعول . (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مَلَاقُوهُ) حذف النون للإضافة لانه بمعنى المستقبل . (٦٣٤) وروى ابن عِيَيْنَةَ عن عمرو بن دينار (٦٣٥) قال : سمعت سعيد بن جبير يحدث عن ابن عباس قال سمعت النبي صلى (٦٣٦) الله عليه وسلم وهو يخاطب يقول : (٦٣٧) « أَنْتُمْ مَلَاقُوا اللَّهَ حِفَاةَ عَرَاةٍ مُشَاةَ غُرَلَا » ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مَلَاقُوهُ » .

وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ ۖ ۞ [٢٢٤]
نَهَى قال ابن عباس يحلف أن لا يَصِلَ ذَا قَرَابَتِهِ (أَنْ تَبَرَّوْا) في موضع نصب ، وان شئت في موضع خفض ، وان شئت في موضع رفع فالنصب على ثلاث تقديرات منها في أَنْ تَبَرَّوْا / ١٢٥ / ثم حذف « في » فَتَعَدَّى الفعل ، ومنها كراهة أَنْ تَبَرَّوْا ثم يُحذف ومنها لثلاث تبرّوا والخفض في جهة واحدة على قول الخليل والكسائي يكون في أَنْ تَبَرَّوْا فاضمرت « في » وخفضت بها والرفع بالابتداء وحذفت الخبر ، والتقدير أن تبرّوا وتتقوا وتصلحوا بين الناس أولى أو أمثل مثل « طاعة وقول »

(٦٣٤) في ب زيادة « قال ابو جعفر » .

(٦٣٥) في أ عن ابن عمر ، تحريف وما اثبتته من ب ود .

(٦٣٦) ب ، د : رسول الله .

(٦٣٧) انظر الترمذي (القيامة) ٢٥٦/٩ « يحشر الناس يوم القيامة حفاة

عراة غرلا كما خلقوا ثم قرأ كما بدأنا اول خلق نعيه ۖ ۞ » ، تفسير

القرطبي ٩٦/٣ ، المعجم لونسنك ٤٧٠/١ ، ٤٨٣ وجاء في اللسان

(غرل) « ۖ ۞ غرلا » أي قلغا . وهي جمع اغرل وهو الاقلف .

معروف" ، (٦٣٨) .

لا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ ۖ ۞ [٢٢٥]

يقال : لَغَا يَلْفُوا او يَلْفَى لَفُوا وَلَفَى يَلْفَى لَفَى اذا أتى بما لا يُحْتَاجُ اليه في الكلام او بما لا خَيْرَ فيه او بما لا يَلْفَى اتمه .

للذين يُؤْلُونَ من نساءهم ۖ ۞ [٢٢٦]

أى يحلفون والمصدر ايلاء والْيَةِ وَالْوَةِ وَالْوَةِ (٦٣٩)
(تَرَبُّصٌ) رفع بالابتداء او بالصفة (أربعة أشهر) أثبت الهاء لانه عدد
لذكر وقد ذكرنا علته . (٦٤٠)

والمطلقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ۖ ۞ [٢٢٨]

أثبت الهاء أيضاً لانه عدد لمذكر ، الواحد قرء ، والتقدير عند
سيبويه (٦٤١) ثلاثة أقراء من (٦٤٢) قروء لان قروءا للكثير عنده ، وقد زعم
بعضهم أن ثلاثة قروء لما كانت بالهاء دلت الهاء على أنها أظهار وليست
لِحَيْضٍ ، (٦٤٣) قال : ولو كانت حيضاً لكانت ثلاث قروء . وهذا القول
خطأ قبيح لان الشيء الواحد قد يكون له اسمان مذكر ومؤنث نحو دار
ومنزل ، وهذا بين كثير ، وقد قال الله تعالى (ولا يَحِلُّ لِهِنَّ أَنْ
يَكُنَّ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ) قال ابراهيم النخعي : يعني الحيض
وهذا من أصح قول ، وهكذا كلام العرب ، والتقدير والمطلقات يتربصن
بأنفسهن ثلاثة قروء ولا يحل لهن أن يكن ما خلق الله في أرحامهن من

(٦٣٨) آية ٢١ - محمد .

(٦٣٩) في ب ود زيادة « وآلوة » .

(٦٤٠) انظر اعراب الآية ١٩٦ - البقرة . وانظر اعراب الزجاج ٢٦٤ .

(٦٤١) الكتاب ١٧٩/٢ ، ١٨٠ .

(٦٤٢) في أ « بين » فأثبت ما في ب ، د لانه اقرب . وانظر اللسان (قرأ) .

(٦٤٣) ب : بحيض .

سورة البقرة

القروء أى من الحيض ، ومحال^(٦٤٤) أن يكون مهنا الطهر لانه انما خلق الله جل وعز في أرحامهن الحيض^(٦٤٤) . والولد ولم يَجِرْ مهنا للولد ذكر فوجب أن يكون الحيض ومن الدليل على أن القُرءَ الحَيْضَةُ في قول الله جل وعز « ثَلَاثَةُ قُرُوءٍ » فقوله تعالى « فَطَلَقُوهُنَّ لَعَدَّتِهِنَّ »^(٦٤٥) والطلاق في الطهر . ولا يخلو قوله جل وعز لَعَدَّتِهِنَّ من أن يكون معناه قِيلَ لَعَدَّتِهِنَّ او بعدها او معها ومحال أن يكون معها او بعدها فلما وجب أن يكون قبلها وكان الطهر كله وقتاً للطلاق وجب أن يكون بعده وليس بعده إلا الحيض ، والتقدير في العريضة لِيَسْتَدِدْنَ^(٦٤٦) . وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرِدَّتِهِنَّ) ابتداء وخبر . وَبُعُولَةٌ جمع بَعْلٍ والهاء لتأنيث الجماعة .

الطلاق مَرَّتَانِ ٠٠ [٢٢٩]

ابتداء وخبر ، والتقدير عَدَدُ الطلاق الذي تَمْلِكُ مَعَهُ الرجعة مَرَّتَانِ ٠ (فَنَاسِكَ بِمَعْرُوفٍ) ابتداء والخبر محذوف أى فعليكم امسك بمعروف ويجوز في غير القرآن فامسكاً على المصدر ٠ (وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا) أن في موضع رفع بيحل (إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَنْ لَا يَقْسِمَا حُدُودَ اللَّهِ) وقرأ أبو جعفر يزيد بن

(٦٤٤-٦٤٤) ساقط من ب ود .

(٦٤٥) آية ١ - الطلاق .

(٦٤٦) في ب ود الزيادة التالية « قال ابو جعفر القراء اصله الوقت وقد يجوز في العربية ان يكون للدنو وان يكون للجمع والانضمام يقال: ما قرأت الناقة سلاقط اي لم تضمه ولم تشمل عليه قال عمرو بن كلثوم :

ذِرَاعِي عَيْطَلِ أَدْمَاءِ بَكْرٍ هِجَانِ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينَا
وَقَالَ آخَرُ : إِذَا مَا الشَّرِيَّةُ اقْرَأَتْ لِأَفْوَلِ
اي دنت » .

سورة البقرة

القعقاع وجمزة (إِلَّا أَنْ يُخَافَا) (٦٤٧) بضم الياء وهو اختيار أبي عبيد
 قال : لقوله « فَاَنْ خِفْتُمْ » فجعل الخوف لغيرهما ولم يقل : فان خافا ،
 وفي هذا حُجَّةٌ لمن جعل الخلع الى السلطان . قال أبو جعفر : أنا أنكر
 هذا الاختيار على أبي عبيد وما علمت في اختياره شيئاً أبعد من هذا الحرف
 لأنه لا يوجب الاعراب ولا اللفظ ولا المعنى ما اختاره فأما الاعراب فانه
 يَحْتَاجُ له بأنَّ عبد الله بن مسعود قرأ (إِلَّا أَنْ تَخَافُوا ان لا يقيما
 حدودَ الله) (٦٤٨) فهذا في العربية إذا رُدَّ الى ما لم يسم فاعله قيل إِلَّا
 أَنْ يُخَافَا أَنْ لا يقيم حدودَ الله وأما اللفظ فان كان على لفظ يُخَافَا
 وجب أن يقال : فان خيفَ وَإِنْ كان على لفظ فان خِفْتُمْ وجب أن
 يقال : إِلَّا أَنْ تَخَافُوا وَأَمَّا المعنى فانه يبعدُ أَنْ يُقَالَ : لا يحلُّ لكم أن
 تأخذوا مما آتيموهنَّ شيئاً إِلَّا أَنْ يُخَافَا غَيْرُكُمْ ولم يقل تعالى
 فلا جناحَ عليكم أَنْ ٢٥/ تأخذوا له منها فديةً فيكون الخلع الى
 السلطان ، وقد صحَّ عن عمر وعثمان وابن عمر أنهم أجازوا الخلعَ
 بغير السلطان ، وقال القاسم بن محمد « إِلَّا أَنْ يُخَافَا أَنْ لا يقيما حدودَ
 الله » ما يجب عليهما في العشرة والصحة فأما فان خِفْتُمْ وقبله إِلَّا أَنْ يُخَافَا
 فهذا مخاطبة الشريعة وهو من لطيف كلام العرب أي فان كنتم كذا فان خِفْتُمْ
 ونظيره «فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ» (٦٤٩) لان الولي يعضل
 غيره (٦٥٠) ونظيره « وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ » (٦٥١) و (أن
 يخافا) في موضع نصب استثناء (٦٥٢) ليس من الاول « أَلَا يقيما » في موضع

(٦٤٧) التيسير ٨٠ .

(٦٤٨) معاني القراء ١٤٥/١ .

(٦٤٩) آية ٢٣٢ - من السورة .

(٦٥٠) ب ، د : وغيره .

(٦٥١) آية ٣ - المجادلة .

(٦٥٢-٦٥٢) ساقط من ب ود .

نصب^(٦٥٢) أى من أن لا يقيما وبأن لا يقيما وعلى أن لا ، فلما حذف الحرف تعدى الفعل وقول من قال : يَخَافَا بمعنى يُوقِنَا لا يُعْرِفَا ، ولكن يقع التشويز فيقع الخوف من الزيادة^(٦٥٣) « أن لا يقيما حدود الله » أكثر العلماء وأهل النظر على أن هذا للمرأة خاصة لأنها التي لا تقيم حدود الله في تشويزها وهذا معروف في كلام العرب بيّن في المعقول^(٦٥٤) ولو أن رجلاً وامرأة اجتمعا فصلّى الرجل ولم تُصَلِّ المرأة لقلت ما صليّا وهذا لا يكون إلا في النفي خاصة . (فَأَنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ) يقال : إنما الجناح على الزوج فكيف قال عليهما ؟ فالجواب أنه قد كان يجوز أن يحظر عليهما أن يقتدى منه فاطلق لها ذلك وأعلم أنه لا اثم عليهما جميعاً ، وقال الفراء^(٦٥٥) : قد يجوز أن يكون فلا جناح عليهما للزوج وحده مثل « يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان »^(٦٥٦) (ومن يتعد حدود الله) في موضع جزم بالشرط فلذلك حذف منه الالف ، والجواب (فأولئك هم الظالمون) .

فَأَنْ طَلَّقَهَا ۝ [٢٣٠]

أى فإن طلقها الثالثة (فَلَا يَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ) أى من بعد الثالثة (حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ) وبيّن رسول الله صلى الله عليه

(٦٥٣) في ب ود زيادة « وقال الا ان يخافا وانما الخوف للزوج على قول بعض العلماء وقال الفراء للزوج كما قال : « يخرج منهما اللؤلؤ

والمرجان » وقيل قد يخافان جميعاً .

(٦٥٤) ب ، د : بالمفعول .

(٦٥٥) معاني الفراء ١٤٧/١ .

(٦٥٦) آية ٢٢ - الرحمن . وبعدها في ب الزيادة التالية « وانما اللؤلؤ

والمرجان في الماء الملح دون العذب » .

سورة البقرة

وسلم أن النكاح هاهنا الجماع وكذلك أصله في اللغة . (٦٥٧)

وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ ۖ [٢٣١]

في إذا معنى الشرط فلذلك تحتاج الى جواب ، والجواب
(فَمُسْكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرَاحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ) (وَلَا تُنْسِكُوهُنَّ
ضِرَارًا) مفعول بمن أجله أى من أجل الضرار (لِتَعْتَدُوا) نصب
ياضمار أن (وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا) مفعولان .

(ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ) [٢٣٢] ولم يقل : ذلك لانه محمول على
معنى الجميع ولو (٦٥٨) كَانَ ذَلِكَ كَانَ مِثْلَ (٦٥٨) (ذَلِكَ أَزْكَى لَكُمْ
وَأَطْهَرُ) .

وَالْوَالِدَاتُ ۖ [٢٣٣]

ابتداء (يُرْضِعْنَ) في موضع الخبر وفعل المولود رَضِعَ يَرْضَعُ فهو
راضع (حَوْلَيْنِ) ظرف زمان ولا يجوز أن يكون الفعل في أحدهما .
هذا قول سيويه . وقرأ مجاهد وحמיד بن قيس وابن محيضر (لمن أراد
أن يَتِمَّ الرِّضَاعَةُ) (٦٥٩) بفتح التاء الاولى ورفع الرضاعة بفعلها .
قال أبو جعفر : ويجوز « لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَتِمَّ الرِّضَاعَةُ » بالياء لان
الرِّضَاعَةَ والرِّضَاعَ واحد ولا يعرف البصريون : الرضاعة الا بفتح الراء
والرضاع الا بكسر الراء مثل القتال ، وحكى الكوفيون كسر الراء مع
النهاء (٦٦٠) وفتحها بغير هاء (٦٦١) وقد قرأ أبو رجاء وكان فصيحاً (لمن

(٦٥٧) ب ، د : العربية .

(٦٥٨-٦٥٨) في ب و د ، ولو قال ذلكم قائل في غير القرآن لجاز مثل « .

(٦٥٩) وهي قراءة الحسن وأبي رجاء أيضا . البحر المحيط ٢/٢١٣ .

(٦٦٠) ب ، د : التاء .

(٦٦١) ب ، د : تاء .

سورة البقرة

أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ (٦٦٢) وَقَرَأَ (لَا تَكْلِفُ نَفْسٌ) بفتح التاء •
 (لَا تُضَارُّ وَالِدَةً بِوَلَدِهَا) فِي مَوْضِعِ جَزْمٍ بِالنَّهْيِ وَفُتِحَتِ الرَّاءُ
 لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ وَيَجُوزُ كَسْرُهَا وَهِيَ قِرَاءَةٌ ، وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو
 (لَا تُضَارُّ) (٦٦٣) جَعَلَهُ خَبَرًا بِمَعْنَى النَّهْيِ وَهَذَا مَجَازٌ وَالْأَوَّلُ حَقِيقَةٌ •
 وَرَوَى أَبَانُ عَنْ (٦٦٤) عَاصِمٍ (لَا تُضَارُّ وَالِدَةً) وَهَذِهِ لُغَةٌ أَهْلِ الْحِجَازِ •
 قَالَ أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى : يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ تَقْدِيرُ « لَا تُضَارُّ وَالِدَةً » لَا تُضَارُّ رُ
 ثُمَّ أَدْغَمَ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : لَا تُضَارُّ وَالِدَةً اسْمٌ مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعْلَاهُ
 إِذَا كَانَ التَّقْدِيرُ لَا تُضَارُّ رُ وَإِنْ كَانَ التَّقْدِيرُ لَا تُضَارُّ كَانَتْ رَفْعًا
 يَفْعَلُهَا • (وَلَا مَوْلُودٌ) عَطَفَ عَلَيْهَا بِالْوَاوِ وَلَا تَوْكِيدٌ (وَعَلَى الْوَارِثِ
 مِثْلُ ذَلِكَ) رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ أَوْ الصِّفَةِ ٢٦/أ (وَأِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ
 تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ) التَّقْدِيرُ فِي (٦٦٥) الْعَرِيَّةُ وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ
 تَسْتَرْضِعُوا أَجْنِيَّةً لَا وَلَادَكُمْ وَحُذِفَتِ اللَّامُ لِأَنَّهُ يَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ
 أَحَدُهُمَا بِحَرْفٍ وَأَنْشَدَ سَيَّوِيهَ :

٥١ - أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فافْعَلْ مَا أَمَرْتُ بِهِ
 فَقَدْ تَرَكْتُكَ ذَا مَالٍ وَذَا نَسَبٍ (٦٦٦)

-
- (٦٦٢) وَهِيَ قِرَاءَةُ الْجَارُودِ بْنِ أَبِي سَبْرَةَ أَيْضًا • مُخْتَصَرُ ابْنِ خَالَوَيْهِ ١٤ •
 (٦٦٣) تَيْسِيرُ الدَّانِي ٨١ •
 (٦٦٤) فِي أ ، إِنْ « تَصْغِيفٌ وَرَوَى أَبَانُ عَنْ عَاصِمٍ كَثِيرًا فِي مُخْتَصَرِ ابْنِ
 خَالَوَيْهِ ص ٦٦ ، ٢٨ ، ٤٤ ، ٤٩ •
 (٦٦٥) فِي ب زِيَادَةٌ : صَحَّةٌ •
 (٦٦٦) الشَّاهِدُ لِعَمْرٍو بْنِ مَعْدٍ يَكْرِبُ أَنْظَرَ دِيَوَانَهُ ٣٥ ، الْكِتَابُ ١/١٧ ،
 شَرْحُ الشَّوَاهِدِ لِلشَّنْتَمَرِيِّ ١٦٤/١ مَنْسُوبًا لَهُ وَلِلْعَبَّاسِ بْنِ مُرْدَاسٍ
 وَلِزُرْعَةَ بْنِ السَّائِبِ وَلِخَفَافِ بْنِ نَدْبَةَ ٥٠ وَوَرَدَ غَيْرُ مَنْسُوبٍ فِي
 الْمُحْتَسِبِ لِابْنِ جَنِّي ١٧/١ ، ٢٧٢ ، تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ٧٤/٩ •
 شَرْحُ أَبْيَاتِ سَيَّوِيهِ لِابْنِ النَّحَّاسِ ص ٤٦ •

سورة البقرة

والذين^(٦٦٧) يَتَوَقَّونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا ۝ [٢٣٤]

يقال أينَ خبر « الذين » فيه أقوال قال الاخفش سعيد : التقدير « والذين يَتَوَقَّونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ » بعدَهُمْ أو بعدَ مَوْتِهِمْ ثم حذف هذا كما يُحذفُ شيء كثير وقال الكسائي : في التقدير يَتَرَبَّصُ أَزْوَاجَهُمْ كما قال جل وعز « والذين اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضُرَارًا وَكُفْرًا لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا » أي^(٦٦٨) لَا تَقُمْ فِي مَسْجِدِهِمْ وَقَالَ الْفَرَاءُ^(٦٦٩) : إِذَا ذَكَرْتَ أَسْمَاءَ ثُمَّ ذَكَرْتَ أَسْمَاءَ مِضَافَةً إِلَيْهَا فِيهَا مَعْنَى الْخَبَرِ وَكَانَ^(٦٧٠) الْاعْتِمَادُ فِي الْخَبَرِ عَلَى الثَّانِي أَخْبَرَ^(٦٧٠) عَنِ الثَّانِي وَتَرَكَ الْأَوَّلَ . قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : هَذَا خَطَأٌ لَا يَجُوزُ أَنْ يُبْتَدَأَ بِاسْمٍ وَلَا يُحَدَّثَ عَنْهُ . قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَمَنْ أَحْسَنَ مَا قِيلَ فِيهَا قَوْلُ أَبِي الْعَبَّاسِ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ : قَالَ : التَّقْدِيرُ وَالَّذِينَ يَتَوَقَّونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا أَزْوَاجَهُمْ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ثُمَّ حَذَفَ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ :

٥٢ - وما الدهرُ إِلَّا تَارَتَانِ فَمِنْهُمَا

أَمُوتُ وَأُخْرَى ابْتَغَى الْعِيشَ أَكْذَحُ^(٦٧١)

وفيها^(٦٧٢) قول رابع يكون التقدير وأزواجُ الذين يَتَوَقَّونَ مِنْكُمْ وَقَدْ

(٦٦٧) في ب بعد الشاهد زيادة « اى امرتك بالخير » .

(٦٦٨) آية ١٠٧ ، ١٠٨ - التوبة

(٦٦٩) معاني الفراء ١٥٠/١ .

(٦٧٠-٦٧٠) في ب ، د « كان الاعتماد على الخير الثاني أحسن » .

(٦٧١) الشاهد لتمييم بن مقبل انظر : ديوان ابن مقبل ٢٤ ، الكتاب ١/٣٧٦

شرح الشواهد للشنتمري ١/٣٧٦ ، الخزانة ٢/٣٠٨ ، واستشهد

به غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ٢/٣٢٣ ، الكامل ٩٠٨ ،

تفسير الطبري ٢١/٣٣ .

(٦٧٢) في ب زيادة « اى تارة أموت » .

سورة البقرة

ذكرنا وعشرًا (٦٧٣) •

ولا جناحَ عليكم فيما عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةٍ النِّسَاءِ ٠٠ [٢٣٥]
 خُطْبَةٍ وَخُطْبٍ واحد • والخُطْبَةُ ما كان لها أول وآخر ،
 وكذا ما كان على فَعْلَةٍ نَحْوُ الاكْلَةِ والضُّغْطَةِ • (أَوْ أَكُنْتُمْ)
 يقال : أَكُنْتُ الشيءَ إذا أَخْفَيْتَهُ فِي نَفْسِكَ ، وَكُنْتُهُ : صُنْتَهُ
 ومنه « كَانَهُنَّ بَيْضٌ مَكُونٌ » (٦٧٤) هذه أَفْصَحُ اللُّغَاتِ • (وَلَكِنْ
 لَا تُوَاعِدُ وَهَنْ سِرًّا) أى على سِرِّ حذف الحرف لانه مما يتعدى
 الى مفعولين أحدهما بحرف ، ويجوز أن يكون في موضع الحال • (إِلَّا أَنْ
 تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا) استثناء ليس من الاول (وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ
 النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ) أى على عقدة النكاح ثم حذف
 « على » كما تقدم (٦٧٥) وَحَكَّى سَيُويهِ : (٦٧٦) ضَرِبَ فُلَانٌ الظَّهْرَ
 وَالْبَطْنَ أى « على » قال سَيُويهِ : والحذف في هذه الاشياء لا يقاس •
 قال أبو جعفر : ويجوز أن يكون المعنى ولا تعقدوا عقدة النكاح لان معنى
 تعقدوا وتعزموا واحد ويقال : تعزموا •

• • وَتَتَعَوَّهْنَ عَلَى الْوُسْعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ
 قَدْرُهُ (٦٧٧) • • [٢٣٦]

-
- (٦٧٣) ذكره في كتابه معاني القرآن ورقة ٢٢ ب •
 (٦٧٤) آية ٤٩ - الصفات •
 (٦٧٥) مر في اعراب الآية ١٣٠ ص ٧٦ ، ٧٧ •
 (٦٧٦) الكتاب ١/ ٧٩ •
 (٦٧٧) قراءة ابن كثير ونافع وأبي بكر بسكون الدال • البحر المحيط
 • ٢٣٣/٢

سورة البقرة

ويقرأ (قَدَرُهُ) وأجاز^(٦٧٨) الفراء : قَدَرُهُ^(٦٧٩) قال أبو جعفر : حكى أكثر أهل اللغة أن قَدَرًا أو قَدَرًا بمعنى واحد ، وقال بعضهم : القَدَرُ بالنسكين الوَسْعُ • يقال فلانٌ ينفق على قَدَرِهِ أى على وَسْعِهِ • وأكثر ما يُسَعَّمُ القَدَرُ بالتحريك للشيء إذا كان مساويًا للشيء • يقال : هذا على قَدَرٍ هذا • فأما النصب فلان معنى مَتَعُوهُمْ وأعطوهم واحد • (متاعاً) مصدره يجوز أن يكون حالاً أى قَدَرُهُ في هذه الحال •

•• فَنِصْفٌ مَا فَرَضْتُمْ •• [٢٣٧]

أى فليكن ، ويجوز النصب في غير القرآن أى فأدوا نصف ما فرضتم ويقال : نِصْفٌ وَنِصْفٌ^(٦٨٠) بمعنى نِصْفٌ^(٦٨١) (إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ) في موضع نصب بأن وعلامة النصب فيه مُطَرِّحَةٌ لانه مبني وقد ذكرنا نظيره ، إِلَّا أَنَا نزيد شرحاً فقول سيويه :^(٦٨٢) انه انما بنى نِسَاءً زَادُوا فيه ولانه مضارع للماضي ، والماضي مَبْنِيٌّ فَبْنِيَّ كما بَنِيَّ الماضي ومثَّلَ هذا سيويه بأن الافعال أَعْرَبَتْ لانها مضارعة للاسماء والفعل بالفعل أولى من الفعل بالاسم ، وهذا مما يُسْتَحْسَنُ من قول سيويه • وقال الكوفيون^(٦٨٣) : كان سِيْلُهُ أَنْ يُحْدَفَ مِنْهُ النون ولكنها

(٦٧٨) قراءة حمزة والكسائي وابن عامر وحفص ويزيد وروح بفتح الدال •

البحر المحيط ٢/٢٣٣ •

(٦٧٩) انظر معاني الفراء ١/١٥٣ •

(٦٨٠) في ب زيادة : نصيف •

(٦٨١) في ب و د الزيادة التالية « قال الشاعر » :

نِصْفُ النَّهَارِ الْمَاءُ غَامِرُهُ

وشريكه بالشيب مايدري •

((٨٦٢)) انظر الكتاب ١/٥ ، ٦ •

(٦٨٣) معاني الفراء ١/١٥٤ •

سورة البقرة

علامة فلو حُذِفَتْ لذهب المعنى ، وقال محمد بن يزيد : اعتلَّ هذا الفعل من ثلاث جهات والشيء إذا اعتلَّ من ثلاث جهات بُنِيَ منها . أنه فعل وأنه ٢٦/ب لجمع وأنه لمؤنث . قال أبو جعفر : وسمعت أبا اسحاق يسأل عن هذا فقال : هو غلط من قول أبي العباس : لانسأ لو سمعنا امرأة بفرعون لم نبه . (أو يعفُو الذي بيده عُقْدَةُ النكاح) معطوف (وأنَّ تعفُوا أقرب للمقوى) ابتداء وخبر والاصل يعفُوو واسكنت الواو الاولى لشغل الحركة فيها ثم حُذِفَتْ لا لقاء الساكنين . (ولا تنسُوا الفضل بينكم) قال طاووس : اصطناع المعروف . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا ضمة هذه الواو في « اشترُوا الضلالة » (٦٨٤) .

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى ۝ [٢٣٨]

قد ذكرناه (٦٨٥) ، ونزيده شرحاً . قرأ الرؤاسي (حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى) بالنصب أى والزَمُوا الصلاة الوسطى وفي حرف ابن مسعود (وعلى الصلاة الوسطى) ، وروى عن ابن عباس « والصلاة الوسطى صلاة العصر » (٦٨٦) . وهذه القراءة على التفسير لانها زيادة في المصحف ، والحديث المروي في القراءة والكتابة « حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَصَلَاةِ الْعَصْرِ » (٦٨٧) لا يوجب أن يكون الوسطى خلاف العصر كما أن قوله عز وجل « فيهما

(٦٨٤) مر في اعراب الآية ١٦ - البقرة .

(٦٨٥) انظر معاني القرآن لابن النحاس ورقة ٢٤ ا .

(٦٨٦) انظر البحر المحيط ٢/٢٤٠ فيه تفصيل ذلك .

(٦٨٧) ذكر النحاس أيضا في كتابه « الناسخ والمنسوخ » ١٥ ، ١٦ ، ويقال

ان هذه قراءة على التفسير .

سورة البقرة

فاكهة ونخل» و«ردان» (٦٨٨) أن يكون النخل والرمان خلاف الفاكهة
كما قال الشاعر :

٥٣ - النَّازِلُونَ بِكُلِّ مُعْتَرِكٍ
وَالطَّيِّبُونَ مَعَاقِدَ الْأَزُرِّ (٦٨٩)

ليس الطيبون فيه خلاف النازلين ، وحكى سيويه : مررت بزيد أخيك
وصديقك . والصديق هو الاخ . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا احتجاج
من قال : إن الصلاة الوسطى العصر لأنها بين الصلاتين (٦٩٠) من صلاة
النهار وصالتي من صلاة الليل وأجود من هذا الاحتجاج أن يكون قيل
لها : الوسطى لأنها بين صلاتين أحدهما أول ما فرض والآخرى الثالثة
مما فرض وحجة من قال : انها الصبح أنها بين صلاتين من صلاة النهار
وصلاتين من صلاة الليل وحجة من قال : انها الظهر أنها في وسط النهار
وقال قوم : هي العشاء الآخرة وقال قوم : هي المغرب لأنها بين صلاتين من
النهار وصالتي من الليل (٦٩١) . (وقوموا لله قانتين) منصوب على
الحال وقد بينا معناه (٦٩٢) .

فَإِنْ خِفْتُمْ ۖ ۞ [٢٣٩]

شرط ، وجوابه ما قلنا (فرجالاً) نصب على الحال أى فصلوا

(٦٨٨) آية ٦٨ - الرحمن

(٦٨٩) مر الشاهد ٣٣ « النازلين ۖ ۞ » .

(٦٩٠) ب ، د : صلاتين .

(٦٩١) في ب و د الزيادة « والحديث المرفوع » شغلونا عن الصلاة الوسطى

ملا الله بيوتهم وقبورهم نارا انها العصر » (والحديث ورد في

الكشاف للزمخشري ٢٨٧/١ ، البحر المحيط ٢٤٠/٢ « في يوم

الاجزاب ») .

(٦٩٢) انظر معاني بن النحاس ٢٤ .

سورة البقرة

رجالاً ، والمعنى فان خفتم أن تقوموا لله قانتين فصلوا مشاة أو ركباناً •
قال أبو جعفر : يقال : راجلٌ ورجلانٌ ورجُلٌ بمعنى واحد وفي
الجمع لغات يقال : رجالة رجالٍ مثلُ صاحب وصحاب كما قال :

٥٤ - وقال صحابي قد شأونك فاطلب (٦٩٣)

ويجوز أن يكون رجال جمع رجل بمعنى راجل ، ويقال في الجمع :
رجالٌ مثلُ كاتب وكتاب ، ويقال : رجلٌ مثلُ تاجر وتاجر ، ويقال :
راجل ورجلة ورجلة اسم للجمع ، وكذا رجالٌ مخفف ويقال :
رجالي ورجالي ورجلي جمع رجُلان • (فاذا أمنتُم فاذكروا
الله) أي فقوموا لله قانتين •

والذين يتوقون منكم ويذرون أزواجاً وصيةً لأزواجهم

•• [٢٤٠]

الذين في موضع رفع إن شئت بالابتداء ، والتقدير يوصون وصيةً •
والمعنى ليوصوا وصيةً ، وإن شئت كان الذين رفعاً باضمار فعلٍ
أي يوصي الذين يتوقون منكم وصيةً ، وفي الرفع وجه ثالث أي
وفيما فرض عليكم الذين يتوقون منكم ويذرون أزواجاً يوصون
وصيةً لا أزواجهم والذين مبني على حال واحدة لانه (٦٩٤) لا تتم
الابصلة ويقال : اللذون في موضع الرفع ومن قرأ (وصية) (٦٩٥)
بالرفع فتقديره والذين يتوقون منكم عليهم وصيةً لأزواجهم ،

(٦٩٣) الشاهد لامرى القيس وصدر البيت « فكان تنادينا وعقد عذاره »

انظر ديوان امرئ القيس • • اللسان (شأى) •

(٦٩٤) ب ، د : لانها •

(٦٩٥) قرأ بها الحرمان والكسائي وأبو بكر لكن باقي السبعة قرؤوها

بالنصب • البحر المحيط ٢/٣٥٤ •

سورة البقرة

(مَتَاعاً) مصدر عند الاخفش وعند أبي العباس (٦٩٦) أى ذوي متاع (غير اخراج) في نصبه ثلاثة أوجه : قال الفراء : (٦٩٧) أى من غير اخراج (٦٩٨) وقال الاخفش : هو مصدر أى لا اخراجاً ثم جمل (٦٩٩) غيراً في موضع « لا » وقيل : هو حال / ٢٧ / أى غير ذوي اخراج ، والمعنى يُوصون بهن (٧٠٠) غير مُخْرَجِينَ لهنّ وهذا كله منسوخ « بالربع والثلث » (٧٠١) و « أربعة أشهر وعشراً » (٧٠٢) و « لا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ » (٧٠٣) (فان خَرَجْنَ) شرط والجواب (فلا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ) فيما فعلنَ فسي أنفسهنّ من معروف •

وللمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقّاً ٠٠ [٢٤١]

قال الاخفش : هو مصدر أى أحقُّ ذلك حقاً • قال أبو جعفر : (على) متعلقةٌ بالفعل المحذوف أى يحق ذلك على المتقين حقاً •

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ ٠٠ [٢٤٣]

هذه ترى من رؤية القلب أى أَلَمْ تَتَنَبَّهْ عَلَى هذا وأَلَمْ يَأْتِكَ علمه والاصل الهمز فَتَرَكَ استخفافاً • (حَذَرَ الْمَوْتِ) مفعول من أَجَلَهُ وهو مصدر (إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ) اسم إنّ وخبرها واللام

(٦٩٦) في ب و د زيادة « حال » •

(٦٩٧) معاني الفراء ١/ ١٥٦ •

(٦٩٨) في ب و د الزيادة « فلما حنف حرف الجر تعنى الفعل » •

(٦٩٩) ب : وجعل •

(٧٠٠) ب ، د : لهنّ •

(٧٠١) يشير الى الآية ١٢ - النساء « ولهن الربع بما تركتم ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثلثين ٠٠ » •

(٧٠٢) آية ٢٤٣ - البقرة •

(٧٠٣) مر هذا الحديث ص ٩١ •

سورة البقرة

زائدة للتوكيد • وأصل ذى ذوى فاعلم وقد نطق القرآن به على الأصل
قال الله عز وجل : « ذَوَاتَا أَفْنَانٍ » • ومعنى (٧٠٤) لذاو فضل على
الناس ها هنا انه أحيًا هؤلاء بعد الموت وأراهم الآية العظمى •

وَقَاتِلُوا (٧٠٥) فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۚ ۞ [٢٤٤]
أمر أى لا تهربوا كما هرب هؤلاء (واعلموا أن الله سميعٌ
عَلِيمٌ) اسم « ان » وخبرها أى يسمع قولكم ان قلتم مثل ما قال هؤلاء
ويعلم مرادكم به •

مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ ۚ ۞ [٢٤٥]

« مَنْ » رفع بالابتداء ، وخبره « ذا » و « الذي » نعت لذا ، وان
شئت بدل (قرضاً) اسم للمصدر وأصل قَرَضْتُ قَطَعْتُ ، ومنه
سُمِيَ المقرضان ومنه « تَقْرَضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ » (٧٠٦) ، فمعنى
أَقْرَضْتُ الرجلَ أعطيته قطعة من مالي (فَيُضَاعَفْ لَهُ) (٧٠٧)
عطف على يقرض وإن شئت كان مستأنفاً وقرأ بن أبي إسحاق والأعرج
(فَيُضَاعَفْ لَهُ) نصباً وقد رُيَ أيضاً هذا عن عاصم والنصب على
جواب الاستفهام و (أضعافاً) بمعنى المصدر (كثيرة) من نعته (والله
يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ) وإن شئت قلبت السين صاداً لان بعدها طاء •

أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ۚ ۞ [٢٤٦]
قيل : الملأ الاشراف لانهم مليئون بما (٧٠٨) يدخلون فيه (٧٠٨) (إِذْ

(٧٠٤) آية ٤٨ - الرحمن •

(٧٠٥) في أ ، قاتلوا « دون واو فائت ما في ب و د والمصحف •

(٧٠٦) آية ١٧ - الكهف •

(٧٠٧) قراءة نافع وحزمة والكسائي بالالف ورفع الفاء وقرأ عاصم بالالف

ونصب الفاء • انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ١٨٥ •

(٧٠٨-٧٠٨) في ب ، د : بما يسند اليهم •

سورة البقرة

قالوا لِنَبِيِّ لَهُمْ ابْعَثْ لَنَا مَلَكًا نُّقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (جزم لانه جواب الطلب والطلب في لفظ الامر ، ويجوز نقاتل في سبيل الله رفعاً بمعنى نحن نقاتل أى فانا ممّن يقاتل ، ومن قرأ بالياء يقاتل فالوجه عنده الرفع لانه نعت للملك . (٧٠٩) (قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ) قال أبو حاتم : ولا وجه لعسيتُمْ (٧١٠) ، وقد قرأ الحسن به ونافع وطلحة (٧١١) ابن مُصْرَف ولو كان كذا لقُرئت « فَعَسَى اللَّهُ » (٧١٢) . قال أبو جعفر : حكى يعقوب بن السكيت وغيره أن « عَسَيْت » لغة ولكنها لغة رديئة فاذا قال عسى الله ثم قال : فهل عَسَيْتُمْ استعمال اللغتين جميعاً إلا أنه ينبغي (٧١٣) له أن يقرأ بأفصح اللغتين وهي (٧١٤) فتح السين . (إن كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ) شرط (أَلَا تُقَاتِلُوا) في موضع نصب . قال أبو اسحاق : أى هل عسيتم مقاتلة (قالوا وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله) قال الاخفش : أن زائدة وقال الفراء : (٧١٥) هو محمول على المعنى أى وما منعنا كما تقول : مالك ألا تصلى أى ما منعك ، وقيل : المعنى وأى شيء لنا في ألا نقاتل في سبيل الله ، وهذا أجودها (وأن) في موضع نصب . (وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا) أى سبيت دارينا (تولوا إلا قليلاً منهم) استثناء .

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا . [٢٤٧]

(٧٠٩) ب ، د للملك . بالياء قراءة الضحاك وابن أبي عبله . البحر

٢٥٥/٢ .

(٧١٠) في ب و د زيادة « بكسر العين » .

(٧١١) انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ١٨٦ .

(٧١٢) أى التي وردت في الآية ٥٢ - المائة .

(٧١٣) في أ « ينبغي » تصحيف فأنبت ما في ب و د .

(٧١٤) ب ، د : وهو .

(٧١٥) معاني الفراء ١٦٣/١ .

سورة البقرة

« ظالوت » مفعول ، ولم ينصرف لأنه أعجمي وكذا داوود وجالوت ، ولو سميت أرجلاً بطاؤوس وراقود لصرفت وإن كانا أعجميين ، والفرق بين هذا وبين الأول أنك تقول : الطاووس فتدخل فيه الألف واللام فتتمكن في العربية ، ولا يكون هذا في ذاك (ملكاً) نصب على الحال (قالوا أئني) من أي جهة وهي في موضع / ٢٧ ب / نصب على الظرف (الملك علينا) رفع اسم يكون (ونحن أحق بالملك منه) ابتداء وخبر (ولم يؤت) جزم بلم فلذلك حذفت منه الألف (سعة من المال) خبر ما لم يُسم فاعله •

• • إن آية ملكه أن يأتىكم التابوت • • [٢٤٧]

اسم « إن » وخبرها أي إتيان التابوت والآية في التابوت على ما روي أنه كان يُسمع فيه أنين فإذا سمع (٧١٦) ذلك ساروا نحوهم (٧١٧) وإذا هدأ الأنين لم يسروا ولم يسر التابوت • ولغة الأنصار التابوه بالهاء • وروي عن زيد بن ثابت (التبت) (٧١٨) (فيه سكينته من ربكم) رفع بالابتداء أو بالاستقرار فيجوز أن تكون السكينة شيئاً فيه وكذا البقية ، ويجوز أن يكون التابوت في نفسه سكينه وبقيته مما ترك آل موسى وآل هارون • والأصل في آل أهل •

قرأ حميد بن قيس (إن الله مبتليكم بنهر) [٢٤٩] باسكان الهاء • وهي لغة إلا أن الكوفيين يقولون : ما كان ثانيه أو ثالثه حرفاً من حروف الحلق كان أن تسكنه وأن تحركه نحو نهز وسمع

(٧١٦) ب ، د : فإذا سمعوا •

(٧١٧) ب ، د : لجرهم •

(٧١٨) ب ، د التابوت •

سورة البقرة

ولحم^(٧١٩) فأما البصريون فَيَتَّبِعُونَ في هذا اللغة والسمع من العرب ولا يتجاوزون ذلك • (إِلَّا مَنْ اعْتَرَفَ غُرْفَةً) «مَنْ» في موضع نصب بالاستثناء واختار أبو عبيد: (إِلَّا مَنْ اعْتَرَفَ غُرْفَةً)^(٧٢٠) يضم الغين قال: لأنه لم يقل: غَرَفَ وإنما هو الماء بعينه •

قال أبو جعفر: الفتح في هذا آوَلَى لأن الغُرْفَةَ بالضم هي ملء الشيء يقع للقليل والكثير والغُرْفَةُ بالفتح المرة الواحدة وسياق الكلام يدل على القليل فالفتح أشبه • فأما قول أبي عبيد أنه اختاره لأنه لم يقل: غَرَفَ فمردود لأن غَرَفَ واعترف بمعنى واحد (فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ) استثناء (فَلَمَّا جَاوَزَهُ) الهاء تعود على النهر «وهو» توكيد «والذين» في موضع رفع عطف على المضمر في جاوزه ويقبح أن تعطف على المضمر المرفوع حتى تؤكد أنه لا علامة له فكأنك عطفت^(٧٢١) على بعض الفعل فاذا وكَّدَ به والتوكيد هو الموكَّد فكأنك^(٧٢٢) جئت به منفصلاً (قالوا لا طاقة لنا اليوم بجالوت) طاقة وطوق اسمان بمعنى الأداة • (كَمْ مِّنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ) لو حذفت من لكان الاختيار الخفض لأنه خبر •

•• وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ •• [٢٥١]

قيل: من ذلك منطق الطير وعمل الدروع (وَلَوْلَا دِفَاعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ)^(٧٢٣) اسم «الله» تعالى في موضع رفع بالفعل لولا

(٧١٩) ب، د: فحم •
 (٧٢٠) هي قراءة الكوفيين وابن عامر • انظر تيسير الداني ٨١ •
 (٧٢١-٧٢٢) ساقط من ب و د •
 (٧٢٣) قراءة نافع ويعقوب وسهل • انظر تيسير الداني ٨٢ ، البحر المحيط ٢/٣٦٩ •

سورة البقرة

أن يدفع و (دِفَاع) مرفوع بالابتداء عند سيبويه (٧٢٣) « الناس » مفعولون « بَعْضُهُمْ » بدل من الناس « ببعض » في موضع المفعول الثاني عند سيبويه (٧٢٤) وهو عنده مثل قولك : ذَهَبْتُ بِزَيْدٍ ، فزيد في موضع مفعول واختار أبو عبيد (وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ) وأنكر دِفَاع وقال : لأن الله تعالى لا يغالبه أحد . قال أبو جعفر : القراءة بدِفَاع حسنة جيدة وفيها قولان قال أبو حاتم : دَافَعَ وَدَفَعَ واحد يذهب (٧٢٥) الى أنه مثل طَارَقَتِ النعل ، وأجود من هذا وهو مذهب سيبويه لأن سيبويه قال : وعلى ذلك دَفَعَتِ الناس بعضهم ببعض ثم قال : ومثل ذلك « ولولا دِفَاعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ » • قال أبو جعفر : هكذا قرأت على أبي اسحاق في كتاب سيبويه أن يكون « دِفَاع » مصدر دَفَعَ كما تقول : حَسَبْتُ الشَّيْءَ حَسَابًا وَلَقِيتُهُ لِقَاءً وهذا أحسن فيكون دِفَاعٌ ودَفَعَ مصدرين لِدَفَعَ •

تلك •• [٢٥٢]

ابتداء (آياتُ الله) خبره ، وإن شئت كانت بدلا والخبر (نَتَلُوها) عليك بالحق ، (وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ) خبر «إِنَّ» أي وإنك لمرسِل / ٢٨/ أ تم الجزء الثالث من كتاب اعراب القرآن والحمد لله رب العالمين وصلى الله على النبي محمد وآله الكرام الابرار وسلم •

تلك الرُّسُلَ فَضَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ •• [٢٥٣]

تلك لتأنيث الجماعة وهي رفع بالابتداء و «الرسُل» نعت وخبر الابتداء الجملة • وعند الكوفيين «تلك» رفع بالعائد كما تقول : زيد

• (٧٢٣) الكتاب ٢٧٩/١

• (٧٢٤) السابق ٧٦/١

• (٧٢٥) في زيادة « به » •

سورة البقرة

كَلِمَتُ آبَاهُ (مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ) حذفت الهاء لطول الاسم ، والمعنى من كلمه الله ومن لموسى صلى الله عليه وسلم قال « وكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَلْمِيزاً » (٧٢٦) (وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ) ههنا على مذهب ابن عباس والشَّعْبِيَّ ومجاهد محمد صلى الله عليه وسلم (٧٢٧) بُعِثْتُ إِلَى الْأَحْمَرِ وَالْأَسْوَدِ وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِداً وَطَهُوراً وَنَصَرْتُ بِالرَّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ وَأُحِلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ • وَمِنْ ذَلِكَ الْقُرْآنُ ، وَانْشِقَاقُ الْقَمَرِ وَتَكْلِيمُهُ الشَّجَرَةَ وَاطْعَامُهُ خَلْقاً عَظِيماً (٧٢٨) مِنْ ثَمَرَاتٍ وَدُرُورٍ شاةٍ أَمْ مَعْبِدٍ بَعْدَ جَفَافٍ • (وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ) مفعولان (وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا) كُسِرَتِ التَّوْنُ لالتقاء الساكنين ويجوز حذفها لالتقاء الساكنين في غير القرآن وأشد سيويه :

٥٥ - فَلَسْتُ بِآتِيهِ وَلَا أَسْتَطِيعُهُ

وَلَاكَ اسْقِنِي إِنْ كَانَ مَأْوُكَ ذَا فَضْلٍ (٧٢٩)

(فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ) « مَنْ » في موضع رفع بالابتداء أو بالصفة •

(٧٢٦) آية ١٦٤ - النساء •

(٧٢٧) انظر صحيح الترمذي - السير ٤٢/٧ ، فيض القدير للمناوي

٢٠٣/٣ ، ونسبك ١٩٤/١ •

(٧٢٨) ب : كثيراً •

(٧٢٩) الشاهد ورد منسوباً للنجاشي الحارثي في : الكتاب ٩/١ ، شرح

الشواهد للشنتمري ٩/١ ، شرح أبيات سيويه للنحاس ورقة

٣/١ (ص ٣٠ من المطبوع) حماسة ابن الشجري ٢٠٧ ، الخزانة

٣٦٧/٤ • وورد منسوباً لامرئ القيس في ديوانه ٣٦٤ ،

واستشهد به غير منسوب في : تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة

٢٣٥ (عجز البيت) مغنى اللبيب رقم ٤٨١ •

سورة البقرة

•• من قَبَلِ أَنْ يَأْتِيَّ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ ظُلُومًا خَلَّةٌ
وَلَا شَفَاعَةً •• [٢٥٤]

[الجملة في موضع رفع نعت لليوم فإن شئت رفعت فقلت (لا بَيْعَ فِيهِ
وَلَا خَلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ)] (٧٣٠) تجعل « لا » بمعنى « ليس » أو بالابتداء
وإن شئت نصبت على التبرئة وقد ذكرناه قبل (٧٣١) هذا (والكافرون)
ابتداء (هم) (ابتداء ثان) (الظالمون) خبر الثاني وإن شئت كانت « هم » زائدة
للفصل والظالمون خبر الكافرون .

الله لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ •• [٢٥٥] ، [٢٥٦]

ابتداء وخبر ، وهو مرفوع محمول على المعنى أي ما إله إلا هو ،
ويجوز لا إله إلا هو ، ويجوز في غير القرآن لا إله إلا آياه نصّب
على الاستثناء . قال أبو ذرٍّ : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما
أنزل إليك من القرآن أعظم فقال : (الله لا إله إلا هو الحي
القيوم) . وقال ابن عباس : أشرف آية في القرآن آية الكرسي .
(الحي القيوم) نعت لله عز وجل ، وإن شئت كان بدلاً من هو وإن
شئت كان خبراً بعد خبر ، وإن شئت على اضمار مبتدأ ، ويجوز في غير
القرآن النصّب على المدح . وقد ذكرنا التفسير (٧٣٢) والأصل فيه .
(لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ) الأصل وَسِنَةٌ حُذِفَت الواو كما
حُذِفَت من يَسْنُ وَلَا نَوْمُ الواو للعطف « ولا » تأكيد ، (له ما في
السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) في موضع رفع بالابتداء أو بالصفة . (مَنْ
ذَا الَّذِي يَشْفَعُ) « مَنْ » رفع بالابتداء و « ذا » خبره والذي نعت لذا ،

(٧٣٠) ما بين القوسين زيادة من ب و د .

(٧٣١) انظر اعراب آية (٦٢) ص ٥٢ .

(٧٣٢) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٢٦ ب .

سورة البقرة

« وأن شئت بدل ، ولا يجوز أن تكون « ذا » زائدة كما زيدت مع « ما » لأن « ما » مبهمة فزيدت « ذا » معها لشبهها بها . يقال : كُرْسِيٌّ وكُرْسِيٌّ . ويجوز (لا إكراه ^(٧٣٣)) في الدين [٢٥٦] وقرأ أبو عبد الرحمن (قد تبين الرشد من الغي) ^(٧٣٤) وكذا يروى عن الحسن والشَّعْبِيِّ . يقال : رَشَدَ يَرشُدُ رُشْدًا ورشِدَ يَرشُدُ رَشْدًا . إذا بلغ ما يجب وغوى ضده كما قال :

٥٦ - وَمَنْ يَغْوِ لَا يَعْدَمْ عَلَى الْغَيِّ لائِمًا ^(٧٣٥)

(فَمَنْ يَكْفُرْ بالطاغوت) جزم بالشرط والطاغوت مؤنث وقد ذكرنا معناها وما قيل فيها ^(٧٣٦) (وَيُؤْمِنُ بالله) عطف (فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى) جواب . وجمعُ الْوُثْقَى الْوُثُقْ مثل الْفُضْلَى وَالْفُضْل .

.. وَالَّذِينَ كَفَرُوا .. [٢٥٧]

ابتداء . (أَوَّلِيَاؤُهُمْ) ابتداء ثانٍ و (الطَّاغُوتُ) خبره ، والجملة خبر الأول .

أَلَمْ تَرَ .. [٢٥٨]

(٧٣٣) ذكر الزجاج في كتابه اعراب القرات ومعانيه ٢٩٧ جواز الرفع « لا إكراه » ولا يقرأ به الا أن تثبت رواية .

(٧٣٤) مختصر ابن خالوية ١٦ .

(٧٣٥) الشاهد للمرقش الاصغر وهو عجز بيت صدره « فمن يلق خيراً يحمد الناس أمره » انظر : ديوان الفضليات ٥٠٣ ، شرح ما يقع فيه التصحيف والتحريف ٤٦٠ ، ٤٦١ ، التلويح في شرح الفصيح للمهدوى ٣ ، الخزائن ٥٨٩/٤ ، ٥٩٠ . وورد غير منسوب في تفسير الطبري ١٠١/١٦ ، ديوان الخطيئة ٢٩٢ .
(٧٣٦) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٢٧ ب .

حُذِفَتْ / ٢٨ ب / الباء للجزم ، وقد ذكرنا الصلة • (أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ) في موضع نصب أي لأن (قال أنا أُحْيِي وَأُمِيتُ) الاسم « أَنْ » فإذا قلت : أنا أو : أَنَّهُ فالألف والهاء لبيان الحركة ولا يقال : أنا فَعَلْتُ بآيات الألف إلا شاذاً في الشعر على أَنْ نافعاً قد أثبت الألف فقراً (قال أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ) (٧٣٧) ولا وَجْهَ له • (فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ) الذي في موضع رفع اسم ما لم يُسَمَّ فاعله • يُقَالُ : بُهِتَ الرَّجُلُ وَبُهِتَ وَبُهِتَ إِذَا انْقَطَعَ وَسَكَتَ مُتَحَيِّراً •

أو كالذي مرَّ على قَرْيَةٍ •• [٢٥٩]

قيل : قرية لاجتماع الناس فيها من قولهم : قَرِيتُ الْمَاءُ أَي جَمَعْتُهُ • (وَهِيَ خَاوِيَةٌ) ابتداء وخبر فأما الله مائة عَامٍ (ظرف) قال (كَمْ لَبِثْتَ) ، وقر (أهل الكوفة) قال كَمْ لَبِثْتَ (٧٣٨) ادغموا التاء في التاء لقربها منها والافتقار أحسن (فانظروا إلى طعامكم وشرابكم لم يتسنه) أصحُّ ما قيل فيه : أَنْ معناه لم يغيَّر السُّنُونُ • مَنْ قَرَأَ (لم يَتَسَنَّهُ) وانظر (٧٣٩) بالهاء في الوصل قال : أصل سَنَةٍ : سَنَهَةٌ ، وقال : سُنِيَهَةٌ في التصغير كما قال :

لَيْسَتْ بِسَنَهَاءَ وَلَا رُجَبِيَّةٍ (٧٤٠)

٧٥ -

-
- (٧٣٧) التيسير ٨٢ ، الاتحاف ١٦١ •
 (٧٣٨) قراءة السبعة عدا نافع وابن كثير فقد اظهروا التاء • البحر المحيط ٢٩٢/٢ •
 (٧٣٩) قراءة السبعة عدا حمزة والكسائي فقد قرأ بحذف الهاء في الأصل • التيسير ٨٢ ، البحر المحيط ٢٩٢/٢ •
 (٧٤٠) ورد الشاهد منسوباً في اللسان (رجب) لسويد بن صامت « لَيْسَتْ بِسَنَهَاءَ » وعجزه « ولكن عرايا في السنين الجوانح واستشهد به غير منسوب في : معاني القرآن للقراء ١٧٣/١ »

سورة البقرة

فَحَذَفَ الضمة للجزم ، ومن قرأ (لم يَتَسَنَّ) وانظر (قال : في التصغير سُنِّيَّةٌ وحذف الألف للجزم ويقف على الهاء فيقول : لم يَتَسَنَّهُ تكون الهاء لبيان الحركة ، وقرأ طلحة بن مُصَرِّفٍ (لم يَسَنَّ) أدغم انتاء في السين (وانتلرُ الى العظام كَيْفَ نَنْشُرُهَا) وَرَوِيَّ عَنْ ابن عباس والحسن (كَيْفَ نَنْشُرُهَا) والمعنى واحد كما يقال : رَجَعَ وَرَجَعْتُهُ إِلَّا أَنْ الْمَعْنَى الْمَعْرُوفَ فِي الْفَلَةِ أَنْشَرَ اللَّهُ الْمَوْتَى فَشَرُوا وَقِيلَ (٧٤١) : نَنْشُرُهَا مِثْلُ نَشَرْتُ الثَّوْبَ (٧٤١) كَمَا قَالَ (٧٤٢) :

٥٨ - حَتَّى يَقُولَ النَّاسُ مِمَّا رَأَوْا

يَا عَجَبًا لِلْمَيِّتِ النَّاشِرِ (٧٤٣)

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ۖ ۞ [٢٦٠]

ويجوز في غير القرآن رَبِّي باثبات الياء فمن حذف قال : النداء موضع حذف ومن أثبت قال : هي اسم فاذا حذفت كان الاختيار أن آقف بغير إشمام فاقول : رَبِّ فيشبه هذا المفرد • (أُرِنِي) قد ذكرناه (٧٤٤) • (كَيْفَ) في موضع نصب أي بأي حال تحيي الموتى (وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي) أي سألتك ليطمئن قلبي (ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا) • قال أبو اسحاق : المعنى ثم اجعل على كل جبل من كل واحد

فليست بسنهاء ۞ ، مجالس ثعلب ٩٤/١ ، تفسير الطبري ٣٧/٣ « السنهاء : النخلة القديمة • والرجبية : التي تكاد تسقط فيعمد حولها بالحجارة » •

(٧٤١-٧٤١) العبارة في ب ود بعد الشاهد •

(٧٤٢) ب : قال الاعشى •

(٧٤٣) الشاهد للاعشى : ديوان الاعشى ١٤١ ، تفسير الطبري ٢١/١٩ ، ٥٦/٣ •

(٧٤٤) مر في اعراب الآية ١٢٨ ص ٧٦ •

سورة البقرة

جزء ١ ، وقرأ أبو جعفر وعاصم (جُزْءٌ) على فُعْل (يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا)
نصب على الحال •

•• في كلِّ سُنْبِلَةٍ مائة حَبَّةٍ •• [٢٦١]

رفع بالابتداء • قال يعقوب الحضرمي : وقرأ بعضهم (في كل سُنْبِلَةٍ
مائة حَبَّةٍ) (٧٤٥) على أَنْبَتَتْ مائة حَبَّةٍ وكذلك قرأ بعضهم « وللذين
كفروا برَّبِّهِمْ عَذَابٌ جَهَنَّمُ » (٧٤٦) على « وأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ
السَّعِيرِ » (٧٤٧) واعتدنا للذين كفروا عذاب جهنم •

قَوْلٌ مَعْرُوفٌ •• [٢٦٣]

[ابتداء والخبر محذوف أي قول معروف أمثل وأولى ، ويجوز
أن يكون قول معروف] (٧٤٨) خبر ابتداء محذوف أي الذي أَمَرْتُمْ بِهِ
قول معروف • (وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذًى) وهذا
مُسْكِلٌ يُبَيِّنُهُ الْأَعْرَابُ (مغفرة) رفع بالابتداء والخبر « خير » من
صدقة « والمعنى - والله أعلم - وفعل " يُؤْدِي " إلى المغفرة خير من صدقة يتبعها
أذى وتقديره في العربية وفعل مغفرة ويجوز أن يكون مثل قولك :
نَفَضُلُ اللَّهِ عَلَيْكَ أَكْثَرَ مِنْ الصَّدَقَةِ الَّتِي تَمُنُّ بِهَا أَيُ غَفَرَانَ اللَّهُ
خير من صدقتكم هذه التي تمنون بها •

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى

•• [٢٦٤]

(٧٤٥) مختصر ابن خالويه ١٦ •

(٧٤٦) آية ٦ - الملك •

(٧٤٧) آية ٥ - الملك •

(٧٤٨) ما بين القوسين زيادة من ب ود •

سورة البقرة

العرب : تقول لِمَا يُمَنُّ به : يدٌ سوداء ولما يُعْطَى عن غير مسألة : يدٌ بيضاء ولما يعطى عن مسألة ولا يُمَنُّ به : يدٌ خضراء (كالذي يُنْفِقُ ماله رِثَاءَ النَّاسِ) الكاف في موضع نصب أي إبطالاً كالذي ينفق ماله رِثَاءَ النَّاسِ فهي نعت للمصدر المحذوف ، ويجوز أن تكون في موضع الحال (فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تَرَابٌ) ابتداء وخبر ، وقرأ سعيد بن المسيَّب والزُّهْرِيُّ (كَمَثَلِ صَفْوَانٍ) (٧٤٩) بنحريك الفاء ، وحكى قطرب (كمثل صَفْوَان) • قال الأخفش : صَفْوَان جماعة صَفْوَانَةٍ • قال : وقال بعضهم /١٢٩/ صفوان واحد مثل حجر • قال الكسائي : صَفْوَان واحد وجمعه صفوان وصُفِيَّ وصُفِيَّ • قال أبو جعفر : صَفْوَان وَصَفْوَان يجوز أن يكون جمعاً وأن يكون واحداً إلا أن الأولى أن يكون واحداً لقوله عليه ترابٌ فأصابه وابلٌ وإن كان يجوز تذكير الجمع إلا أن الشيء لا يُخْرَجُ عن بابيه إلا بدليل قاطع فأما ما حكاه الكسائي في الجمع فليس يصح على حقيقة النظر ولكن صفوان جمع صفّاً وصفّاً بمعنى صفوان ونظيره وَرَلٌ وَرِلَانٌ وآخٌ وإخوانٌ وكَرَى وكِرْوَانٌ كما قال :

٥٩ - لَنَا يَوْمٌ وَلِلْكَرْوَانِ يَوْمٌ

تَطِيرُ الْبَائِسَاتُ وما نظيره (٧٥)

والضعيف في العربية يقول : كِرْوَان جمع كِرْوَان وصُفِيَّ جَمْعُ صَفّاً مثل عصاً وعصي • قال الكسائي : وهي الحجارة الملس التي لا تُنْبِتُ شيئاً • (فَتَرَكَهُ صَلْدًا) قال الكسائي : يقال : صَلْدٌ

(٧٤٩) انظر مختصر ابن خالويه ١٦ •

(٧٥٠) الشاهد لطرفة بن العبد انظر ديوانه ٩٧ ، الخزائن ١/ ٣٩٥ •

سورة البقرة

يَصْلُدْ صَلْدًا بِتَحْرِيكِ اللام فهو صَلْدٌ بالاسكان وهو كل ما لا يُنْبِتُ
شَيْئًا ومنه جين أصْلُدْ وأنشد الأصمعي :

٦٠ - بِرَاقِ أَصْلَادِ الْجَبِينِ الْأَجْلَهْ (٧٥١)

وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ

٠٠ [٢٦٥]

مفعول من أجله (وَتَشْبِيئًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ) عطف عليه (كَمَثَلِ
جَنَّةٍ بَرْبَوَةٍ) وقرأ ابن عباس وأبو اسحاق السَّبَّيْعِي (بَرْبَوَةٍ) (٧٥٢)
يكسر الراء وقرأ الحسن وعاصم وابن عامر الشامي (بَرْبَوَةٍ) بفتح
الراء . قال الأخفش : ويقال : بَرْبَاوَةٍ وَبَرْبَاوَةٍ وَكَلَهُ مِنَ الرَّايَةِ
وَفَعَلَهُ رَبًّا يَرْبُو . (فَإِنْ لَمْ يُصْبِهَا وَابِلٌ قَطْلٌ) . قال أبو
اسحاق (٧٥٣) : أي فالذي يصيبها ظل . قال أبو جعفر : حكى أهل اللغة :
وَبَلَّتْ وَأَوْبَلَتْ وَطَلَّتْ وَأَطَلَّتْ .

أَيُّودُ أَحَدِكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ

٠٠ [٢٦٦]

يقال : « تكون » فعل مستقبل فكيف عَظَفَ عَلَيْهِ بالماضي وهو
(وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ) ففيه جوابان : أَحَدُهُمَا أَنْ التقدير وقد أصابه
الكبر ، والجواب الآخر أنه مَحْمُولٌ عَلَى الْمَعْنَى لِأَنَّ الْمَعْنَى أَيُّودٌ أَحَدَكُمْ
لَوْ كَانَتْ لَهُ جَنَّةٌ فَعَلَى (٧٥٤) هذا وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ . (وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ)

(٧٥١) الشاهد لرؤبة بن العجاج انظر : ديوانه ١٦٥ ، الكامل للمبرد

٨٧٣ ، تفسير الطبري ٦٥/٣ ، ٦٦ كتاب الابدال لابی الطيب ١/

٠ ٣٢٠

(٧٥٢) مختصر ابن خالويه ١٦ ، تفسير القرطبي ٣١٦/٢ .

(٧٥٣) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٣٠٥ .

(٧٥٤) ب ، د : فعل .

سورة البقرة

وقال في موضع آخر « ذُرِّيَّةٌ ضِعَافًا » (٧٥٥) كما تقول : ظَرِيفٌ
وظَرِفَاءُ وظَرِافٌ .

.. وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ ۞ [٢٦٧]

وفي قراءة عبدالله (وَلَا تَأَمَّمُوا) (٧٥٦) وهما لغتان ، وقرأ ابن كثير
(وَلَا تَيَمَّمُوا) (٧٥٧) والأصل تَتَيَمَّمُوا فادغم التاء في التاء ، ومن قرأ
(تَيَمَّمُوا) حذف وقرأ مسلم بن جندب (وَلَا تَيَمَّمُوا) (٧٥٨)
(وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا تُغْمِضُوا فِيهِ) وقرأ قتادة (إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا
فِيهِ) (٧٥٩) وقال إِلَّا أَنْ تُغْمِضَ لَكُمْ فِيهِ وَرُوِيَ عَنْهُ (إِلَّا أَنْ
تُغْمِضُوا فِيهِ) أي تأخذوه بنقصان فكيف تَعْطُونَهُ فِي الصَّدَقَةِ « أَنْ »
في موضع نصب والتقدير إِلَّا بَأَن .

الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ ۞ [٢٦٨]

مفعولان ويقال : الْفَقْرُ (وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ) ويجوز في غير
القرآن وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ بحذف الباء واشد سيويه :

٦١ - أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فَأَفْعَلْ مَا أَمَرْتُ بِهِ
فَقَدْ تَرَكْتُكَ ذَا مَالٍ وَذَا نَشَبٍ (٧٦٠)

.. وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ ۞ [٢٦٩]

-
- (٧٥٥) آية ٩ - النساء .
(٧٥٦) وهي أيضا قراءة ابي صالح صاحب عكرمة . انظر مختصر ابن
خالويه ١٧ .
(٧٥٧) قراءة البزى . انظر تيسير الداني ٨٣ .
(٧٥٨) وهي قراءة الزهري ايضا . المحتسب ١٣٨/١ ، مختصر ابن
خالويه ١٧ .
(٧٥٩) انظر المحتسب ١٣٩/١ .
(٧٦٠) مر الشاهد ٥١ .

شرط فلذلك حذفت الألف والجواب (فقد أوتي خيراً كثيراً) .

وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه
[٢٧٠] ..

يكون التقدير وما أنفقتم من نفقة فإن الله يعلمها وما نذرتم من نذر فإن الله يعلمه ثم حذف ، ويجوز أن يكون التقدير وما أنفقتم من نفقة فإن الله يعلمه وتعود الهاء على « ما » كما أنشد :

٦٢ - فتوضح للمقراة لم يعف رسمها
لما نسجت من جنوب وشمال (٧٦١)
ويكون « أو نذرتم من نذر » معطوفا عليه .

إن تبدوا الصدقات فنعما هي [٢٧١] ..

هذه قراءة أبي عمرو وعاصم ونافع ، وقرأ الاعمش وحزمة والكسائي (فنعما هي) (٧٦٢) بفتح النون ، وروي عن أبي عمرو ونافع باسكان العين رواه قالون عن نافع ، ويجوز في غير القرآن « فنعم ما هي » ولكنه في السواد متصل فلزم الادغام وحكى النحويون (٧٦٣) في نعم أربع لغات يقال (٧٦٤) / ٢٩ب / نعم الرجل زيد هذا الأصل ويقال : نعم الرجل فتكسر النون لكسرة العين ، ويقال : نعم الرجل والأصل نعم

-
- (٧٦١) الشاهد لامرئ القيس من معلقته انظر : ديوانه ٨ « لما نسجتها .. »
شرح القصائد السبع الطوال لابن الانباري ٢٠ « لما نسجتها .. » ،
كتاب الاضداد لابن الانباري ٨٦ .
(٧٦٢) انظر تيسير الداني ٨٤ .
(٧٦٣) انظر الكتاب ٣٠١/١ ، المقتضب ١٤٠/٢ ، الانصاف مسألة ١٤٠ .
(٧٦٤) ب ، د : قالوا .

حَذَفَتْ الكسرة لأنها ثَقِيلَةٌ ، ويقال : نَعَمْ الرجل وهذه أفصح اللغات .
والأصل : فيها نَعَمْ ، وهي تقع في كل مدح فَخُفِّقَتْ وَقُلِبَتْ كسرة
العين على النون وَأُسْكِنَت العين ، فمن قرأ « فَنَعِمًا هي » فَلَهُ
تقديران : أحدهما أن يكون جاء به على لغة من قال : نَعِم ، والتقدير
الآخر : أن يكون على اللغة الجيدة فيكون الأصل نَعَمْ ثم كسرت العين
لالتقاء الساكنين فأما الذي حُكِّيَ عن أبي عمرو ونافع من إسكان العين
فمحال . حُكِّيَ عن محمد بن يزيد أنه قال : أما اسكان العين والميم
مُسَدَّدَةٌ فلا يقدّرُ أحدٌ أن ينطقَ بِهِ وإنما يروم الجمع بين
ساكنين ويُحَرِّك ولا يأبه . قال أبو جعفر : ومن قرأ « فَنَعِمًا هي »
فَلَهُ تقديران : أحدهما أن يكون على لغة من قال : نعم الرجل ، والآخر
أن يكون على لغة من قال : نَعَمْ الرجل ، فكسر العين لالتقاء الساكنين ،
ويجب على من قرأ : فَنَعِمَ أن يقول : بئس . (وإن تُخَفُّوْهَا)
شرط فلذلك حَذَفَتْ منه النون (وتَوْتُوْهَا) عطف عليه ، والجواب
(فهو خير لكم) قرأ قتادة وابن أبي اسحاق وأبو عمرو (وَنُكْفَرْ عَنْكُمْ
مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ) (٧٦٥) وقرأ نافع والأعمش وحمزة والكسائي (وَنُكْفَرْ
عَنْكُمْ) (٧٦٦) إلا أن الحسين بن علي الجعفي رَوَى عن الأعمش
(وَنُكْفَرْ عَنْكُمْ) بالنصب . قال أبو حاتم : قرأ الأعمش (فهو خيراً
لكم نُكْفَرْ عَنْكُمْ) بغير واو جزماً ، والصحيح عن عاصم أنه قرأ مرفوعاً
بالنون ، وَرَوَى عنه حفص أنه قرأ (وَيُكْفَرُ) بالياء والرفع وكذلك
رَوَى عن الحسن وَرَوَى عنه بالياء والجزم (٧٦٧) ، وقرأ عبدالله بن
عباس (٧٦٨) (وَتُكْفَرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ) بالياء وكسر الفاء والجزم ،

(٧٦٦-٧٦٧) تيسير الداني ٨٤

(٧٦٧) البحر المحيط ٢/٣٢٥

(٧٦٨) السابق .

سورة البقرة

وقرأ عكرمة (٧٦٩) (وَتَكْفُرْ عَنْكُمْ) بالتاء وفتح الفاء والجزم • قال أبو جعفر : أجود القراءات (وَتَكْفُرْ عَنْكُمْ) بالرفع هذا قول الخليل وسيبويه • قال سيبويه (٧٧٠) : والرفع هنا الوجه وهو الجيد لأن الكلام الذي بعد الفاء جرى مجراه في غير الجزاء • وأجاز الجزم يحمله على المعنى لأن المعنى ، وان تحفوها وتؤتوها الفقراء يكن خيراً لكم وتكفّر عنكم ، والذي حكاه أبو حاتم عن الأعمش بنحو واو جزماً يكون على البدل كأنه في موضع الفاء والذي روي عن عاصم « وَيَكْفُرْ عَنْكُمْ » بالياء والرفع يكون معناه يكفر الله • هذا قول أبي عبيد ، وقال أبو حاتم معناه يُكْفِرُ الاعطاء ، وقرأ (٧٧١) ابن عباس « وَتَكْفُرْ » يكون معناه وتكفر الصدقات وقراءة عكرمة « وَتَكْفُرْ عَنْكُمْ » أي أشياء من سيئاتكم فأما النصب « وَتَكْفُرْ » فضعيف وهو على اضمار « أَنْ » ، وجاز على بُعد لأن الجزاء إنما يجب به الشيء لوجوب غيره فصارع الاستفهام •

لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ [٢٧٢]

تكلّم جماعة في معنى يهدي ويضل فمن أجل ما روي في ذلك ما رواه سفيان عن خالد الحذاء عن عبد الأعلى القرشي عن عبد الله ابن الحارث عن عمر أنه قال في خطبته : « من يهده الله فلا مضلّ له ومن يضلّل فلا هادي له » وكان الجائليق حاضراً فأوماً بالانكار فقال عمر : ما يقول ؟ فقالوا يقول : إن الله لا يهدي ولا يضلّ فقال له عمر : كَذَبْتَ يا عدوّ الله بل الذي خلّقك وهو يضلّك ويدخلك النار إن

(٧٦٩) في ب « على » تحريف وهي قراءة عكرمة كما في البحر المحيط ٢/

٣٢٥ •

(٧٧٠) الكتاب ١/٤٤٨ •

(٧٧١) ب : وقراءة •

سورة البقرة

شاء الله إن الله خلق أهل الجنة وما هم عاملون وخلق أهل النار وما هم عاملون فقال هؤلاء لهذه وهؤلاء لهذه فما برح الناس يختلفون في القَدَر . قال أبو عبيد : قال الله تعالى « والله خلقكم وما تعملون » (٧٧٢) .
(وما تَنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا تُنْفِسْكُمْ وَمَا تَنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تَنْفِقُونَ مِنْ خَيْرٍ يُؤَفَّ إِلَيْكُمْ) « ما ، الأولى » في موضع نصب بتفقوا (٧٧٣) ، والثانية لا موضع لها لأنها حرف والثالثة كالأولى .

.. تَعْرِفُهُمْ بِسَمَائِهِمْ .. / ١٣٠ / [٢٧٣] ويقال في هذا المعنى : سَمِيَاءُ (لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِحْفَاءً) مصدر في موضع الحال أي ملحقين .

الذين يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ .. [٢٧٤]

رفع بالابتداء والخبر (فلهم أجرهم عند ربهم) ودخلت الفاء ولا يجوز : زيد فمطلق لأن في الكلام معنى الجزاء أي من أجل نفقتهم فلهم أجرهم وهكذا كلام العرب إذا قلت : السارق فاقطعه فمعناه من أجل سرقة فاقطعه ومعنى « بالليل والنهار » في الليل والنهار .

الذين يَأْكُلُونَ الرِّبَا .. [٢٧٥]

رفع بالابتداء والخبر (لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ) (فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ) لأنه تأنيث غير حقيقي أي فمن جاءه وعظ كما قال :

٦٣- إِنَّ السَّمَاخَةَ وَالْمَرْوَةَ ضُمْنَا (٧٧٤)

(٧٧٢) آية ٩٦ - الصفات .

(٧٧٣) ب، د : يتفقون .

(٧٧٤) قر الشاهد ٢٠ (في ب الشاهد تام) .

سورة البقرة

وَقَرَأَ الْحَسَنُ (فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ) •

يَمْحَقُ اللَّهُ الرَّبَا •• [٢٧٦]

الأصل في الربا الواو • قال سيويه^(٧٧٥) : تثنيته ربوان • قال الكوفيون : تكتبه بالياء وتثنيته بالياء وقال أبو جعفر : سمعت أبا إسحاق يقول : ما رأيت خطأً أقبح من هذا ولا أشنع لا يكفهم الخطأ في الخط حتى يخطئون في التثنية وهم يقرءون « وما آتيت من رباً ليربو في أموال الناس »^(٧٧٦) وقال محمد بن يزيد : كتب الربا في المصحف بالواو فرقاً بينه وبين الزنا وكان الربا أولى بالواو لأنه من ربا يربو •

•• فَأَذْنُوا بِحَرْبٍ مِنْ اللَّهِ [٢٧٩]

حكى أبو عبيد عن الأصمعي « فأذنوا » فكونوا على آذن من ذلك أي على علم • قال أبو جعفر : وهذا قول وجيز حسن حكى أهل اللغة أنه يقال : أَذْنْتُ بِهِ أَذْنًا إِذَا^(٧٧٧) علمت به ومعنى (فَأَذْنُوا) على قراءة الأعمش وحمزة وعاصم على حذف المفعول •

وان كان ذو عسرة •• [٢٨٠]

« كان » بمعنى وقع • وأشد سيويه :

٦٤- فِدَى لِبَنِي ذُهِلٍ بْنِ شَيْبَانَ نَاقَتِي
إِذَا كَانَ يَوْمٌ ذُو كَوَاكِبٍ أَشْهَبَ^(٧٧٨)

(٧٧٥) الكتاب ٩٣/٢ •

(٧٧٦) آية ٣٩ - الروم •

(٧٧٧) ب : أي •

(٧٧٨) الشاهد لمقاس العائدي واسمه مسهر بن النعمان • انظر : الكتاب

٢١/١ ، شرح الشواهد للشنتمري ٢١/١ شرح أبيات سيويه

للنحاس ورقة ٩ ب (ص ٤٥ من المطبوع) •

سورة البقرة

فهذا أحسن ما قيل فيه لأنه يكون عاماً لجميع الناس ويجوز أن يكون خبر كان محدوداً أي وإن كان ذو عسرة في الدين وقال حجاج الوراق في مصحف عبدالله (وإن كان ذا عسرة) (٧٧٩) • قال أبو جعفر: والتقدير وإن كان المعامل ذا عسرة (فَنَظَرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ) أي فالذي تعاملون به نظرة وقرأ الحسن وأبو رجاء (فَنَظَرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ) (٧٨٠) حذف الكسرة لثقلها وقرأ مجاهد وعطاء (فَنَظَرَةٌ) علي الأمر (إِلَى مَيْسَرَةٍ) (٧٨١) بضم السين وكسر الراء واثبات الهاء في الإدراج • وقال أبو اسحاق (٧٨٢) : وقرئ (فَنَظَرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ) (٧٨٣) وقرأ أهل المدينة (إِلَى مَيْسَرَةٍ) (٧٨٤) ويجوز (فَنَظَرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ) بالنصب على المصدر • قال أبو حاتم: ولا يجوز «فَنَظَرَةٌ» إنما ذلك في «التمل» «فَنَظَرَةٌ» بِمِ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ (٧٨٥) لأنها امرأة تكلمت بهذا نفسها من نَظَرْتُ نَظَرْتُ فَبَي نَظَرَةٌ فَأَمَّا «فَنَظَرَةٌ» في البقرة فمن التأخير من ذلك : أَن نَظَرْتُكَ بِالْدِينِ أَي اخْرُتْكَ بِهِ «وَقَالَ رَبِّ فَنَظَرْتُ نَبِي إِلَى يَوْمِ يَبْعَثُونَ» (٧٨٦) واجاز ذلك أبو اسحاق وقال : هي من أسماء المصادر مثل «ليس لِيَوْقَعَتْهَا

(٧٧٩) هي ايضا قراءة عثمان وأبي • مختصر ابن خالويه ١٧ وفي البحر

المحيط ٣٤٠/٢ •

(٧٨٠) البحر ٣٤٠/٢ هي لغة تميم •

(٧٨١) انظر المحتسب ١٤٣/١ •

(٧٨٢) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٣١٦ •

(٧٨٣) قراءة عطاء • البحر ٣٤٠/٢ •

(٧٨٤) قراءة نافع وضم السين لغة أهل الحجاز • تيسير الداني ٨٥ ،

البحر المحيط ٣٤٠/٢ •

(٧٨٥) آية ٣٥ - النمل •

(٧٨٦) آية ٣٦ - الحجر •

سورة البقرة

كاذبة ، (٧٨٧) ، « وأن يفعل بها فاقرة » ، (٧٨٨) قال أبو جعفر « ميسرة » ،
أفصح اللغات وهي لغة أهل نجد و « ميسرة » ، وإن كانت لغة أهل
الحجاز فهي من الشواذ لا يوجد في كلام العرب مفعلة إلا حروف
معدودة شاذة (٧٨٩) ليس منها (٧٩٠) شيء إلا يقال فيه مفعلة وأيضاً
فإن الهاء زائدة (٧٩١) وليس في كلام العرب مفعّل البتة وقراءة من قرأ
(إلى ميسره) (٧٩٢) لحن لا يجوز . قال الاخفش سعيد : ولو قرئوا
إلى ميسره . لكان أشبه والذي قال الاخفش حسن يقال : جلست
مجلساً ومفعّل كثير . قال الاخفش : ويجوز إلى مؤسرة مثل
مدخلة . (وأن تصدّقوا خير لكم) ابتداء وخبر وفي قراءة عبد الله
(وأن تصدّقوا) وقرأ عيسى وطلحة (وأن تصدّقوا) / ٣٠ ب / مخففاً
تصدقوا على الأصل وتصدقوا تدغم التاء في الصاد لقربها منها ولا يجوز هذا
في تفكرون لبعّد التاء من الفاء ومن خفف حذف التاء للدلالة ولئلا
يجمع بين ساكنين وتاءين .

واتقوا يوماً .. [٢٨١]

مفعول (ترجعون فيه إلى الله) من نعمته .

يا أيها الذين آمنوا إذا تدأينتم بدّين .. [٢٨٢]

قد ذكرنا كلّ ما فيه في كتابنا الاول « المعاني » (٧٩٣) (فاكبوه)

(٧٨٧) آية ٢ - الواقعة .

(٢٨٨) آية ٢٥ - القيامة .

(٧٨٩) قال ابن جنّي هو من باب معنّ ومكرّم وقيل هو على حذف

الهاء .. انظر املاء ما من به الرحمن ١١٧/١ ، اللسان (يسر) .

(٧٩٠) ب ، د : فيها .

(٧٩١) مكان « الهاء زائدة » في أ « ماماه » فثبت ما في ب ود .

(٧٩٢) في أ الهاء مضمومة . واطنه سهو من الناسخ والضواب الاضافة

إلى الهاء . انظر اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٣١٦ .

(٧٩٣) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٣٢ أ .

سورة البقرة

وَلِكُتُبْ) أثبت اللام في الثاني وحذفها من الأول لان الثاني غائب
والأول للمخاطبين فان شئت حذف اللام في الخطاب لكثرة استعمالهم
ذلك وهو أجود ، وان شئت أثبتتها على الأصل ، فأما الغائب فزعم
محمد بن يزيد أنه لا بد من اللام في الفعل إذا أمرته ، وأجاز سيوييه
والكوفيون حذفها وأنشدوا :

٦٥ - مُحَمَّدٌ تَفَدُّ نَفْسِكَ كُلُّ نَفْسٍ
إِذَا مَا خِفَتْ مِنْ قَوْمٍ تَبَالَا (٧٩٤)

(وليُملِلَ الذي عليه الحق) هذه لغة أهل الحجاز وبني أسد ،
وتنصيص يقولون : أملت وجاء القرآن باللغتين جميعاً . قال جل وعز
« فهي تملئ عليك بكرة وأصيلاً » (٧٩٥) والأصل أملت أبدال من
اللام ياء لانه أخف (٧٩٦) (فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان)
رفع بالابتداء « وامرأتان » عطف عليه والخبر محذوف أى فرجل
وامرأتان يقومون مقامهما وان شئت أضمرت المتبداً أى فالذي

(٧٩٤) استشهد بهذا البيت غير منسوب في : الكتاب ٤٠٨/١ ، شرح
الشواهد للشنتمري ٤٠٨/١ ، كتاب اسرار العربية لابن الانباري .
٣١٩ مغنى اللبيب رقم ٣٧١ « ٠٠ من شيء تبالا » المقاصد النحوية
٤١٨/٤ وورد في الخزانة ٦٢٩/٣ ، ٦٣٠ منسوباً للاعشى وليس
في ديوانه ولحسن ولابى طالب عم النبي . والتبالي : سوء العاقبة
وهو بمعنى الوبال .

(٧٩٥) آية ٥ - الفرقان .
(٧٩٦) في ب ود الزيادة « وكذلك يفعلون في الحرفين اذا اجتماعا وكانا
مثلين مثل :

قصيت اظفاري وأنشدوا للعجاج :
تقضي البازي اذا البازي كسر
يريد تقضض ومنه قوله دساها اي دسساها .

سورة البقرة

يُسْتَشْهَدُ رَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ وَيَجُوزُ النَّصَبُ فِي غَيْرِ الْقُرْآنِ أَيْ
فَاسْتَشْهَدُوا وَحَكَمِي سَيُؤَيِّدُهُ (٧٩٧) : إِنْ خَنَجَرَأَ فَخَنَجَرَأَ أَيْ
فَاتَّخَذَ خَنَجَرَأً • (أَنْ تَضِلَّ أَحَدَاهُمَا فَتُذَكِّرْ أَحَدَاهُمَا الْآخَرَى)
هَذِهِ قِرَاءَةُ الْحُسْنِ وَأَبِي عَمْرٍو بْنُ الْعَلَاءِ وَعَيْسَى وَابْنُ كَثِيرٍ وَحُمَيْدٌ
بِفَتْحٍ «أَنْ» وَنَصَبٌ «تَذَكَّرَ» وَتَخْفِيفُهُ وَقَرَأَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ (أَنْ تَضِلَّ
أَحَدَاهُمَا فَتُذَكِّرْ) بِفَتْحٍ «أَنْ» وَنَصَبٌ «تَذَكَّرَ» وَتَشْدِيدُهُ وَقَرَأَ أَبَانُ
ابْنُ تَغْلِبٍ وَالْأَعْمَشُ وَخَمْزَةُ (إِنْ تَضِلَّ أَحَدَاهُمَا فَتُذَكِّرْ أَحَدَاهُمَا
الْآخَرَى) بِكسْرٍ «إِنْ» وَرَفَعٌ تَذَكَّرُ وَتَشْدِيدُهُ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَيَجُوزُ
تَضَلَّ بِفَتْحٍ التَّاءِ وَالضَّادِ وَيَجُوزُ تَضَلَّ بِكسْرٍ التَّاءِ وَفَتْحٍ الضَّادِ وَالْقِرَاءَةُ
الْأُولَى حَسَنَةٌ لِأَنَّ الْفَصِيحَ أَنْ يَقَالَ : اذْكُرْتُكَ كَذَا وَذَكَرْتُكَ
وَعَظَّمْتُكَ قَالَ جُلٌّ وَعِزٌّ «وَذَكَّرْتُ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ» (٧٩٨)
وَفِي الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ (٧٩٩) «رَحِمَ اللَّهُ فُلَانًا كَأَيِّ مَنْ
آيَةً أَذْكُرْنِيهَا» وَفِي هَذِهِ الْقِرَاءَةِ عَلَى حُسْنِهَا مِنَ النُّحُو اشْكَالٌ شَدِيدٌ •
قَالَ الْفَرَّاءُ (٨٠٠) : هُوَ فِي مَذْهَبِ الْجَزَاءِ وَإِنْ جَزَاءٌ مُقَدَّمٌ أَصْلُهُ التَّأْخِيرُ
أَيْ اسْتَشْهَدُوا وَامْرَأَتَيْنِ مَكَانَ الرَّجُلِ كَمَا تَذَكَّرُ الذَّاكِرَةُ النَّاسِيَةَ
إِنْ نَسِيَتْ فَلَمَّا تَقَدَّمَ الْجَزَاءُ اتَّصَلَ بِمَا قَبْلَهُ فَفُتِّحَتْ أَنْ فَصَارَ
جَوَابُهُ مُرَدُّدًا عَلَيْهِ قَالَ : وَمِثْلُهُ : إِنِّي لَيُعْجِبُنِي أَنْ يَسْأَلَ السَّائِلُ
فَيُعْطَى • الْمَعْنَى أَنَّهُ يُعْجِبُهُ الْإِعْطَاءُ وَإِنْ سَأَلَ السَّائِلُ • قَالَ أَبُو
جَعْفَرٍ : وَهَذَا الْقَوْلُ خَطَأٌ عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ لِأَنَّ «إِنْ» الْمَجَازَاةَ لَوْ فَتَحَتْ انْقَلَبَ

(٧٩٧) الْكِتَابُ ١/ ١٣٠ •

(٨٩٨) آيَةُ ٥٥ - الذَّائِرَاتُ •

(٧٩٩) مُسْلِمٌ - مُسَافِرِينَ ٢٢٤ ، الْمَعْجَمُ لَوَيْسَنِكَ ٢/ ١٨٠ •

(٨٠٠) مَعَانِي الْفَرَّاءِ ١/ ١٨٤ •

سورة البقرة

المعنى وقال سيويه (٨٠١) : (أن تَضَلَّ احداهما فتَذَكَّرَ احداهما
 الاخرى) انتصب لانه أمر بالامتهاد لان تذكر ومن أجل أن تذكر •
 قال : فان قال انسان : كيف جاز أن تقول أن تَضَلَّ ؟ ولم (٨٠٢)
 يُعَدَّ هذا للاضلال والالتباس فانما ذكر أن تَضَلَّ لانه سبب الاذكار
 كما يقول الرجل : أعددتَه أن يَمِيلَ الحائط فادَّعَمه • وهو
 لا يطلب باعداده ذلك ميلان الحائط ولكنه أخبر بعله الدعم وبسببه • قال
 أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان يحكى عن ابي العباس محمد بن
 يزيد أن التقدير ممن ترضون من الشهداء كراهة أن تَضَلَّ احداهما
 وكراهة أن تُذَكِّرَ احداهما الاخرى • قال أبو جعفر : وهذا القول
 غلط وابو العباس يجعلُ عن قول مثله لان المعنى على خلافه وذلك
 أنه يصيرُ المعنى كراهة أن تَضَلَّ احداهما وكراهة أن تُذَكِّرَ
 احداهما الاخرى وهذا محال وأصحُّ الاقوال قولُ سيويه ومن قال
 تَضَلَّ جاء به على لغة من قال : ضَلَلْتُ تَضَلَّ وعلى هذا تقول :
 تَضَلَّ بكسر / ٣١/ أ التاء لتدلَّ على أن الماضي فعلت • (ولا تَسَامُوا)
 قال الاخفش : يُقالُ : سَمْتُ أَسَامُ سَامَةً وَسَامًا وَسَامًا وَسَامًا
 (أن تَكْتَبُوهُ) في موضع نصب بالفعل (٨٠٣) كما قال : (٨٠٤)

٦٦ - سَمْتُ تَكَايِفَ الْحَيَاةِ وَمَنْ يَعِشْ (٨٠٥)

(٨٠١) الكتاب ٤٣٠/١ •

(٨٠٢) ب : وما •

(٨٠٣) في ب ود العبارة « ان تكتبوه في موضع نصب بالفعل » بعد
 الشاهد •

(٨٠٤) ب ، د : قال زهير •

(٨٠٥) الشاهد لزهير بن ابي سلمى وعجزه « ثمانين حولا لا أبالك يسام »
 انظر ديوانه ص ٢٩ ، والشاهد في ب تام •

سورة البقرة

(صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا) عَلَى الْحَال : آعْطَيْتَهُ دَيْنَهُ صَغِيرًا وَكَبِيرًا •
 (ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ) ابْتِدَاءً وَخَيْرٌ (وَأَقُومُوا لِلشَّهَادَةِ) عَظَمَ
 عَلَيْهِ وَكَذَا (وَأَدْنَى أَنْ لَا) فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ أَى مِنْ أَنْ لَا • (إِلَّا أَنْ
 تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً) (٨٠٦) « أَنْ » فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ اسْتِثْنَاءٍ لَيْسَ مِنْ
 الْأَوَّلِ • قَالَ الْأَخْفَشُ : أَى إِلَّا أَنْ تَقَعَ تِجَارَةٌ وَقَالَ غَيْرُهُ (تُدِيرُونَهَا)
 الْخَيْرَ وَقَرَأَ عَاصِمٌ (إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً) أَى إِلَّا أَنْ تَكُونَ
 الْمُدَايِنَةَ تِجَارَةً حَاضِرَةً (٨٠٧) (وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ) أَمْرٌ فَرَعِمَ
 قَوْمٌ أَنَّهُ عَلَى النَّدْبِ وَالْتَدَابِ وَكَذَا قَالُوا فِي قَوْلِهِ « إِذَا تَدَايَنْتُمْ بَيْنَ يَدَيْنِ إِلَى
 أَجَلٍ مُسَمًّى فَآكُتُبُوهُ » هَذَا قَوْلُ الْفَرَاءِ وَزَعَمَ أَنَّ مِثْلَهُ « وَإِذَا حَلَلْتُمْ
 فَاصْطَادُوا » (٨٠٨) قَالَ وَمِثْلُهُ « فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي
 الْأَرْضِ » (٨٠٩) • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : هَذَا قَوْلٌ خَطَأً عِنْدَ جَمِيعِ أَهْلِ اللُّغَةِ
 وَأَهْلِ النَّظَرِ (٨١٠) وَلَا يَشْبَهُ هَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى « وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا »
 وَلَا « فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ » لِأَنَّ هَذَيْنِ إِبَاحَةٌ بَعْدَ حَظَرٍ وَلَا يَجُوزُ فِي
 اللُّغَةِ أَنْ يُحْمَلَ الْأَمْرُ عَلَى النَّدْبِ إِلَّا بِمَا تَسْتَعْمِلُهُ الْعَرَبُ مِنْ تَقْدِيمِ
 الْحَظَرِ أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ فَرَعِمَ قَوْمٌ أَنَّ هَذَا مِمَّا رُخِّصَ فِي تَرْكِهِ
 بَغَيْرِ آيَةٍ وَعَلَى هَذَا فَسَّرُوا « أَوْ نُنْسِهَا » (٨١١) قَالُوا : نُنْطَلِقُ لَكُمْ
 تَرْكُهَا وَقِيلَ الْإِبَاحَةُ فِي تَرْكِ الْمَكَاتِبِ بِالْذِّبْنِ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا
 وَقِيلَ : الْمَكَاتِبُ وَاجِبَةٌ كَمَا أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا كَانَ الدِّينُ إِلَى أَجَلٍ
 وَأَمَرَ اللَّهُ بِهَذَا حِفْظًا لِحُقُوقِ النَّاسِ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ : الْمَشَاهِدَةُ وَاجِبَةٌ

(٨٠٦) قراءة السبعة ما عدا عاصما • البحر المحيط ٣٥٣ •

(٨٠٧) في ب ود الزيادة « فتنصبه على خبر تكون والاسم مضمرة » •

(٨٠٨) آية ٢ - المائدة • انظر معاني الفراء ١/١٨٣ •

(٨٠٩) آية ١٠ - الجمعة •

(٨١٠) في ب « عند أهل اللغة أجمعين والنظر » •

(٨١١) آية ١٠٦ - البقرة •

سورة البقرة

في كل ما يُبَاعُ قَلِيلٌ أَوْ كَثِيرٌ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى « وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ » (وَلَا يُضَارَرُ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ) (يجوز أن يكون التقدير وَلَا يُضَارَرُ وَأَنْ يَكُونَ التقدير وَلَا يُضَارَرُ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَرَأَيْتُ أَبَا اسْحَاقَ يَمِيلُ إِلَى هَذَا قَالَ : لِأَن بَعْدَهُ « وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ » فَالْأُولَى أَنْ تَكُونَ مَنْ شَهِدَ بِغَيْرِ الْحَقِّ أَوْ حَرَّفَ فِي الْكِتَابَةِ أَنْ يُقَالَ لَهُ : فَاسِقٌ فَهُوَ أَوْلَى مَنْ سَبَّأَ شَاهِدًا وَهُوَ مُشْغُولٌ أَنْ يَشْهَدَ • قَالَ الْمُفَضَّلُ : وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ (وَلَا يُضَارَرُ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ) (٨١٢) • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : كَثِيرُ الرَّاءِ لِاتِّقَاءِ السَّائِكِينَ وَكَذَلِكَ مَنْ فَتَحَ إِلَّا أَنْ « الْفَتْحُ أَخْفُ » وَقِرَاءَةُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ أَبِي اسْحَاقَ (وَلَا يُضَارَرُ) (٨١٣) بِكسر الرَّاءِ الْأُولَى وَقَرَأَ ابْنُ (٨١٤) مَسْعُودٍ (وَلَا يُضَارَرُ) (٨١٥) بِفَتْحِ الرَّاءِ الْأُولَى (٨١٤) وَهَاتَانِ الْقَرَأَتَانِ عَلَى التَّفْسِيرِ وَلَا يَجُوزُ أَنْ تُخَالَفَ (٨١٦) التَّلَاوَةُ الَّتِي فِي الْمَصْحَفِ • (وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ) أَيُّ فَانَ هَذَا الْفِعْلُ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ فَيَنْضَارَرُ فُسُوقٌ بِكُمْ كَمَا قَالَ :

٦٧- إِذَا نَهَى (٨١٧) السَّفِيهُ جَرَى إِلَيْهِ (٨١٨)

وَأَنْ كُنْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدْ كَاتِبًا • [٢٨٣]

(٨١٢) وهي أيضا مروية عن عكرمة • البحر المحيط ٢/٣٥٤ •

(٨١٣) وهي قراءة عكرمة أيضا • البحر المحيط ٢/٣٥٤ •

(٨١٤-٨١٤) ساقط من ب و د •

(٨١٥) هذه القراءة مروية عن ابن مسعود ومجاهد • البحر المحيط ٢/

٣٥٣ ، ٣٥٤ •

(٨١٦) د : يخالف •

(٨١٧) ب ، د : زجر •

(٨١٨) الشاهد صدر بيت عجزه « وخالف والسفيه الى خلاف » كما ذكره

المؤلف في مكان آخر (٨٩) ولم اجده منسوبا في المصادر التي

سورة البقرة

وقرأ ابن عباس ومجاهد وعكرمة والضحاك وأبو العالقة (ولم تجدوا كتاباً)^(٨١٩) وروي عن ابن عباس (ولم تجدوا كتاباً) قال أبو جعفر : هذه القراءة شاذة والعامة على خلافها وقل ما يخرج شيء عن قراءة العامة إلا كان فيه مطعن نسق الكلام يدل على كاتب قال تعالى قبل هذا « وَلِيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ »^(٨٢٠) وكتاب يقتضى جماعة • (فرهان مقبوضة) هذه قراءة علي بن أبي طالب رضي الله عنه^(٨٢١) وأهل الكوفة وأهل المدينة وقرأ ابن عباس (فرهن)^(٨٢٢) بضمتين وهي قراءة أبي عمرو وقرأ عاصم بن أبي النجود (فرهن) باسكان الهاء وتروى عن أهل مكة • قال أبو جعفر : الباب في هذا رهن كما تقول : بغل وبغال وكبش وكباش ٣١/ب و « رهن » سيله أن يكون جمع رهن مثل كتاب وكتب وقيل : هو جمع رهن مثل سقف وسقف وليس هذا الباب و « رهن » باسكان الهاء سيله أن تكون الضمة حذفت منه لشقلها وقيل : هو جمع رهن مثل سهم حشر أي دقيق^(٨٢٣) وسهام حشر والأول أولى لأن

استشهدت به • انظر : معاني القرآن للفراء ١٠٤/١ ، ٢٤٩ ، مجالس ثعلب ٧٥/١ ، تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ١٧٦ ، تفسير الطبري ١٩٠/٤ ، الخصائص ٤٩/٣ المحتسب ١٧٠/١ ، البيان في غريب اعراب القرآن لابن الانباري ١٢٩/١ ، ٢٨٥ ، الانصاف لابن الانباري ٨١ ، الخزانة ٢٢٨/٢ ، ٣٨٣ ، معجم شواهد العربية ٢٤٠ •

(٨١٩) معاني الفراء ١٨٩/١ •

(٨٢٠) آية ٢٨٢ •

(٨٢١) ب ، د : صلوات الله عليه •

(٨٢٢) وهي ايضا قراءة مجاهد وابن كثير وابى عمرو • معاني الفراء

١٨٨/١ ، التيسير ٨٥ •

(٨٢٣) ب ، د ، ذ : دقيق •

سورة البقرة

الأول ليس بِسَعَتْ وهذا نَعَتْ • (فَلْيُؤَدِّ) من الأداء مهموز ويجوز
 بخفيف همزة فتَقْلَبُ الهمزة واواً ولا تُقْلَبُ ألفاً ولا تجعل بينَ بينَ
 لأن الألف لا يكون ما قبلها إلا مفتوحاً • (الذي أَوْتِمْنَ) مهموز في
 الأصل لأنه من الأمانة فقاء الفعل همزة • والأصل في أَوْتِمْنَ أَّاْتِمْنَ
 كَرِهُوا الجمع بين همزتين فلما زالت إحداهما هُمِزَتِ فان خَفَّتِ
 الهمزة التقي ساكنان الياء التي في الذي والهمزة المُخَفَّفَةُ فَحَذَفَتْ
 قُلْتُ : الذي تِمْنَ وإذا هُمِزَتْ (٨٢٤) فقد كان التقي ساكنان أضاً إلا
 أنك حَذَفْتَ الياء لأن قبلها ما يدل عليها وإذا خَفَّتِ الهمزة لم يَجْزُ
 أن تأتي بواو بعد كسرة والابتداء أَوْتِمْنَ وقرأ أبو عبدالرحمن
 (ولا يَكْتُمُوا الشهادة) (٨٢٥) جعله نهياً لَغَيْبٍ (ومن يَكْتُمُهَا فانه
 آثمٌ قلبه) فيه وجوه إن شئت رَفَعْتَ آثماً على أنه خبر «إن» وقلبه
 فاعل سد مسد الخبر (٨٢٦) ، وإن شئت رَفَعْتَ آثماً على الابتداء (٨٢٧)
 وقلبه فاعل وهما في موضع خبر «إن» ، وإن شئت رَفَعْتَ آثماً على (٨٢٧)
 أنه خبر الابتداء يُشَوِّى بِهِ التأخير ، وإن شئت كان قلبه بدلاً من آثم
 كما تقول : هو قلبُ الآثم وإن شئت كان بدلاً من المضمر الذي في آثم
 وأجاز أبو حاتم «فانه آثم قلبه» قال : كما تقول : هو آثم قلب الآثم •
 قال : ومثله : أنت عربي قلباً على المصدر • قال أبو جعفر : وقد خُطِّيءَ
 أبو حاتم في هذا لأن قلبه معرفة ولا يجوز ما قال في المعرفة ، لا يقال :
 أنت عربي قلبه (٨٢٨) •

(٨٢٤) ب ، د : وإن •

(٨٢٥) في ب ود زيادة «بالياء» •

(٨٢٦) في ب ود زيادة «لأن» •

(٨٢٧-٨٢٧) ساقط من ب ود •

(٨٢٨) في ب ود الزيادة «ولا مررت برجل كل الرجل» •

سورة البقرة

.. وَإِنْ تَبُدُّوهُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ ۚ [٢٨٤]

شرط (أَوْ تَخْفَوْهُ) عطف عليه (يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ) جواب الشرط (فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ) (٨٢٩) عطف على الجواب . قال سيويه (٨٣٠) : وبلغنا أن بعضهم قرأ (فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ) (٨٣١) . قال أبو جعفر : هذه القراءة مروية عن ابن عباس والأعرج وهي عند البصريين على أصحار « أَنْ » ، وحقيقته أنه عطف على المعنى والعطف على اللفظ أجود كما قال :

٦٨- وَمَتَى مَا يُعِزُّكَ كَلَامًا
يَتَكَلَّمُ فَيُجِبْكَ بِمَقَلٍ (*)

وقرأ الحسن ويزيد بن الققاع وابن مُحَيِّصٍ (يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ) (٨٣٢) قَطَعَهُ مِنَ الْأَوَّلِ وَرَوَى عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مُصَرِّفٍ (يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ) (٨٣٣) بغير فاء على البدل (٨٣٤) وأجود من الجزم لو كان بلا فاء ، الرفع (٨٣٤) حتى يكون في موضع الحال كما قال :

-
- (٨٢٩) قراءة السبعة عدا ابن عامر وعاصم . البحر المحيط ٣٦٠/٢ .
(٨٣٠) الكتاب ٤٤٨/١ .
(٨٣١) وهي أيضا قراءة أبي حيوة . البحر المحيط ٣٦٠/٢ .
(*) لم اعثر لهذا الشاهد على ذكر .
(٨٣٢) وهي أيضا قراءة ابن عامر وعاصم . البحر المحيط ٣٦٠/٢ .
(٨٣٣) وهي أيضا مروية عن ابن مسعود والجعفي وخالد . انظر المحتسب ١٤٩/١ ، البحر المحيط ٣٦١/٢ .
(٨٣٤-٨٣٤) في ب ود العبارة « وأجود من الجزم بغير فاء الرفع » .

سورة البقرة

٦٩- مَتَىٰ تَأْتِيهِ تَعَسُّوْا إِلَىٰ ضَوْءِ نَارِهِ
تَجِدْ خَيْرَ نَّارٍ عِنْدَهَا خَيْرٌ مِّمَّا قَدِ (٨٣٥)

.. كُلُّ آمَنَ بِاللَّهِ .. [٢٨٥]

على اللفظ ويجوز في غير القرآن آمنوا على المعنى • (وقالوا سمعنا)
على حذف أي سمعنا سماع قائلين وقيل : سَمِعَ بمعنى قَبِلَ ، كما
يقال : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ • (غُفِرَانَكَ) مصدر (رَبَّنَا)
نداء مضاف •

.. لَا تُؤَاخِذْنَا .. [٢٨٦]

جزم لأنه طلب ، وكذا (ولا تحمِلْ علينا إصْرًا) (ولا تحمِلْنَا
، لا طاقَةَ لَنَا بِهِ ولفظه لفظ النهي وأعفُ عَنَّا) طلب أيضاً ولفظه
لفظ الأمر (٨٣٦) ، ولذلك لم يعرب عند البصريين وجزم عند الكوفيين وكذا
(واغْفِرْ لَنَا وارْحَمْنَا) وكذا (فانصُرْنَا على القوم الكافرين) •

« (٨٣٥) الشاهد للحطية انظر : ديوانه ١٦١ ، الكتاب ٤٤٥/١ ، شرح

الشواهد للشنتمري ٤٤٥/١ •

« (٨٣٦) في ب עוד زیادة » الا ان الامر لمن دونك والطلب الى من فوقك » •

بسم الله الرحمن الرحيم

[٣]

شرح إعراب سورة آل عمران

^(١) قال أبو جعفر أحمد بن محمد النحاس بمصر في قول الله عز وجل ^(١) :

أَلَمْ [١] اللَّهُ ٠٠ [٢]

وقرأ الحسن وعمر بن عبّيد وعاصم بن أبي النجود وأبو جعفر الرؤاسي (المَ اللَّهُ) بقطع الألف • قال الأخفش سعيد : ويجوز (المِ اللَّهُ) ^(٢) بكسر الميم لالتقاء الساكنين • قال أبو جعفر : القراءة الأولى قراءة العامة ، وقد تكلم فيها النحويون القدماء فمذهب سيبويه ^(٣) أن ^(٤) الميم فتحت ° لالتقاء الساكنين ^(٥) واختاروا لها الفتح لثلاث ^(٥) يجمعوا بين كسرة وياء وكسرة قبلها • قال سيبويه : ولو أردت الوصل لقلت : المَ اللَّهُ ^(٦) ففتحت الميم لالتقاء الساكنين كما فعلت بآيسن وكيف • قال الكسائي : حروف التهجّي إذا لقيتْها أَلِف الوصل فَحُذِفَتْ أَلِف الوصل حَرَكَتها بحركة الألف فقلت : المَ اللَّهُ والمَ اذْكُرُوا والمَ اقْرَبْتُ •

(١-١) في ب ود « من ذلك قوله عز وجل » •

(٢) قراءة عمرو بن عبّيد • مختصر ابن خالويه ١٩ •

(٣) الكتاب ٢/ ٢٧٥ •

(٤-٤) في ب « أنها فتحت لالتقاء الساكنين اعنى الميم » •

(٥) ب ، د : كي لا •

(٦) في أ « الم » ذلك الكتاب « سهو وما اثبتته من ب ود •

سورة آل عمران

وقال الفراء^(٧) : الأصل : ألمَ آللهُ كما قرأ الرؤاسي القِيَتَ حركة
الهمزة على الميم وقال أبو الحسن بن كيسان : الألف التي مع اللام بمنزلة
« قد » وحكمها حكم الف القطع لأنهما حرفان جاءا لمعنى وانما وُصِلَتْ
لكثرة الاستعمال فلهذا ابتدئت بالفتح • قال أبو اسحاق^(٨) : الذي حكاه
الأخفش من كسر الميم خطأ لا يجوز ولا تقوله العرب لشقله •
(الحيُّ القيُّومُ) وقرأ عمر بن الخطاب رضي الله عنه (القيَّامُ) وقال^(٩)
خارجةً في مصحف عبدالله (الحيُّ القيِّمُ)^(١٠) • قال أبو جعفر :
القيُّومُ فيقول الأصل فيه قيَّوومٌ ثم وقع الادغام ، والقيَّامُ فيعمل
الأصل فيه القيَّوَامُ ثم آدغمَ وقيمَ فيعمل عند البصريين الأصل فيه
قيُّومٌ ثم آدغمَ ، وزعم الفراء^(١١) أنه فعيل • قال ابن كيسان : لو كان
كما قال لما أُعِلَّ كما لم يُعَلَّ سويق^(١٢) وما أشبهه • اسم الله عز
وجل مرفوع^(١٣) بالابتداء ، والخبر (نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ) و (الحيُّ
القيُّومُ) نعت ، وان شئت كان الخبر (لا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) ثم جيئ^(١٤)
بخبرٍ بعدَ خبرٍ (مُصَدِّقًا) نصب على الحال ، وعند الكوفيين على

(٧) انظر معاني الفراء ٩/١ •

(٨) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٣٢٧ •

(٩) وهي قراءة ابن مسعود ايضا • معاني الفراء ١٩٠/١ وهي ايضا
قراءة ابراهيم النحفي والاعمش واصحاب عبدالله وزيد بن علي
وجعفر بن محمد وابي رجاء بخلاف ورويت عن النبي • المحتسب
١٥١/١ •

(١٠) وهي قراءة علقمة بن قيس كما في : مختصر ابن خالويه ١٩ ،
المحتسب ١٥١/١ •

(١١) هذا قول الكوفيين في وزن سيّد وهيّن • انظر الانصاف مسألة
١١٥ •

(١٢) في ب ود زيادة « وطويل » •

(١٣) ب : رفع •

(١٤) ب ، د : جئت •

سورة ال عمران

القطع • قال أبو جعفر : وقد ذكرنا اشتقاق (التوراة والانجيل) في الكتاب الذي قبلَ هذا^(١٥) .

مِنْ قَبْلُ ٠٠ [٤] ،

غاية وقد ذكرناه^(١٦) هدى في موضع نصب على الحال ولم تبيّن فيه الاعراب لانه مقصور (إِنَّ الَّذِينَ) اسم إِنَّ والصلة (كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ) والخبر (لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ) (وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتقامٍ) ابتداء وخبر ، وكذا (هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ) [٦] وروى العباس بن الفضل عن أبي عمرو (هُوَ الَّذِي يَصُورُكُمْ) •

هو الذي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ٠٠ [٧]

هذه الآية كلها مُشْكَلَةٌ • وقد ذكرناها^(١٧) ، وسنزيدها شرحاً إِنَّ شاء الله • قال أبو جعفر : أحسن ما قيل في المحكمات والمتشابهات أَنَّ المحكمات ما كان قائماً بنفسه لا يَحْتَاجُ أَنْ يُرْجَعَ فِيهِ إِلَى غَيْرِهِ نَحْوَ « وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ »^(١٨) « وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ »^(١٩) والمتشابهات نَحْوُ « إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا »^(٢٠) يُرْجَعُ فِيهِ إِلَى قَوْلِهِ « وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ » وإلى قَوْلِهِ « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ »^(٢١) ، فَأَمَّا تَرَكَ صَرْفَ

(١٥) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٣٥ أ •

(١٦) مر في اعراب الآية ٢٥ - البقرة •

(١٧) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٣٥ أ ، ب •

(١٨) آية ٤ - الاخلاص •

(١٩) آية ٨٢ - طه •

(٢٠) آية ٥٣ - الزمر •

(٢١) آية ٤٨ ، ١١٦ - النساء •

« أَخْرَ » فلأنها^(٢٢) معدولة عن الألف واللام • وقد ذكرناه^(٢٣) (فأما الذين في قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ) « الذين » في موضع رفع بالابتداء والخبر (فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ) ويقال زاع يزيع زَيْغاً إذا ترك القصد (ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ) مفعول من أجله أي ابتغاء الاختبار الذي فيه غُلُوّ وافساد ذات الين ومنه فلان مقتون بفلاتة أي^(٢٤) قد غلا في حبها (وما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ) عطف على الله جل وعز • هذا أحسن ما قيل فيه لأن الله جل وعز مدحهم ٣٢/ب بالرسوخ في العلم فكيف يمدحهم وهم جهال • قال أبو جعفر : وقد ذكرنا أكثر من هذا الاحتجاج^(٢٥) فاما القراءة المروية عن ابن عباس (وما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ) ويقول الراسخون في العلم^(٢٦) فمخالفة لمصحفنا وإنْ صَحَّتْ فليس فيها حجة لمن قال الراسخون في العلم لا يعلمون تأويله ويكون تقديره : وما يعلم تأويله إِلَّا اللَّهُ والراسخون في العلم ويقول الراسخون في العلم آمنا بالله^(٢٧) فظهر ضمير الراسخين لِيُبَيِّنَ المعنى كما أنشد سيويه :

٧٠- لا أرى الموتَ يَسْبِقُ الموتَ شَيْءٌ
نَغْصَ الموتِ ذا الغنى والفَقير^(٢٨)

-
- (٢٢) ب : فانها •
(٢٣) انظر اعراب الآية ١٨٤ - البقرة •
(٢٤) « اى » زيادة من ب ود •
(٢٥) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٣٦ ب •
(٢٦) معاني الفراء ١٩١/١ « وفي قراءة أبي » •
(٢٧) ب ، د : به •
(٢٨) الشاهد لعدي بن زيد العبادي انظر ديوانه ٦٥ لكنه ورد منسوب لسواده ابن عدى بن زيد العبادي في : الكتاب ٣٠/١ ، شرح الشواهد للشنتمري ٣٠/١ ، شرح ادب الكاتب للجواليقي ١١٤ • واستشهد

سورة آل عمران

فان قال قائل : قد أشكّل على الراسخين في العلم بعض تفسيره
 حتى قال ابن عباس : لا أدري ما الأواء^(٢٩) وما غسيل^(٣٠) فهذا
 لا يلزم^(٣١) لأن ابن عباس رحمه الله قد علّم بعد ذلك وفَسَّرَ ما وقف
 عنه وجواب^(٣٢) أقطع من هذا إنما قال الله عز وجل « وما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ
 إِلَّا اللهُ » والراسخون في العلم ، ولم يقل جل وعز : وكل راسخ
 فيجب هذا فاذا لم يَعْلَمَهُ أحدُهُمْ عِلْمَهُ الآخر . قال ابن كيسان :
 ويقال : الراسخون بالصاد لغة لأنّ بعدها خاء . (يَقُولُونَ) في موضع
 نصب على الحال من الراسخين كما قال :

٧١- الرِّيحُ تَبْكِي شَجْوَهُ^(٣٢)

والبَرْقُ يَلْمَعُ فِي الغَمَامَةِ^(٣٣)

ويجوز^(٣٤) أن يكون الراسخون في العلم تمام الكلام ويكون
 يقولون مستأنفاً .

به غير منسوب في تفسير الطبري ٤/٤٢ ، شرح ابيات سيبويه لابن
 النحاس ٨١ ، ٨٢ ، مغنى اللبيب رقم ٨٤٢ ، وفي الخزانة ١/١٨٣ ،

٥٣٤/٢ نسب ايضا لعدي بن زيد ولسواده .

(٢٩) آية ١١٤ - التوبة « آية ابراهيم لاواه . » .

(٣٠) آية ٣٦ - الحاقة .

(٣١) ب ، د : لا يكون .

(٣٢) ب : شجوها .

(٣٣) الشاهد ليزيد بن مفرغ الحميري انظر : شعر ابن مفرغ الحميري

١٤٣ « فالريح تبكي شجوها . » والبرق يضحك « تأويل مشكل

القرآن لابن قتيبة ١٢٧ ، ١٢٨ ، الخزانة في ٢٥٢١٤/٥١٦ (ذكر

الروايتين السابقتين) وورد الشاهد غير منسوب في الاضداد لابن

الانباري ٤٢٤ .

(٣٤) في ب زيادة « اي باكية » .

رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا ۖ [٨]

جزم لأن لفظه لفظ النهي ، ويجوز لا تُزِغْ قُلُوبَنَا رَفَعُ بِفعلها ،
ويجوز لا يُزِغْ قُلُوبَنَا على تذكير الجميع (وَهَبٌ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ
رَحْمَةً) لم تعرب لَدُنْ لأنها غير متمكة وفيها تسع^(٣٥) لغات : لغة
أهل الحجاز لَدُنْ ويقال : لَدَنْ باسكان النون ولدُنْ بكسرها • قال
الفراء : بمض بني تميم يقول لَدَ قال الزجاج :

٧٢- مِنْ لَدُنْ شَوْلًا فَالِيْ اِتْلَائِهَا^(٣٦)

وحكى الكسائي لَدَ يا هذا ، وحكى أبو حاتم لَدَ باسكان الدال •
قال الفراء : ربيعة تقول : مِنْ لَدُنْ يا هذا باسكان الدال وكسر النون ،
وأسد يقولون : لَدُنْ بضم اللام والدال واسكان النون ، وحكى أبو حاتم
لَدُنْ يا هذا بضم اللام واسكان الدال ، ويقال : لَدِي بمعنى لَدَنْ •

رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ ۖ [٩]

ويجوز جامع الناس بالتنوين والنصب وهو الأصل وحذف التنوين
استخفافاً ، ويجوز جامع الناس بغير تنوين وبالنصب ، وأنشد سيبويه :

٧٣- فَالْفَيْتُهُ غَيْرَ مُسْتَعْتَبٍ وَلَا ذَاكَرِ اللَّهِ إِلَّا قَلِيلًا^(٣٧)

(٣٥) في أ « سبع » تصحيف والمذکور عشر •

(٣٦) الشاهد غير موجود في ديوان العاج واستشهد به غير منسوب في :
الكتاب ١/١٣٤ ، شرح أبيات سيبويه لابن النحاس ص ٦١ ، شرح
الشواهد للشنتمري ١/١٣٤ ، شرح ابن عقيل ١/٢٩٥ ، الخزانة
٨٤/٢ « من الشواهد الخمسين التي لا يعرف قائلها » ، المقاصد
النحوية ٥١/٢ •

(٣٧) الشاهد لا في الاسود المؤلى انظر : ديوانه ٢٠٣ ، الكتاب ١/٨٥
معاني القرآن للفراء ٢/٢٠٢ ، شرح الشواهد للشنتمري ١/٨٥ ،
الخزانة ١/١٣٧ ، ٤/٥٥٤ ، اللسان (عتب) وورد غير منسوب

سورة آل عمران

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ ۝ [١٠]

وقرأ أبو عبد الرحمن (لَنْ يُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ) (٣٨) لأنه قد فَرَّقَ وهو تَأْنِيثٌ غير حَقِيقِي • قال أبو حاتم : بالتاء أجود مثلُ « شَغَلْتَنَا أَمْوَالُنَا » (٣٩) • (وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ) وقرأ الحسن ومجاهد وطلحة بن مُصَرِّفٍ (وَقُودُ) بضم الواو ويجوز في العربية إذا ضم الواو أن يقول : أَقُودُ مثلُ « أَقَتَّتْ » (٤٠) •

كَدَّابٌ آلَ فِرْعَوْنَ ۝ [١١]

قد ذكرنا موضع الكاف (٤١) ، وزعم الفراء (٤٢) أن المعنى كَفَرَتْ العرب كُفْرًا ككفر آل فرعون • قال أبو جعفر : لا يجوز أن تكون الكاف متعلّقةً بكفروا لأن كفروا داخل في الصلة وكدّاب خارج منها • قال أبو حاتم : وسعت يعقوب يذكر (كَدَّابٌ) (٤٣) بفتح الهمزة وقال لي وأنا غُلَيْمٌ : على أي شيء يجوز كَدَّابٌ فَقُلْتُ : أَظَنَّهُ من دَثِبَ يَدَّابٌ دَا بًا فَقَبِلَ ذَلِكَ مِنِّي وَتَعَجَّبَ من جودة تقديري على صَغَرِي وَلَا أَدْرِي أَيُّقَالَ ذلك أم لا ؟ قال أبو جعفر : هذا القول خطأ لَا يَقَالُ البَتَّةَ : دَثِبَ وإنما يُقَالُ : دَا بَ يَدَّابٌ دُوْبًا ودَا بًا ، هكذا حكى النحويون منهم الفراء ، حكاه في « كتاب المصادر » كما قال :

في : مجالس ثعلب ١/١٤٩ ، تفسير الطبري ٢/٧٨ ، ٧٩ ، مغنّي.

الليبي رقم ٧٩٣ •

(٣٨) في ب ود زيادة « بالياء » •

(٣٩) آية ١١ - الفتح •

(٤٠) آية ١١ - المرسلات •

(٤١) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٣٧ ب •

(٤٢) معاني الفراء ١/١٩١ •

(٤٣) نقل العبارة نصا في البحر المحيط ٢/٣٨٩ •

سورة آل عمران

٧٤- كَذَّابِكْ مِنْ أُمَّ الْخَوَيْثِرِثَ قَبْلَهَا
وَجَارَتِهَا أُمَّ الرَّبَّابِ بِمَأْسَلِ (٤٤)

فأما الدَّابُّ فانه يجوز كما يقال : شَعْرٌ وشَعَرٌ ونَهْرٌ ونَهَرٌ
لأن فيه حرفاً من حروفِ الحَلْقِ •

قد كَانَ ٣٣/أ لَمْ آيَةٍ فِي فِئَتَيْنِ التَّقَاتِ فِئَةٍ تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ •• [١٣]

بمعنى إحداهما فئة وقرأ الحسن ومجاهد (فِئَةٍ تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ) بالخفض على البدل قال أحمد بن يحيى ويجوز
النصب على الحال أي التقاتلتين قال أبو اسحاق (٤٥) : النصب بمعنى
أعنى • (تَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ) (٤٦) نصب على الحال ومن قرأ
(تَرَوْنَهُمْ) (٤٧) فالنصب عنده على خبر (٤٨) تَرَى وقد ذكرنا
المعنى (٤٩) •

زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ •• [١٤]

اسم ما لم يُسَمَّ فاعله ، وحُرِّكت الهاء من الشهوات فرقا بين

(٤٤) الشاهد لامرئ القيس من معلقته انظر : ديوانه ٩ « كدينك من

ام •• ، شرح القصائد السبع لابن الانباري ٢٧ •

(١٤٥) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٣٣٥ •

(٤٦) هذه قراءة نافع ويعقوب وسهل بالتاء على الخطاب وقرأ باقي

السبعة بالياء على الغيبة • تيسير الداني ٨٦ •

(٤٧) قراءة ابن عباس وطلحة بضم التاء على الخطاب • البحر المحيط

٣٩٤/٢ ، وفي المحتسب ١٥٤/١ رويت قراءة ابن عباس وطلحة

بياء مضمومة •

(٤٨) ب : خبري •

(٤٩) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٣٧ ب ، ٣٨ أ •

سورة آل عمران

الاسم والنعت ويجوز اسكانها لأن بَعْدَهَا واوًا • قال ابن كيسان : قال بعضهم لا تكون (القناطر المقنطرة) أقل من تسعة لأن معناها المجمعَة فالثلاثة قناطر فاذا جمعتها صارت مثل قولك : ثلاث ثلاثات (الذهب) مؤنثة يقال : هي الذهب الحسنة ، وجمعها ذهابٌ وذُهبٌ ويجوز أن يكون جمع ذهبه وجمع فضة فضض والخيل مؤنثة • قال ابن كيسان : حدثت عن أبي عبيدة أنه قال : واحد الخيل خائل مثل طائر وطير وقيل له : خائل لأنه يختال في مشيته قال ابن كيسان : اذا قلت : نعم لم تكن إلا للابل فاذا قلت : انعام وقعت للابل وكل ما ترعى • لا يجوز أن تدغم التاء من « الحرث » في الذال من « ذلك » كما فعلت في « يلهث ذلك »^(٥٠) لأن الراء من الحرث ساكنة فلو ادغمت اجتمع ساكنان •

قل أُوْبِسْكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكُمْ ، لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ • [١٥]

رفع بالابتداء أو بالصفة • قال أبو حاتم : ويجوز (جنات)^(٥١) بالخفض على البدل من خير ، سمعت يعقوب يذكر ذلك وغيره ويجوز « بشر من ذلكم النار »^(٥٢) بالخفض • قال ابن كيسان : ويجوز « جنات » بالخفض على البدل وبالنصب على إعادة الفعل ويكون للذين متعلقاً بقوله : « أُوْبِسْكُمْ » على قول الفراء^(٥٣) وتبييناً على قول الأخفش أي ملقاة • (وأزواج مطهرة) عطف على جنات •

(٥٠) آية ١٧٦ - الاعراف •

(٥١) قراءة يعقوب • البحر المحيط ٣٩٩/٢ •

(٥٢) آية ٧٢ - الحج •

(٥٣) انظر معاني الفراء ١٩٦/١ •

سورة آل عمران

قال (الَّذِينَ يَقُولُونَ) ٥٥ [١٦]

في موضع خفض اي للذين اتقوا عند ربهم الذين يقولون ، وان شئت كانت رفعا اي هم الذين نصباً على المدح اي اُغنى الذين •

الصَّابِرِينَ ٥٥ [١٧]

بدل من الذين اذا كان نصيباً أو خفضاً وان كان رفعا كان الصابرين بمعنى أئني الصابرين (والصَّادِقِينَ والقَانِتِينَ والمنْفِقِينَ والمستَغْفِرِينَ) عطف كله (بالأسحار) واحداً سحرٌ تقول : سَيرَ به سَحَرٌ يا فتى^(٥٤) لا ينصرف لأنه معدول عن الألف واللام وهو معرفة ولا يجوز أن يُرفع اذا كان معرفة لأن الظروف إنما ترفع ههنا مجازاً فاذا وقعت فيها علة أُقِرَّتْ على بابها نصباً فان نكَّرتَه جاز فيه الرفع وصُرفَ • قال أبو اسحاق^(٥٥) : السحرُ من حيث يُدبِرُ النِّيلُ إلى أن يَطْلُعَ الفَجْرُ الثاني •

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ٥٥ [١٨]

قد ذكرنا فيه قراءات وفسرنا إعرابها^(٥٦) فأما قراءة أبي المهبلي (شُهَدَاءُ اللَّهِ)^(٥٧) فهي نصب على الحال وروى عنه (شُهَدَاءُ اللَّهِ) أي هم شهداءُ الله ويروى عنه (شُهَدَاءُ اللَّهِ) ويروى عنه (شهداءُ الله) • (قائماً بالقسط) نصب على الحال المؤكدة وعند الكوفيين على القطع وفي قراءة عبدالله (القائمُ بالقسط)^(٥٨) على النعت وفي قراءته •

(٥٤) ب : يا هذا •

(٥٥) إعراب القرآن ومعانيه ٣٣٨ •

(٥٦) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٣٨ ب ، ٣٩ أ •

(٥٧) انظر المحتسب ١/١٥٥ •

(٥٨) معاني انقراء ١/٢٠٠ •

سورة آل عمران

إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ۝ [١٩]

وهذا بكسر «إِنَّ» لا غير • قال الأخفش : المعنى وما اختلف الذين أوتوا الكتاب بغياً بينهم إلا من بعد ما جاءهم العلم • قال أبو اسحاق (٥٩) : الذي هو أجود عندي أن يكون «بغياً» منصوباً بما دلّ عليه «وما اختلف الذين أوتوا الكتاب» أي اختلفوا بغياً بينهم (ومن يكفر بآيات الله) شرط والجواب (فإن الله سريع الحساب) ويجوز رفع يكفر يجعل «من» بمعنى الذي •

۝ وَمَنْ اتَّبَعَ إِيَّاهُ ۝ [٢٠]

حذفت الياء في السواد لان الكسرة تدلّ عليها والنون عوض ٣٣/ب (وان تسولوا) شرط والجواب (فانما عليك البلاغ) (والله بصير بالعباد) ابتداء وخبر •

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ۝ [٢١]

الذين اسم إن والخبر (فبشرهم بعذاب أليم) فان قيل : كيف دخلت الفاء في خبر «إن» ولا يجوز : إن زیداً فمنطلق ؟ فالجواب أن «الذي» اذا كان اسم «إن» وكان في صلته فعل كان في الكلام معنى المجازاة فجاز دخول الفاء ، ولا يجوز ذا في ليت ولعل وكان لأن «إن» تأكيد • (ويقتلون النبيين بغير حق) ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس (وقرأ حمزة) ويقتلون الذين يأمرون بالقسط (٦٠) وهو وجه بعيد جداً لأن بعض الكلام معطوف على بعض والنسق واحد والتفسير يدلّ على «يقتلون» • قال أبو العالية : كان ناس من بني اسرائيل جاءهم النبيون يدعونهم الى الله جل

(٥٩) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٢٤٠ •

(٦٠) انظر تيسير الداني ٨٧ •

سورة آل عمران

وعز فقتلوهم فقام أناس من المؤمنين بعدهم فأمروهم بالاسلام فقتلوهم
ففيهم^(٦١) نزلت هذه الآية « إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ إِلَى آخِرِهَا
وَرَوَى شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ^(٦٢) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : كَانَتْ
بَنُو إِسْرَائِيلَ يَقْتُلُونَ فِي الْيَوْمِ سَبْعِينَ نَبِيًّا ثُمَّ يَقُومُ سَوْقٌ يَقْتُلُهُمْ مِنْ آخِرِ النَّهَارِ .
قَرَأَ أَبُو السَّمَالِ الْعَدَوِيُّ (أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ)^(٦٣)
[٢٢] وهي لغة شاذة .

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا ۖ [٢٤]

• ذلك ، في موضع رفع على اضممار مبتدأ أى أمرهم ذلك .
• قال الكسائي (ۖ لِيَوْمٍ لَّا رَيْبَ فِيهِ ۖ) [٢٥] أى في يوم .
وقال البصريون : المعنى لحساب يوم واللام في موضعها • ويجوز في غير
القرآن (وَأُقْبِتَ) مثل « أُقْبِتَ » .^(٦٤)

قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ [٢٦]

الفراء^(٦٥) يذهب فيما يرى الى أن الاصل في « اللَّهُمَّ » يا الله أَمَّا
مِنْكَ بخير فلما كثر واختلط حذفوا منه وإن الضمة التي في الهاء هي
الضمة التي كانت في أَمَّا لما حُذِفَتْ اتَّعَقَلَتْ • قال أبو جعفر : هذا

-
- (٦١) في أ « ففيه » فأثبت ما في ب ود لانه اقرب .
(٦٢) هو ابو عبيدة بن عبدالله بن مسعود روى عن ابيه وروى عنه ابو
اسحاق وعن ابي اسحاق شعبة • انظر ذلك في تفسير الطبري ١/
٥١ ، ١٧٣/٢٧ حلية الاولياء ٢٠٤/٤ .
(٦٣) هي ايضا قراءة ابي واقد وأبي الجراح • انظر مختصر ابن خالويه
• ١٩ .
(٦٤) آية ١١ - الرسائل .
(٦٥) انظر معاني الفراء ٢٠٣/١ .

سورة آل عمران

عند البصريين من الخطأ العظيم حتى قال بعضهم : هذا الحاد في اسم الله عز وجل • قال أبو جعفر : القول في هذا ما قاله الخليل وسيبويه (٦٦) ان الاصل يا الله ثم جاءوا بحرفين عوضاً من حرفين وهما الميمان عوضاً من «يا» والدليل على هذا أنه ليس أحد من القصاص يقول «يا اللّهُمَّ لانهم لا يجمعون بين الشيء وعوضه ، والضمّة التي في اللّهُمَّ عندهما هي ضمة المنادى المرفوع • فأما قول الفراء : إنّ الاصل يا الله أمّا فلو كان كذا لوجب أن يقال : أوْ مُّمَّ وأنْ يدغم فيضم ويكسر وكان يجب أن تكون ألف وصل لا حكم لها ، وكان يجب أن يقال : يا اللّهُمَّ ، وأيضاً فكيف يصحُّ المعنى أن يقال : يا الله أوْ مُّمَّ أمّا منك بخير (مالك الملك تؤتي الملك من تشاء) وهذا لا يُقدّمه أحد بين يدي دعائه (مالك الملك) منصوب عند سيبويه على أنه نداء ثان ولا يجوز أن يكون عنده صفة (٦٧) لقوله : اللّهُمَّ من أجل الميم وخالفه محمد بن يزيد وإبراهيم بن السريّ في هذا وقالوا : يجوز أن يكون صفة كما يكون صفة إذا جئت بياً • (تؤتي الملك من تشاء) روى محمد ابن اسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير : ان وقد نجران أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم سورة آل عمران وفسّر لهم من أولها الى رأس الثمانين فقال : تؤتي الملك من تشاء «ملك النبوة» • قال ابن اسحاق : وكانوا نصارى فأعلم الله جل وعز بعنادهم وكفرهم وأن عيسى صلى الله عليه وسلم (٦٨) وإن كان الله جل وعز أعطاه (٦٨) آيات تدل على نبوته من احياء الموتى وغير ذلك فان الله عز وجل منفرد بهذه الاشياء • من قوله : (تولج الليل في النهار وتولج النهار

(٦٦) الكتاب ١/ ٣١٠ •

(٦٧) في ب «صلة» تحريف •

(٦٨-٦٨) العبارة في ب «وإن الله سبحانه وإن كان أعطاه» •

سورة آل عمران

«الليل وتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وتُرْزِقُ مِنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ [٢٧] فلو كان (٦٩) الها لكان هذا إليه فكان في ذلك اعتبار وآية بيّنة ثم حذر الله جل وعز المؤمنين وأمرهم ألا يتخذونهم أولياء فقال : (لا يتخذ المؤمنون الكافرين ۝ [٢٨] جزماً على التي وكسرت الذال لالتقاء الساكنين • قال الكسائي : ويجوز (لا يتخذ المؤمنون) بالرفع على الخبر كما يقال : ينبغي ان تفعل ذلك • (ومن يفعل ذلك / ٣٤ / فليس من الله في شيء) شرط وجوابه أى فليس من أولياء الله مثل « واسأل القرية » (٧٠) (إلا أن تتقوا منهم ثقات) مصدر وكذا تقيّة والأصل الواو (ويحذركم الله نفسه) قال أبو اسحاق : أى ويحذركم الله إياه ثم استغنوا عن ذلك بهذا وصار المستعمل • قال : وأما « تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك » (٧١) فمعناه تعلم ما عندي وما في حقيقتي ولا أعلم ما عندك ولا ما في حقيقتك ، وقال غيره : « ويحذركم الله نفسه » أى عقابه مثل « واسأل القرية » ، وقال (٧٢) « تعلم ما في نفسي » أى مغيبي فجعلت النفس في موضع الاضمار لأنه فيها يكون « ولا أعلم ما في نفسك » على الازدواج • (٧٣)

يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً ۝ [٣٠] « يوم » نصب (٧٤) بتقدير ويحذركم الله نفسه يوم تجد كل نفس

(٦٩) في ب زيادة « عيسى » •

(٧٠) آية ٨٢ - يوسف •

(٧١) آية ١١٦ - المائدة •

(٧٢) ب ، د : وقيل •

(٧٣) ب ، د : على الإدراج •

(٧٤) ب ، د : منصوب •

سورة آل عمران

ما عملت من خير محضراً ويجوز أن يكون التقدير وإلى الله المصير يوم تجد كل نفس (ما عملت) مفعول (محضراً) حال (وما عملت من سوء) معطوف على « ما » الأولى ولو كانت « ما » منقطعةً من الأولى^(٧٥) على أن تكون شرطاً وتعطف جملةً على جملة لسم يجوز إلا أن تجزى تم تودد ولا نعلم أحداً قرأ به وإن كان جائزاً في النحو . (امدأ) اسم أن (بينها) ظرف (بعداً) من نقته (والله رهوف) بالعباد (ابتداء وخبر .

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ

شرط (تُحِبُّونَ) خبر كنتم (فَاتَّبِعُونِي) أمرٌ والفاء وما بعدها جواب الشرط (يُحِبُّكُمْ اللَّهُ) جواب الأمر وفيه معنى المجازاة والمحبة من الله جل وعز الثناء والثواب ورؤي أن المسلمين قالوا : يا رسول الله إِنَّا لَنُحِبُّ رَبَّنَا فَأَنْزِلْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهُ فَاتَّبِعُونِي يُحِبُّكُمْ اللَّهُ » وعنه صلى الله عليه وسلم « من أراد أن يحبته الله فعليه بصدق الحديث وأداء الأمانة وإن لا يؤذي جاره »^(٧٦) وقرأ أبو رجاء العطاردي (فَاتَّبِعُونِي يُحِبُّكُمْ اللَّهُ)^(٧٧) بفتح الياء . قال الكسائي : يقال : يَحِبُّ وَيُحِبُّ وَاحِبٌ ، وَيُحِبُّ بِكسر الياء وَيَحِبُّ وَيُحِبُّ وَاحِبٌ قَالَ : وهذه لغة بعض قيس يعني الكسر قال : والفتح لغة تميم وأسد وقيس وهي على لغة من قال : حَبٌّ وهي لغة قد ماتت . قال الاخفش : لم تسمع حَبَّبت .

(٧٥) في أ « الاول » فائيت ما في ب ، د لانه اترب .

(٧٦) انظر تفسير الطبري ٣/٢٣٣ (في معناه) : المعجم لونسك ١/١٢٠ .

(٧٧) انظر مختصر ابن خالويه ٢٠ .

سورة آل عمران

قال القراء : لم نَسْمَعْ حَبَبَتْ إِلَّا فِي بَيْتِ أَشْهَدَ الْكَسَائِي :

٧٥ - وَأَقْسِمُ^(٧٨) لَوْ لَا تَمَرُّهُ مَا حَبَبَتْهُ

وَلَا كَانَ أَدْنَى مِنْ عَبِيدٍ وَمُشْرِقٍ^(٧٩)

قال أبو جعفر : لا يجوز عند البصريين كسر الياء من يحب لِثَقُلِ
الكسرة في الياء فأما فَتَحَهَا فمعروفٌ يدلُّ عليه محبوب • (وَيَغْفِرُ
لَكُمْ) عطف^(٨٠) على يُحِبُّكُمْ وَرَوَى محبوب عن أبي عمرو بن العلاء
أنه أدغم الراء من « يغفر » في اللام من « لكم » • قال أبو جعفر : لا يجوز
الخليل وسيبويه^(٨١) ادغام الراء في اللام لثلاثي التكرير وأبو عمرو
أجلُ من أن يغلط في مثل هذا وَلَعَلَّهُ كَانَ يُخْفَى الحركة كما يفعل
في أشياء كثيرة •

•• فَانْ تَوَلَّوْا •• [٣٢]

شرط ألا انه ماضٍ لا يُعْرَبُ والتقدير فان تولوا على كفرهم
والجواب (فان الله لا يحب الكافرين) •

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا •• [٣٣]

قال القراء : (٨٢) أَيْ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ دِينَهُمْ • قال أبو جعفر : هذا
التقدير لا يُحْتَاجُ إِلَيْهِ لِأَنَّ الْمَعْنَى اخْتَارَهُمْ وَرَوَى عَنْ بَنِي عَبَّاسٍ أَنَّهُ

(٧٨) ب ، د : فوالله •

(٧٩) الشاهد لفيلان بن شجاع ، انظر شرح المفصل لابن يعيش ٧ /

١٣٨ ، اللسان (حبيب) معجم شواهد العربية ٢٥٠ وورد غير

منسوب في مغني اللبيب رقم ٥٨٥ •

(٨٠) ب ، د : معطوف •

(٨١) انظر الكتاب ٤١٢ / ٢ •

(٨٢) انظر معاني القراء ٢٠٧ / ١ •

سورة آل عمران

قال : آدم خلق من أديم الارض • قال أبو جعفر : أديم الارض وجهها
فسمي آدم لانه خلق من وجه الارض • قال أحمد بن يحيى من
قال سمي آدم من أديم الارض فقد أخطأ في العربية لانه يجب أن يصرفه
لانه فاعل مثل طابق قال : ولكنه مشتق من شيئين احدهما أن يكون مشتقاً
من قولهم : أدمت فلاناً بنفس أى خلطته فقل آدم لانه خلق من أخلاط
قال : والقول عندي أن آدم أفعل من الأدمة في اللون • قال أبو
جعفر : الذي أنكره أحمد بن يحيى قول أكثر النحويين وقد يجوز أن
يكون آدم أفعل مشتقاً من أديم الارض وأن يكون فاعلاً كما قال
إلا أنا نقدره أفعل فلا ينصرف ونوح اسم أعجمي إلا أنه
انصرف لانه على ثلاثة أحرف وقد يجوز أن يشتق من ناح ينوح •
ولم ينصرف عمران لان في آخره ألفاً ونوناً زائدتين •

ذُرِّيَّةٌ •• [٣٤]

قال الاخفش : هي نصب على الحال وقال الكوفيون : على
القطع (٨٣) وقال أبو اسحاق (٨٤) / ٣٤/ ب : هي بدل • وذرية مشتقة من
الذرر لكثرتها وفيها تقديران تكون فعلية وتكون فعلولة (٨٥) أصلها
ذرورة فاستقلوا التضعيف فأبدلوا من الراء الاخيرة ياءاً ثم أذغموا الواو
في الياء [فقالوا ذرية] (٨٦) ويقال : ذرية • (بعضها من بعض)
ابتداء وخبر •

إِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ •• [٣٥]

- (٨٣) السابق •
(٨٤) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٣٥١ •
(٨٥) ب ، د : فعوله •
(٨٦) ما بين القوسين زيادة من ب ود •

سورة آل عمران

قال أبو عبيدة: (٨٧) « إِذْ » زائدة وقال محمد بن يزيد: التقدير
ادكر (٨٨) إِذْ قال وقال أبو إسحاق: (٨٩) المعنى واصطفى آل عمران
إِذْ قالت امرأة عمران (رَبِّ أَنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا)
[منصوب على الحال ، وقيل : هو نعت لمفعول محذوف أى نذرت لك
ما في بطني غلاماً مُحَرَّرًا] (٩٠) أى يَخْدِمُ الكنيسة • قال أبو جعفر :
القول الاول أولى من جهة التفسير وسياق اللام والاعراب فأما التفسير
فروى أبو صالح عن ابن عباس قال : حَمَلَتِ امرأةُ عمران بعد
ما أُسْنِتْ فَنَذَرْتُ ما في بطنها مُحَرَّرًا فقال لها عمران : ما صَنَعْتَ
وَيَحْكُ فَوَلَدْتُ أَتُنِّي فقبلها رَبُّهَا (٩١) بقبول حسن وكان
لا يُحَرَّرُ إِلَّا الغلمان فَتَسَاهَمَ عليها الاجار بالاقلام التي يَكْتُبُونَ
بها الوحى فكفلها زكرياء واتَّخَذَ لها مَرْضَعًا فلما شَبَّتْ جعل لها
محراباً لا يَرْتَقَى اليه إِلَّا بِسُلْمٍ فكان يجدها فاكهة الشتاء في
القيظ (٩٢) وفاكهة القيظ (٩٣) في الشتاء قال : (٩٦) يا مريم أنئي لك
هذا قالت : (٩٥) هو من عند الله (٩٦) فَمَنْدَ ذلك طمع زكرياء في الولد •
قال : إِنَّ الذي يَأْتِيها بهذا قادرٌ على أَن يَرْزُقَنِي ولداً ، وقال
الضحاك : كان أَكْثَرُ من يُجْعَلُ خادماً للاجبار يُنبأُ فلذلك كان

(٨٧) مجاز القرآن ١/ ٩٠ •

(٨٨) ب ، د : واذكروا •

(٨٩) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ورقة ٣٥٢ •

(٩٠) ما بين القوسين زيادة من ب ود •

(٩١) ب ، د : الله •

(٩٢، ٩٣) ب ، د الصيف

(٩٤) ب ، د فيقول •

(٩٥) ب ، د : فتقول •

(٩٦) في ب ود زيادة « ان الله يرزق من يشاء بغير حساب » •

سورة آل عمران

لَا يُقْبَلُ إِلَّا الْعَمَلَانِ • فهذا التفسير ، وسياق الكلام أنها قالت : « رب اني وضعتُها أنثى » أى وليس^(٩٧) الاثنى مما يُقْبَلُ فقال الله جل وعز « فَتَقْبَلْهَا وَبِهَا بِقَبُولِ حَسَنٍ » وأما الاعراب فان اقامة النعت مقام المنعوت لا يجوز في مواضع ويجوز على المجاز في أخرى وحذف اللام(*) في مثل هذا لا يُسْتَعْمَلُ •

•• قَالَتْ رَبِّ انِّي وضعتُها أنثى •• [٣٦]

[حال ، وإن شئت بدل • (والله أعلم بما وضعت) وقد ذكرنا أنه يقرأ (بما وضعت)^(٩٨) وهي قراءة بعيدة لأنها قد قالت : انسي وضعتُها أنثى^(٩٩)] ورؤي عن ابن عباس (بما وضعت)^(١٠٠) بكسر التاء أى قيل لها لها هذا (وليس الذكر كالأنثى) الكاف في موضع نصب على خبر ليس أو على الظرف (وإني سميتها مريم) مفعولان ولم تنصرف مريم لأنه اسم مؤنث معرفة وهو أيضا أعجمي (وذُرِّيَّتُهَا) عطف على الهاء والالف •

فَتَقْبَلْهَا رَبُّهَا بِقَبُولِ حَسَنٍ •• [٣٧]

مصدر تَقْبَلْ تَقْبَلُ إِلَّا أن معنى تَقْبَلْ وقِيلَ واحد فالمعنى فَتَقْبَلِهَا رَبُّهَا بِقَبُولِ حَسَنٍ ونظيره :

٧٦- وَقَدْ تَطَوَّيْتُ انْطِوَاءَ الْحِضْبِ^(١٠١)

(٩٧) ب ، د : وليست •

(*) كذا في الاصول وأظن الصواب « اللازم » •

(٩٨) معاني الفراء ٢٠٧/١ « بعض القراء » ، وفي البحر المحيط ٤٣٩/٢

هي قراءة ابن عامر وابى بكر ويعقوب •

(٩٩) ما بين انقوسين زيادة من ب ، د •

(١٠٠) البحر ٤٣٩/٢ •

(١٠١) الشاهد لرؤبة بن العجاج انظر ديوانه ١٦ (وقبله « عن متنه مرداة

كل صقب ») ، الكتاب ٢٤٤/٢ ، شرح الشواهد للشبني ٢٤٤/٢ ،

اللسان (طوى) •

سورة آل عمران

لأن (١٠٢) معنى تطوَّيتُ وانطويتُ واحد • قال (١٠٣) أبو جعفر :
الحِصْبُ الحِجَّة ومثله (١٠٣) :

٧٧- وَلَيْسَ بَأْنُ تَبَّعَهُ اتِّبَاعًا (١٠٤)

(وانبتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا) ولم يقل : إِنْبَاتًا لأنه لما قال : أنبتَهَا دلَّ
على نَبَتَ كما قال :

٧٨- فَصِرْنَا إِلَى الْحُسْنَى وَرَقَّ كَلَامُنَا
وَرَضْتُ فَذَلَّتْ صَعْبَةً أَيَّ إِذْلالٍ (١٠٥)

ط واما مصدر ذَلَّتْ ذُلٌّ ولكنه قد دلَّ على معنى آذَلَّتْ وقرأ
مجاهد (فَتَقَبَّلَهَا) باسكان اللام على الطلب والمسألة (رَبَّهَا) نداء
مضاف (وانبتَهَا) باسكان التاء (وكَفَّلَهَا) باسكان اللام (زكرياء) بالمد
والنصب ، وقرأ الكوفيون (وكَفَّلَهَا زكريا) أي وكَفَّلَهَا الله زكرياء ،
وروى هارون (١٠٦) بن موسى عن عبدالله بن كثير وأبي عبدالله المدني
(وكَفَّلَهَا زكرياء) بكسر الفاء • قال الأخفش سعيد : يقال : كَفَّلَ
يَكْفُلُ وكَفَّلَ يَكْفُلُ ولم أسمع كَفَّلَ وقد ذُكِرَتْ • قال
الفراء (١٠٧) : أهلُ الحجاز يمدُّونَ زكرياءَ ويَقْصُرُونَهُ ، وأهلُ

(١٠٢) في ب ود زيادة « تطوَّيتُ تطوَّيًا » •

(١٠٣-١٠٢) في ب ود : ومثله للقطامي •

(١٠٤) الشاهد للقطامي وصدره « وخير الامر ما استقبلت منه » • ديوان

القطامي ٣٥ ، الكتاب ٢/٢٤٤ ديوان المفضليات ٣٥٢ شرح شواهد

الشنتمري ٢/٢٤٤ ، شرح ادب الكاتب للجواليقي ٤١٥ •

(١٠٥) الشاهد لامرئ القيس انظر ديوانه ٣٢ « وصرنا الى الحسنى • • »

(١٠٦) في ب ود « عمر بن موسى » وهو تحريف • جاء في غاية النهاية

١/٤٤٤ ان هارون بن موسى واحد ممن روى القراءة عن ابن كثير •

(١٠٧) معاني الفراء ١/٢٠٨ ، المنقوص والممدود ٢٨ •

تَجِدُ يَحْذَرُونَ مِنْهُ الْآلِفَ وَيَصْرَفُونَهُ فَيَقُولُونَ : زَكَرِيَّ • قُنَالِ
الْأَخْفَشِ : فِيهِ أَرْبَعُ لَفْظَاتٍ زَكَرِيَّاءُ بِالْمَدِّ وَزَكَرِيَّاءُ بِالْقَصْرِ
وَزَكَرِيَّ بِتَشْدِيدِ الْيَاءِ وَالصَّرْفِ وَزَكَرَ وَرَأَيْتُ زَكَرِيَّ • قَالَ أَبُو
حَاتِمٍ : زَكَرِيَّ بِلَا صَرْفٍ لِأَنَّهُ أَعْجَمِيٌّ • وَهَذَا غَلَطٌ لِأَنَّهُ مَا كَانَتْ فِيهِ يَاءٌ
مِثْلَ هَذِهِ (١٠٨) انْصَرَفَ وَلَمْ يَنْصَرَفْ زَكَرِيَّاءُ فِي الْمَدِّ وَالْقَصْرِ لِأَنَّهُ فِيهِ
أَلْفٌ ثَانِيَةٌ وَالِدَلِيلِ عَلَى هَذَا أَنَّهُ لَا يُصْرَفُ فِي النُّكْرَةِ وَقَالَ قَوْمٌ : لَمْ
يَنْصَرَفْ لِأَنَّهُ أَعْجَمِيٌّ • (كُلَّمَا دَخَلَ) مَنْصُوبٌ يَوْجَدُ ٣٥/أَيُّ كَلٍّ
دُخُولِهِ أَيْ كُلِّ وَقْتٍ دُخُولِهِ ، وَإِنْ شِئْتَ أَمَلْتَ الْآلِفَ مِنْ حِسَابِ
لِكْسَرَةِ الْحَاءِ •

هُنَالِكَ •• [٣٨]

فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ لِأَنَّهُ ظَرْفٌ يَتَضَمَّنُ الْمَكَانَ وَأَحْوَالُ الزَّمَانِ وَهُوَ مَبْنِيٌّ
لِأَنَّهُ بِمَنْزِلَةِ ذَلِكَ وَهَذَا بِمَنْزِلَةِ هَذَا ، وَبَنُو تَمِيمٍ يَقُولُونَ : هُنَاكَ بِمَنْزِلَةِ هُنَالِكَ
وَاللَّامُ مَكْسُورَةٌ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ ، (ذُرِّيَّةٌ طَيِّبَةٌ) عَلَى اللَّفْظِ •

فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ •• [٣٩]

وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ (فَنَادَاهُ الْمَلَائِكَةُ) (١٠٩) وَهُوَ
اخْتِيَارُ أَبِي عُبَيْدٍ وَرُوِيَ عَنْ جَرِيرٍ عَنْ مَعْبُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ
يُذَكِّرُ الْمَلَائِكَةَ فِي كُلِّ الْقُرْآنِ قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : أَنَا اخْتَارَ ذَلِكَ خِلَافاً
عَلَى الْمُشْرِكِينَ لِأَنَّهُمْ قَالُوا الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : هَذَا احْتِجَاجٌ
لَا يَحْصُلُ مِنْهُ شَيْءٌ لِأَنَّ الْعَرَبَ يَقُولُ : قَالَتِ الرِّجَالُ وَقَالَ الرِّجَالُ وَكَذَا
النِّسَاءُ وَكَيْفَ يَحْتَجُّ عَلَيْهِمُ بِالْقُرْآنِ وَلَوْ جَازَ أَنْ يُحْتَجَّ عَلَيْهِمْ بِهَذَا

(١٠٨) ب ، د : هَذَا •

(١٠٩) قَرَأَهَا حَمْزَةً وَالْكَسَائِيُّ بِالْفِ مِمَّالَةٍ • انْظُرْ تَيْسِيرَ الدَّانِي ٨٧ •

سورة آل عمران

لِجَازِ أَنْ يَحْتَجُّوا بِقَوْلِهِ « وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ » (١١٠) وَلَكِنْ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ فِي قَوْلِهِ جَل وَعِزُّ « أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ » (١١١) أَيِ قَلَمٍ يَشَاهِدُوا خَلْقَهُمْ فَكَيْفَ يَقُولُونَ : إِنَّهُمْ أَمَّا " فَقَدْ عَلِمَ أَنَّ هَذَا ظَنٌّ وَهُوَ " ، وَأَمَّا فَنَادَاهُ فَهُوَ جَائِزٌ عَلَى تَذْكِيرِ الْجَمِيعِ وَنَادَتْهُ عَلَى تَأْنِيثِ الْجَمَاعَةِ • (وَهُوَ قَائِمٌ) ابْتِدَاءً وَخَبَرٌ (يَصْلَى) فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ ، وَإِنْ شَتَّ كَانَ نَصْبًا عَلَى أَنَّهُ حَالٌ مِنَ الْمَضْمَرِ • (أَنَّ اللَّهَ) أَيِ بَأْنِ اللَّهِ وَقِرَاءُ حَمْزَةٍ وَالْكَسَائِي (إِنَّ اللَّهَ) أَيِ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ : إِنَّ اللَّهَ (يَبْشُرُكَ بِسِحْيَى) هَذِهِ قِرَاءَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَقِرَاءُ حَمْزَةٍ (يَبْشُرُكَ) (١١٢) وَقِرَاءُ حَمِيدٍ بِنِ قَيْسِ الْمَكِّي الْأَعْرَجِ (يَبْشُرُكَ) بَضْمِ الْيَاءِ وَاسْكَانِ الْبَاءِ • قَالَ الْأَخْفَشُ : هِيَ ثَلَاثُ لُغَاتٍ بِمَعْنَى وَاحِدٍ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ : يَقَالُ : بَشَّرْتُهُ أَيِ أَخْبَرْتُهُ بِمَا أَظْهَرَ فِي بَشَّرْتُهُ السَّرُورَ وَبَشَّرْتُهُ عَلَى التَّكْثِيرِ • قَالَ أَبُو اسْحَاقَ (١١٣) يَقَالُ : بَشَّرْتُهُ أَبْشُرُهُ وَابْشُرُهُ • قَالَ الْكَسَائِي : سَمِعْتُ غَنِيًّا يَقُولُ : بَشَّرْتُهُ أَبْشُرُهُ • قَالَ الْأَخْفَشُ : يَقَالُ : بَشَّرْتُهُ فَبَشِّرَ وَابْشِرَ أَيِ سَرَّرْتُهُ فَسَرَّوْ مِنْهُ « وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ » (١١٤) • قَالَ الْفَرَاءُ : لَا يَقَالُ : مِنْ هَذَا إِلَّا أَبْشِرَ (١١٥) وَحُكِّي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ بَشَّرْتُهُ فَأَبْشَرَ مِثْلَ قَرَّرْتُهُ فَاقْرَأَ وَفَطَّرْتُهُ فَافْطَرَ أَيِ طَاوَعَنِي (بِسِحْيَى) لَمْ يَنْصَرَفْ لِأَنَّهُ فَعَلَ مُسْتَقْبَلُ سَمِي بِهِ وَقِيلَ : لِأَنَّهُ أَعْجَمِي ، وَمَذْهَبُ الْخَلِيلِ وَسَيُويهِ (١١٦) إِنَّكَ إِنْ جَمَعْتَهُ قُلْتَ يَحْيُونَ

(١١٠) آية ٤٢ •

(١١١) آية ١٩ - الزخرف •

(١١٢) انظر تيسير الداني ٨٧ •

(١١٣) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٣٥٦ •

(١١٤) آية ٣٠ - فصلت •

(١١٥) في ب ود « ابشرته » • انظر معاني الفراء ٢١٢/١ •

(١١٦) انظر الكتاب ٩٤/٢ •

سورة آل عمران

بفتح الياء في كل حال ، وقال الكوفيون : إن كان عربياً فتحت الياء وإن كان أعجمياً ضممتها لأنه لا يُعرف أصلها^(١١٧) . (مُصَدَّقَا) حال (بكلمة من الله) عيسى صلى الله عليه وسلم قيل : فرض عليه أن يتبعه^(١١٨) (وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا) عطف (من الصالحين) . قال أبو اسحاق^(١١٩) : الصالح الذي يُؤدِّي لله جل وعز ما افترض عليه وإلى الناس حقوقهم .

.. وَقَدْ بَلَغْنِي الْكِبَرَ .. [٤٠]

وَبَلَغْتُ الْكِبَرَ واحد (وامرأتي عاقِرٌ) ابتداء وخبر في موضع الحال ، وعاقِر بلا هاء على النسب ولو كان على الفعل لَقِيلَ : عَقُرَتْ فهي عَقِيرَةٌ كأن بها عَقْرًا يمنعها من الولادة . (قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ) الكاف في موضع نصب أي يفعل ما يشاء مثل ذلك .

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّي آيَةً .. [٤١]

« اجعل » بمعنى صيرَ فلذلك وجب أن يتعدَّى إلى مفعولين ولي في موضع الثاني وإذا كان بمعنى خلق لم يتعدَّ إِلَّا إلى^(١٢٠) واحد نحو قوله^(١٢١) « خلقَ الليل والنهار »^(١٢٢) . (قَالَ آيَتُكَ) ابتداء (أَلَا تَكَلِّمُ النَّاسَ) خبره ويجوز رفع تكلم بمعنى أنك لا تكلم الناس مثل

(١١٧) ب ، د : أصله .

(١١٨) في ب ود الزيادة « ويرى أن أم يحيى دخلت على مريم وهي حامل بعيسى فسجد في بطنها فقالت لها هل علمت أن ما في بطني سجد لما في بطنك » .

(١١٩) اعراب أنقرآن ومعانيه للزجاج ٣٥٨ .

(١٢٠) في ب ود : زيادة « مفعول » .

(١٢١) في أ « جعل » وما اثبتته من ب ود والمصحف .

(١٢٢) آية ٣٣ - الانبياء .

سورة آل عمران

« أَلَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا » (١٢٣) والكوفيون يقولون : الرفع على أن تكون « لا » بمعنى ليس (ثلاثة أيام) ظرف وقد ذكرنا قول قتادة أن زكرياء عوقبَ بمنع الكلام حين سأل وهذا قول مرغوب عنه لأن الله عز وجل لم يخبرنا أن زكرياء أذنب ولا أنه نهى عن هذا والقول فيه أن المعنى اجعل لي علامة تدل / ٣٥ ب / على كَوْنِ الولدِ اذ كان ذلك مُغَيِّبًا عَنِّي • قال الاخفش : (إِلَّا رَمَزًا) استثناء ليس من الأول • قال الكسائي : يقال : رَمَزَ يَرْمِزُ وَيَرْمِزُ وقرأ علقمة بن قيس (إِلَّا رَمُزًا) (١٢٤) وقرأ الاعمش (إِلَّا رَمَزًا) (١٢٥) وهما اسمان والمُسْكَنُ المصدر • (وَسَبَّحَ) أمر أي نَزَّهَ اللهُ جل وعز عما يقول المشركون وقيل : سَبَّحَ أي صَلَّاهُ ومنه فَرَّغَ فلانٌ من سُبْحَتِهِ (١٢٦) (بالعشي) قيل : هو جَمْعٌ وقيل : هو واحد والآوَلَى أن يكونَ واحداً للمستقبل • قال الأصمعي : يقال : أنا آتِيكَ عَشِيَّ غَدٍ وأنا آتِيكَ عَشِيَّةَ اليومِ وَأَتَيْتُهُ عَشِيَّةَ أَمْسٍ وَعَشِيَّ أَمْسٍ •

•• إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ •• [٤٢]

الطاء مبدلة من تاء لان الطاء بالصاد أشبه •

يا مَرِيْمُ اقْنِصِي •• [٤٣]

أمر فلذلك حذفت منه النون (واسجُدي) عطف عليه يقال : سَجَدَ

(١٢٣) آية ٩ ٨ طه •

(١٢٤) قرأ بها أيضا يحيى بن وثاب ، انظر مختصر ابن خالويه ٢٠ وكذا

قرأ الاعمش انظر المحتسب ١٦١/١ •

(١٢٥) انظر مختصر ابن خالويه ٢٠ •

(١٢٦) في ب ود زيادة « اي صلاته » ،

سورة آل عمران

إذا تطامن وذلك^(١٢٧) وركع إذا انحنى^١ ومنه يقال : ركع الشيخ مع الراكعين يجوز أن يكون معناه اركعي مع الذين يُصَلُّون في جماعة ويجوز أن يكون معناه كونني مع الراكعين وإن لم تُصَلِّي معهم^٢ .

ذَلِكَ ٠٠ [٤٤]

في موضع رفع أي الأمر ذلك فهو خبر الأمر ويجوز أن يكون في موضع رفع بالابتداء وخبره (من أنباء الغيب) . (وما كنت لديهم إذ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ) « إذ » في موضع نصب أي وما كنت لديهم ذلك ابوقت « أَقْلَامَهُمْ » جمع قَلَم من قلمه إذا قَطَعَهُ وقد ذكرنا أنه قيل : أَقْلَامُهُمْ سَهَامُهُمْ^(١٢٨) وأجود^٣ من^(١٢٩) هذا القول أي أَقْلَامُهُمْ^(١٢٩) التي يكتبون بها الوحي جمعوها فرموا بها في نهر لينظروا أيها يستقبل جري الماء فيكون صاحبه الذي يكفل مريم أي يضمن القيام بأمورها . فأما أن تكون الأقلام القداح فبعيد^٤ لأن هذه هي الأزام التي نهى^٥ الله عز وجل عنها إلا أنه يجوز أن يكونوا فعلوا ذلك على غير الجهة التي كانت الجاهلية تفعلها . (أَيُّهُمْ) ابتداء وهو متعلق بفعل محذوف أي

(١٢٧) في ب ود الزيادة التالية « وقيل سجد إذا دام النظر قال الاصمعي لا يقال في هذا إلا اسجد وأنشد :

أعرك منا أن ذلك عندنا واسجد عينيك الصيودين رابع
وكذلك يقال اسجد إذا تطامن وذل قال الشاعر :
وكلهم مالت واسجد رأسها كما سجدت نصرانة لم تحنف
وقال آخر :

وقلن له اسجد لليلي فاسجدا ٠٠ يعني البعير »

(١٢٨) مر ذلك في اعراب الآية ٣٥ وانظر أيضا معاني ابن النحاس ورقة ٤٢ أ .

(١٢٩-١٢٩) في ب ، د العبارة كما يأتي « من هذا ان تكون اقلامهم » .

سورة آل عمران

ينظرون أيُّهم يكفل مريم وحكى سيويه^(١٣٠) : اذهب فانظر زيد أبو من هو ؟ وان نصبت انقلب المعنى •

إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ ۖ [٤٥]

متعلقة بيختصمون ويجوز أن تكون متعلقة بقوله « وما كنت لدَيْهِمْ » (بِكَلِمَةٍ مِنْهُ • اسْمُهُ الْمَسِيحُ) ولم يقل : اسمها لأن معنى كلمة ولد قال ابراهيم التيمي : المسيح الصديق • قال أبو عبيد : هو في لغتهم مسيحاً وقيل : إنما سُمِّيَ المسيح لأنه مُسَحَّ بِدُهْنٍ كانت اذنياء تَتَمَسَّحُ بِهِ طَيِّبِ الرَّائِحَةِ فاذا مُسَحَّ بِهِ علم أنه نَبِيٌّ • عِيسَى اسم أعجمي فلذلك لم ينصرف وان جعلته عربياً لم ينصرف في معرفة ولا نكرة لان فيه ألف التانيث، ويكون مشتقاً من عاسه يَعُوسُهُ اذا ساسه وقامَ عليه ، ويجوز أن يكون مشتقاً مِنَ الْعِيسِ ومن الْعِيسِ^(١٣١) • قال الأخفش (وَجِيهًا) منصوب على الحال ، وقال الفراء^(١٣٢) : هو منصوب على القطع • قال أبو اسحاق^(١٣٣) : نصب على القطع كلمة محال لأن المعنى أنه بُشِّرَ بعيسى في هذه الحال ولم يُبَيَّنْ معنى القطع فان كان القطع معنى فَلَمْ يُبَيَّنْهُ ما هو ؟ وان كان لفظاً فَلَمْ يُبَيَّنْ ما العامل ؟ وان كان يريدُ أَنْ الْأَلْفَ وَاللَّامَ قُطِعَتَا مِنْهُ فهذا محال لأن الحال لا تكون إلا نكرة والألف واللام لمعهود فكيف يُقْطَعُ مِنْهُ ما لم يكن فيه قط • قال الأخفش (ومن المُقَرَّبِينَ) عطف على وجهه أي ومُقَرَّبًا وَجُمِعَ وَجِهٌ وَجِهًا وَوَجَّاه •

(١٣٠) انظر الكتاب ١/١٢١ « اذهب وانظر زيد ابو من هو ؟ » •

(١٣١) في ب زيادة « والعيس ماء الفحل ومن العيس والعيس البيضاء » •

انظر اللسان (عيس) •

(١٣٢) معاني انفراء ١/٢١٣ •

(١٣٣) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٣٦٢ •

سورة آل عمران

قال الأخفش : (وَيَكَلِّمُ) [٤٦] عطف على « وَجِئَهَا » • قال الأخفش والفراء (١٣٤) (وَكَهَلًا) معطوف على وجيهاً • قال أبو اسحاق (١٣٥) : وَكَهَلًا بمعنى وَيَكَلِّمُ الناس كَهَلًا • وروى ابن جريج عن مجاهد قال : الْكَهْلُ الْحَلِيمُ (١٣٦) • قال أبو جعفر : هذا لا يُعْرَفُ فِي اللغة وإنما الكهل عند أهل اللغة مَنْ نَاهَزَ الْأَرْبَعِينَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ : يُقَالُ لَهُ : حَدَثٌ / ١٣٦ / إِلَى سِتِّ عَشْرَةِ سَنَةً ثُمَّ شَابَ إِلَى اثْنَتَيْنِ وَثَلَاثِينَ سَنَةً ثُمَّ يَكْتَهِلُ فِي ثَلَاثٍ وَثَلَاثِينَ (١٣٧) • قال الأخفش : (وَمَنِ الصَّالِحِينَ) عطف على « وَجِئَهَا » •

و (••) إِذَا قَضَى أَمْرًا فَاِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ([٤٧] عطف على « يَقُولُ » ، ويجوز أن يكون منقطعاً أي فهو يكون • وقد تكلم العلماء في معناه فقيل : هو بمنزلة الموجود المخاطب لأنه لا بد أن يكون ما أرادَ جَلَّ وعزَّ فعلى هذا خوطب وقيل : أَخْبَرَ الله جَلَّ وعزَّ بسرعة ما يُريدُ أنه على هذا وقيل (١٣٨) : علامته لما يريدُ كما كان نَفْخُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الطَّائِرِ عِلَامَةً لِيَخْلُقَ اللهُ جَلَّ وعزَّ إِيَّاهُ • وقيل : أي يُخْرِجُهُ مِنَ الْعَدَمِ إِلَى الْوُجُودِ فَخُوطِبَ الْعِبَادُ عَلَى مَا يَعْرِفُونَ • وقيل له أي من أَجَلِهِ كما تقول : أَنَا أَكْرِمُ فَلَانًا لَكَ أَيُّ مِنْ أَجَلِكَ •

(١٣٤) معاني الفراء ٢١٣/١ •

(١٣٥) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٣٦٣ •

(١٣٦) في ب ود الزيادة التالية « وقد قال هذا بعض أهل اللغة وانشد للبيد :

في كهول سادة من قومه نظر اللحم اليهم فاكتهل
أي حلماء • •

(١٣٧) في ب ود الزيادة التالية « وقيل إن الحرارة الغريزية تنتهي في خمس وثلاثين ثم تقل » •

(١٣٨) في ب ود زيادة « هذه » •

سورة آل عمران

وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ۝ [٤٨]

وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي (وَنُعَلِّمُهُ) بالنون يَرَدُّونَهُ على قوله «نُوحِيهِ» (١٣٩) والياءَ أَوْلَى لقوله «وَإِذَا قُضِيَ أَمْرٌ فَاِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» فالياءُ أَقْرَبُ • قال الاخفش (وَيُعَلِّمُهُ) في موضع نصب عطفاً على «وَجِيهًا» •

وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ ۝ [٤٩]

في نصبه قولان أحدهما أَنَّ التقدير ويجعله رسولا والآخر ويكلِّمهم رسولا • (أَنْتِي قَدْ جِئْتُكُمْ) أي بَأْنِي فَاِنَّمَا في موضع نصب (أَنْتِي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ) بدل منها ويجوز أن يكون في موضع خفض على البدل من آية ويجوز أن يكون في موضع رفع على اصمار مبتدأ أي هي أَنْتِي اِخْلُقْ لَكُمْ مِنَ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ • (فَانْفَخْ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ) هذه قراءة أبي عمرو وأهل الكوفة وقرأ يزيد بن الققاع (كَهَيْئَةِ الطَّائِرِ فَانْفَخْ فِيهِ فَيَكُونُ طَائِرًا) وقرأ نافع (كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَانْفَخْ فِيهِ فَيَكُونُ طَائِرًا) (١٤٠) والقراءتان الأوليان أَيْسَنُ والتقدير في هذه فَانْفَخْ في الواحد منها أو منه لَأَنَّ الطَّيْرَ يُذَكَّرُ وَيؤنثُ فَيَكُونُ الواحد طائِراً، وطائر وطير مثل تاجر وتَجَر • (وَأَنْبِئُكُمْ) (١٤١) بما تَأْكُلُونَ) أي بالذي تَأْكُلُونَهُ ويجوز أن يكونَ ما والفعل مصدرًا (وما تَذْخَرُونَ) وقرأ مجاهد والزهري وايوب السخيتاني (وما تَذْخَرُونَ) (١٤٢) بالذال معجمة مخففاً • قال الفراء (١٤٣) : أصلها الذال

(١٣٩) آية ٤٤ •

(١٤٠) انظر تيسير الداني ٨٨ •

(١٤١) في أ «فَانْبِئُكُمْ» واثبت ما في ب ود والمصحف •

(١٤٢، ١٤٣) معاني الفراء ٢١٥/١ •

سورة آل عمران

يعنى تدخرون من ذخرت فالأصل تدخرون فقل على اللسان الجمع بين الذال والتاء فادغموا وكرهوا أن تذهب التاء في الذال فيذهب معنى الافتعال فجاءوا بحرف عدل بينهما وهو الدال فقالوا : تدخرون • قال أبو جعفر : هذا القول غلط بين لأنهم لو ادغموا على ما قال لوجب أن يدغموا الذال في التاء وكذا باب الادغام أن يدغم الأول في الثاني فكيف تذهب التاء والصواب في هذا مذهب الخليل وسيبويه (١٤٤) أن الذال حرف مجهور يمنع النفس أن يجري والتاء حرف مهموس يجري معه النفس فابدلوا من مخرج التاء حرفا مجهورا أشبه (١٤٥) الذال في جهرها فصار تدخرون ثم ادغمت الذال في الدال فصار تدخرون : قال الخليل وسيبويه : وإن شئت ادغمت الدال في الذال فقلت تدخرون وليس هذا بالوجه •

وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ ۝ [٥٠]

أي وجئتكم مُصَدِّقًا • قال أحمد بن يحيى : لا يجوز أن يكون معطوفا على « وجيهاً » لأنه لو كان كذلك لوجب أن يكون لما بين يديه (وَلَا أَحِلَّ لَكُمْ) فيه حذف ليتعلق به لام كي أي ولأحل لكم جثكم وقد ذكرنا معناه وتزيده شرحاً قيل إنما أحل لهم عيسى عليه السلام ما حُرِّمَ عليهم بذنوبهم ولم يكن في التوراة نحو أكل الشحوم وكل ذي ظفر وقيل : إنما أحل لهم عيسى عليه السلام أشياء حرمتها عليهم الأحبار لم تكن محرمة عليهم في التوراة •

إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ۝ [٥١]

(١٤٤) الكتاب ٢/٤٠٥ ، ٤٢٢ •

(١٤٥) ب ، د : يشبه •

سورة آل عمران

بكسر « إن » على الابتداء وحكى أبو حاتم عن الأخفش : « أن » بالفتح على البدل من آية ورده أبو حاتم وزعم أنه لا وجه له قال : لأن الآية العلامة / ٣٦ ب / التي لم يكونوا رأوها فكيف يكون قولاً • قال أبو جعفر : ليس هكذا روى من يضبط عن الأخفش ولا كذا في كتبه والرواية عنه الصحيحة أنه قال : وحكى بعضهم « أن الله » بفتح « أن » على معنى وجئكم بأن الله ربتي وربكم وهذا قول حسن •

فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ ۖ [٥٢]

قال الفراء : أرادوا قتله • قال أبو جعفر : يقال : أحسست وأحسست مثل ظلمت^(١٤٦) وظلمت وحكى حسيت بمعنى علمت وعرفت (قال من أنصاري إلى الله) قال الأخفش : واحد الأنصار نصير مثل شريف وأشرف وناصر مثل صاحب وأصحاب وقال محمد بن يزيد : العرب تقول في واحد الأنصار نصر نسبهوا فعلاً بفعل (واشهد بأتا) الأصل بأتنا حذف النون تخفيفاً وكذا (إني متوفيك) [آية ٥٥] والمآكر الذي يحتال لمن يكيد والمكر من الله جل وعز مجازاة وعدل فعلى هذا (والله خير الماكرين) • [آية ٥٤] •

۞ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ ۖ ۞ [٥٥]

الأصل متوفيك حذف الضمة استقلاً وهو خبر « إن » (ورأفعلك) عطف عليه وكذا (ومطهرك) وكذا (وجاعل الذين اتبعوك) ويجوز وجاعل الذين اتبعوك وهو الأصل وقد قيل : إن التمام عند قوله ومطهرك من الذين كفروا وهو قول حسن يدل عليه الحديث

(١٤٦) « ظلمت » زيادة من ب ود •

سورة آل عمران

وانظر فأما الحديث فَحَدَّثَنَا جعفر بن محمد الفاريابي قال حدثنا ابراهيم ابن العلاء الزبيدي قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا مروان بن جناح عن يونس بن ميسرة بن حلبس عن معاوية بن أبي سفيان قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في المسجد نتحدث فقال : « أَتُكْمَلُ لَتَحْدِثُونَ أَنِّي مِنْ آخِرِكُمْ مَوْتًا قَلْنَا : نعم يا رسول الله قال إني من أولكم مَوْتًا » وذكر الحديث (١٤٧) وقال في آخره وتلا (إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قُمْ وَارْفُكُ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ) يا محمد • (فوقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) • قال أبو جعفر : وأما من جهة النظر فإن القرآن مُنْزَلٌ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُلُّ مَا كَانَ فِيهِ مِنَ الْمَخَاطَبَةِ فِيهِ (١٤٨) لَهُ إِلَّا أَنْ يَقَعَ دَلِيلٌ وَعَلَى هَذَا قَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ « وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ » (١٤٩) يَجِبُ أَنْ يَكُونَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ •

فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ۝ [٥٦] ، [٥٧]

ابتداء وخبره (فَأَعَذَّ لَهُمْ) ويجوز أن يكون الذين في موضع نصب باضمار فعل وكذا • (وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيَرْفَعُهُمْ أَجُورَهُمْ) وحكى سيويه « وَأَمَّا ثَمُودَ فَهَدَيْنَاهُمْ » (١٥٠) بالنصب وحَدَّثَنَا أحمد بن محمد بن خالد قال : حدثنا خلف بن هشمام قال حدثنا الخفاف عن اسماعيل عن الحسن أنه قرأ (وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا

(١٤٧) الحديث القائل ان عيسى في السماء حي وانه ينزل في آخر الزمان فيقتل الخنزير ويكسر الصليب ويقتل الدجال • انظر تفسير الطبري ٣/٢٩٠ ، ٢٩١ ، البحر المحيط ٢/٤٧٣ •

(١٤٨) ب : فهو •

(١٤٩) آية ٢٧ - الحج •

(١٥٠) آية ١٧ - فصلت •

سورة آل عمران

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَنُوْفِّيهِمْ أَجُورَهُمْ (١٥١) • قال أبو جعفر : والمعنى واحد أي فيوفيههم الله أجورهم •

ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ ٥٥ [٥٨]

« ذلك » في موضع رفع بالابتداء وخبره « نتلوه » ويجوز أن يكون في موضع رفع باضمار مبتدأ أي الأمر ذلك ويجوز أن يكون في موضع نصب باضمار فعل • قال أبو اسحاق (١٥٢) : يجوز أن يكون ذلك بمعنى الذي وتتلوه صلته ، والخبر (من الآيات) •

كَمْثَلِ آدَمَ ٥٥ [٥٩] تَمَّ الْكَلَامُ ثُمَّ قَالَ (خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) أي فكان والمستقبل يكون في موضع الماضي إذا عُرِفَ المعنى (١٥٣) •

قال الفراء : (الحقُّ مِنْ رَبِّكَ) [٦٠] مرفوع باضمار هو •

فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ ٥٥ [٦١]

شرط والجواب الفاء وما بعدها • قال ابن عباس : هم أهل نجران السيّد والعاقب وأبو الحارث • (تَعَالَوْا) أمر فيه معنى التحريض (١٥٤) وبيانُ الحجّة (نَدَّعْ) جواب الأمر مجزوم (ثُمَّ نَبْتَهِّلُ) عطف عليه وحكى أبو عبيدة (١٥٥) بَهَلَهُ اللَّهُ يَبْهَلُهُ بَهْلَةً أي لعنه ونبتهل ندعو باللعنة (فَتَجْعَلَ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ) عطف •

(١٥١) هذه قراءة الجمهور كما في الحجة لابن خالويه ٨٥ والبحر ٢/٤٧٥ •

(١٥٢) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٣٧١ •

(١٥٣) في ب ود الزيادة التالية « قال الشاعر :

وانضح جوانب قبره بدمائها فلقد يكون أخدام وذبايح •

(١٥٤) ب ، د : التخصيص •

(١٥٥) مجاز القرآن ١/٩٦ •

سورة آل عمران

إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ / ١٣٧ / الْحَقُّ ٠٠ [٦٢]
هو زائدة فاصلة عند البصريين ويجوز أن تكون مبتدأة و « القصص »
خبرها والجملة خبر إن ٠ (وما من إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ) ويجوز النصب على
الاستثناء ٠

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ٠٠ [٦٣]
شرط وجوابه وتولوا فعل ماض لا يتعين فيه الجزم ويجوز أن
يكون مستقبلاً ويكون الأصل تَتَوَلَّوْا ٠

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ ٠٠ [٦٤]
وقرأ فَعَنْبٌ (كَلِمَةً) (١٥٦) ألقى حركة اللام على الكاف كما
يقال : كَبَدٌ قال أبو العالية : الكلمة لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (سواء) نعت لكلمة
وقرأ الحسن (سواءاً) بالنصب أي استوت استواءاً ٠ قال قتادة : سواء
العدل ٠ قال الفراء : ويُقَالُ في معنى العدل سَوَى وسَوَى ٠ قال :
وفي قراءة عبدالله (إلى كلمة عدلٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ) (١٥٧) (أَلَا نَعْبُدُ
إِلَّا اللَّهَ) على البدل من كلمة وإن شئت كان التقدير هي أن لا نعبد
إِلَّا اللَّهَ (ولا نُشْرِكُ به شيئاً) قال الكسائي والفراء : ويجوز (ولا
نُشْرِكُ به شيئاً ولا يَتَّخِذُ بعضنا بعضاً) بالجزم على التوهم (١٥٨) إنه
ليس في أول الكلام « أن » قال أبو جعفر التوهم لا يحصل منه شيء ولكن
مذهب سيويه أنه يجوز في « نعبد » وما بعده الجزم على أن تكون أن
مُفَسَّرَةً بمعنى أي كما قال عز وجل « أن امشوا » (١٥٩) وتكون « لا »

(١٥٦) انظر مختصر ابن خالويه ٢١ ٠

(١٥٧) انظر معاني الفراء ١/ ٢٢٠ ٠

(١٥٨) السابق ٠

(١٥٩) آية ٦ - ص ٠

سورة آل عمران

جازمة ويجوز على هذا أن يُرْفَعَ نَعْبُدُ وما بعده ويكون^(١٦٠) خبراً ويجوز^(١٦١) الرفع بمعنى أنه لا نَعْبُدُ ومثله « أَنْ لَا يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ قَوْلًا »^(١٦٢) ومعنى (وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ) لا نَعْبُدُ عِيسَى لِأَنَّهُ بَشَرٌ مِثْلُنَا وَلَا نَقْبَلُ مِنَ الرِّهَانِ تَحْرِيمَهُمْ عَلَيْنَا مَا لَمْ يُحَرِّمَهُ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ عَلَيْنَا فَكَوْنُ قَدْ اتَّخَذْنَاهُمْ أَرْبَابًا •

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ •• [٦٥]

الأصل لِمَا حُذِفَتِ الْأَلْفُ لِأَنَّ حَرْفَ الْجَرِّ عَوِضَ مِنْهَا وَلِلْفَرْقِ بَيْنَ الْإِسْتِفْهَامِ وَالْخَبَرِ وَلَمْ يَجْزُ الْحَذْفُ فِي الْخَبَرِ لِأَنَّ الْأَلْفَ^(١٦٣) متوسطة •

هَاتُمٌ هُوَ لَا حَاجَتُمْ •• [٦٦] ،

قال أبو عمرو بن العلاء الأصل آآ تَمَّ فَأَبْدَلَ مِنَ الْهَمْزَةِ الْأُولَى هَاءَ لِأَنَّهُا احْتَمَا • قال أبو جعفر : وهذا قول " حَسَنٌ " وَلِلْفَرَاءِ^(١٦٤) فِي هَذَا الْأِسْمِ إِذَا دَخَلَتْ عَلَيْهَا الْهَاءُ مَذْهَبٌ " وَنَسْأَلُهُ بَعْدَ هَذَا • قَالَ الْحَسَنُ وَالضَّحَّاكُ قَالَ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ الْيَهُودِيُّ وَأَصْحَابُهُ وَنَفَرٌ مِنَ النَّصَارَى: إِبْرَاهِيمُ مَنَّا فَأَنْزَلَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ (مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا) [آيَةُ ٦٧] يَعْنِي بِالْحَنِيفِ الْحَاجَّ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : زَعَمْتُمْ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ مِنْكُمْ وَقَدْ كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَحِجُّ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : الْحَنِيفُ فِي اللُّغَةِ : إِقْبَالُ صَدْرِ الْقَدَمِ

(١٦٠) د : وتكون •

(١٦١) ب : ويكون •

(١٦٢) آيَةُ ٨٩ - طه •

(١٦٣) فِي أ « لَانَ الْخَبَرِ » فَأَثْبَتَ مَا فِي ب وَد لِأَنَّهُ اقْرَبُ •

(١٦٤) ذَكَرَ ذَلِكَ فِي أَعْرَابِ الْآيَةِ ١١٩ ص ١٨١ •

سورة آل عمران

على الأخرى ' من خَلْقَةٍ لا تزول فمعنى الحَنِيفُ ' عند العرب المائل إلى الإسلام على الحقيقة فأما (١٦٥) إخباره جل وعز عن ابراهيم صلى الله عليه وسلم أنه كان مسلماً فَبَيِّنْ ، وَيُعْلِمُ أنه كان مسلماً وجميع (١٦٦) الأنبياء والصالحين بأن يعرف ما الإسلام وما الايمان ؟ وهو أصل من أصول الدين لا يَسَعُ جهله ومعرفة من اللغة • قال أبو جعفر : معنى مسلم في اللغة : مُتَذَكَّرٌ لأمر الله مُنْطَاعٌ لَهُ ، ومعنى مؤمن : مُصَدِّقٌ بما جاء من عند الله قابلٌ له عاملٌ به في كل الأوقات ، فهذا ما لا يَدْفَعُ أنه دين كل نبيٍّ ومَلَكٍ وصالحٍ •

إِنْ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ •• [٦٨]

اسم « إِنْ » وخبرها (وهذا النبي) معطوف على الذين ، ويجوز وهذا النبي بالنصب تعطفه على الهاء •

•• وما يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وما يَشْعُرُونَ [٦٩]

يُقَالُ : أهذا عذر لهم فيه جوابان : جملتهما أنه لا عُدْرَ لهم فقل : معنى لا يشعرون لا يَعْلَمُونَ بِصِحَّةِ الإسلام وواجب عليهم أن يعلموا لأن البراهين ظاهرة والحجج باهرة وجواب آخر أنهم لا يشعرون بأنهم لا يَصِلُونَ (١٦٧) إلى إِضْلَالِ الْمُؤْمِنِينَ •

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ [٧١]

ويجوز « وتكتموا الحق ، على جواب الاستفهام •

(١٦٥) في ب ود زيادة « معنى » •

(١٦٦) في ب ود زيادة « المسلمين » •

(١٦٧) في د : « يضلون » •

سورة آل عمران

وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي / ٣٧ب / أَنْزَلَ
عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ ٠٠ [٧٢]

على الظرف وكذا (آخِرَهُ) ومذهب قتادة أنهم فعلوا هذا
لِيُشَكِّكُوا الْمُسْلِمِينَ وَرُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : نظر اليهود الى النبي
صلى الله عليه وسلم يُصَلِّي الصُّبْحَ الى بيت المقدس قِبَلَتِهِمْ
فَأَعْجَبَهُمْ ذَلِكَ ثُمَّ حَوَّلَتْ الْقِبْلَةَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ الى الكعبة فقالت
اليهود : آمَنُوا بِالَّذِي أَنْزَلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ يعنون
صلاة الصبح حين صلى الى بيت المقدس (واكفروا آخِرَهُ) يعنون
صلاة الظهر حين صلى الى الكعبة (لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) الى قبلتكم .

وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ ٠٠ [٧٣]

قال أبو جعفر : هذه الآية من أشكل ما في السورة وقد ذكرناها (١٦٨)
والاعراب يُبَيِّنُهَا • فيها أقوال : فمن قال : إِنْ فِي الْكَلَامِ تَقْدِيمًا وَتَأْخِيرًا
فَإِنَّ الْمَعْنَى : وَلَا تُؤْمِنُوا أَنْ يَأْتِيَ (١٦٩) أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ إِلَّا مِنْ
اتَّبَعَ (١٧٠) دِينَكُمْ وَجَعَلَ الْإِلَامَ زَائِدَةً فَهُوَ عِنْدَهُ اسْتِثْنَاءٌ لَيْسَ مِنَ الْأَوَّلِ
وَالْإِلَامُ لَمْ يَجْزُ التَّقْدِيمُ وَمَنْ قَالَ : الْمَعْنَى عَلَى غَيْرِ (١٧١) تَقْدِيمٍ وَلَا تَأْخِيرٍ
جَعَلَ الْإِلَامَ أَيْضًا زَائِدَةً أَوْ مُتَعَلِّقَةً بِمَصْدَرٍ أَيْ لَا تَجْعَلُوا تَصَدِيقَكُمْ إِلَّا
لِمَنْ اتَّبَعَ (١٧٢) دِينَكُمْ بِأَنْ يُؤْتَى ' أَحَدٌ ' مِنْ (١٧٣) الْعِلْمِ بِرِسَالَةِ النَّبِيِّ صَلَّى

(١٦٨) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٤٤ ب .

(١٦٩) ب ، د : أَنْ يُؤْتَى .

(١٧٠) ب ، د : تَبِعَ .

(١٧١) في ب ود زيادة « هذا اي على » .

(١٧٢) ب ، د : تَبِعَ .

(١٧٣) في ب ود زيادة « شيئا » .

الله عليه وسلم مثل ما أوتيتم وتقدير^(١٧٤) ثالث^(١٧٥) أي كراهة أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم^(١٧٤) . وقال الفراء^(١٧٥) : يجوز أن يكون قد انقطع كلام اليهود عند قوله إلا لمن تبع دينكم ثم قال لمحمد صلى الله عليه وسلم (قل إن الهدى هدى الله) أي إن اليان بيان الله أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أي بين أن لا يؤتى أحد مثل ما أوتيتم وصلحت أحد لان « أن » بمعنى « لا » مثل « يبسن الله لكم أن تضلوا »^(١٧٦) أي أن لا تضلوا قال أبو جعفر : في قوله « قل إن الهدى هدى الله » قولان : أحدهما أن الهدى إلى الخير والدلالة على الله بيد الله جل وعز يؤتيه أنبياء فلا تنكروا أن يؤتى أحد سواكم مثل ما أوتيتم فإن أنكروا ذلك فقل إن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء ، والقول الآخر : قل إن الهدى هدى الله الذي أتاه المؤمنين من التصديق بمحمد صلى الله عليه وسلم لا غيره أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من البراهين والحجج والأخبار بما في كتبهم أو^(١٧٧) يحتاجوكم عند ربكم . قال الأخفش : أي ولا يؤمنوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ولا تصدقوا أن يحتاجوكم يذهب إلى أنه معطوف وقال الفراء^(١٧٨) : « أو » بمعنى حتى وإلا أن .

وَمِنْ أَهْلِ اسْتِسَابٍ مِنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ بِمَقْنَطَارٍ ۝ [٧٥]

- (١٧٤-١٧٤) ساقط من ب ود
- (١٧٥) معاني الفراء ٢٢٢/١
- (١٧٦) آية ١٧٦ - النساء
- (١٧٧) في ب ود زيادة « بما »
- (١٧٨) معاني الفراء ٢٢٣/١

وقرأ أبو الأنشهب^(١٧٩) (من إن تيمنه)^(١٨٠) « من » في موضع رفع بالابتداء أو بالصفة والشرط وجوابه من صلتها عند البصريين وعند الكوفيين باضمار القول وتيمنه على لغة من قال: نستعين^(١٨١) وفي (يؤدّه إليك) خمسة أوجه قرئ منها بأربعة: أجودها قراءة نافع والكسائي (يؤدّه هي إليك)^(١٨٢) ياء في الإدراج وقرأ يزيد بن القعقاع (يؤدّه إليك) بكسر الهاء بغير ياء وقرأ أبو المنذر سلام (يؤدّه إليك) بضم الهاء بغير واو كذا قرأ أخواته نحو « نوله ما تولي »^(١٨٣) و « عليه » و « إليه » قال أبو عبيد : واتفق أبو عمرو والأعمش وحمزة على وقف الهاء فقرؤه (يؤدّه إليك)^(١٨٤) . قال أبو جعفر : والوجه الخامس (يؤدّه هو إليك) بواو في الإدراج فهذا الأصل لأن الهاء خفيفة فزعم الخليل : أنها أبدلت بحرف جلد وهو الواو وقال غيره : اختير لها الواو لأن الواو من الشفة والهاء بعيدة المخرج . وقال سيويه^(١٨٥) : الواو في المذكر بمنزلة الألف في المؤنث وتبدل منها ياء لأن الياء أخف إذا كانت قبلها كسرة أو ياء وتحذف الياء وتبقى الكسرة لأن الياء قد

(١٧٩) في ب ود زيادة « زيادة » العقيلي وهو تحريف فالعقيلي اسم الاشهب وهذا العطاردي انظر ملحق التراجم .

(١٨٠) وهي ايضا قراءة يحيى بن وثاب . انظر مختصر ابن خالويه ٢١ .
(١٨١) وهي لغة تميم واسد وقيس وربيعه . مر في اعراب آية ٥ - أم القرآن .

(١٨٢) انظر الحجة لابن خالويه ٨٦ ، تيسير الداني ٨٩ .

(١٨٣) آية ١١٥ - النساء .

(١٨٤) وعاصم ايضا . انظر معاني الفراء ٢٢٣/١ ، تيسير الداني ٨٩ .

(١٨٥) الكتاب ٢/٢٩١ .

(*) البحر ٢/٥٠٠ .

سورة آل عمران

كَانَتْ تُحَذَفُ والفعل مرفوع فاقبت بحالها ومن قال « يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ »
فَحُجَّتْهُ أَنَّهُ حَذَفَ الواو وأبقى الضمة كما كان مرفوعاً أيضاً فأما إسكانُ
الهاء فلا يجوز إلا في الشعر عند بعض النحويين وبعضهم لا ٣٨/أ يجوزُه
الهاء فلا يجوز إلا في الشعر عند بعض النحويين وبعضهم لا ٣٨/أ يجوزُه
وأبو عمرو أجلُّ من أن يُجُوزَ عليه مثلُ هذا والصحيح عنه أنه كان يكسر
الهاء وقرأ يحيى بن وثاب والاعمش (إِلَّا مَا دَامَتْ) بكسر الدال
مِنْ دِمْتَ تَدَامُ مِثْلَ خِفْتَ تَخَافُ لَفَةً أَزِدَ السَّرَاةِ وَحَكَى
الْأَخْفَشُ : دِمْتَ تَدُومُ شَاذًا • (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ) أي فعلهم ذلك وأمرهم
ذلك بأنهم (قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَنَ سَبِيلٌ) أي طريقُ ظلم •

قال الله جل وعز : (بَلَىٰ ••) [٧٦]

أي بلى عليهم سبيل العذاب بكذبهم واستحلالهم • قال أبو
اسحاق (١٨٦) : وَتَمَّ الْكَلَامُ ثُمَّ قَالَ (مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ) •
قال أبو جعفر : (مَنْ) رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ وَهُوَ شَرْطٌ وَ (أَوْفَىٰ) فِي مَوْضِعِ
جَزْمٍ (وَاتَّقَىٰ) مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ أَيْ وَاتَّقَى اللَّهَ فَلَمْ يَكْذِبْ وَلَمْ يَسْتَحْلِلْ
مَا حُرِّمَ عَلَيْهِ (فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ) أَيْ يُحِبُّ أَوْلَئِكَ •
إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا

•• [٧٧]

(الَّذِينَ) اسم « أَوْلَئِكَ » ابتداء وما بعده خبره والجملة خبر « إِنْ »
(وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ) قد ذكرنا معناه (١٨٧) ونشرحه بزيادة يكون المعنى
لَا يُسْمِعُهُمُ اللَّهُ كَلَامَهُ بِلَا سَفِيرٍ كما كَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

-
- (١٨٦) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٣٨٢ •
(١٨٧) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٤٥ ب •

سورة آل عمران

وسلم فهذا معناه لا يَكَلِّمُهُمْ عَلَى الْحَقِيقَةِ وَيَكَلِّمُهُمْ مَجَازاً بِأَنْ يَأْمَرَ
الْمَلَائِكَةَ أَنْ تَحَاسِبَهُمْ كَمَا قَالَ « فَوَرَبِّكَ لَنَسَأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا
يَعْمَلُونَ » (١٨٨) وكذا « آيِنَ شَرَكَايِي » (١٨٩) فإذا قالت لهم الملائكة يقول
الله لكم كذا فَقَدْ كَلَّمَهُمْ مَجَازاً وَقِيلَ مَعْنَى لَا يَكَلِّمُهُمْ يَغْضَبُ عَلَيْهِمْ
وَقِيلَ : الْمَعْنَى عَلَى الْمَجَازِ أَيْ وَلَا يَكَلِّمُهُمْ كَلَامَ رَاضٍ عَنْهُمْ وَلَكِنْ كَلَامَ
مُؤَبَّخٍ لَهُمْ وَمُقَرَّرٍ وَمَوْقُوفٍ • وَ(لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ) بِرَحْمَتِهِ وَلَا
يُؤْتِيهِمْ خَيْراً كَمَا يَقَالُ : فَلَان لَا يَنْظُرُ إِلَى وَلَدِهِ •

وَأَنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقاً ۝ [٧٨]

اسم « إِنَّ » واللام توكيد • (يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ) وقرأ أبو
جعفر وشيبة (يُلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ) عَلَى التَّكْثِيرِ وقرأ حميد بن قيس
(يَلْدُونَ أَلْسِنَتَهُمْ) (١٩٠) وتقديره يَلْوُونَ نَمَ هَمَزَ الْوَاوِ لِإِضْمَامِهَا
وَحَقَفَ الْهَمْزَةُ وَأَلْقَى حَرَكَتَهَا عَلَى مَا قَبْلَهَا • أَلْسِنَةُ جَمْعُ لِسَانٍ
فِي لُغَةٍ مِنْ ذَكَرٍ وَمِنْ أَنْتَ قَالَ : أَلْسُنٌ •

مَا كَانَ لِإِنْسَانٍ أَنْ يُوْتِيَهُ ۝ [٧٩]

نَصَبٌ بِأَنْ (ثُمَّ يَقُولُ) عَطَفَ عَلَيْهِ وَرَوَى مُجُوبٌ عَنْ أَبِي عَمْرٍو
ثُمَّ يَقُولُ بِالرَّفْعِ • وَالنَّصَبُ أَجُودَ • (وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ)
حَذَفَ الْقَوْلَ وَالتَّقْدِيرَ وَلَكِنْ يَقُولُ وَقَالَ عَلِيٌّ بْنُ سَلِيمَانَ : الْمَعْنَى وَلَكِنْ
لِيَقْلُ وَدَخَلَتِ الْوَاوُ عَلَى لَكِنْ وَهِيَ حَرْفٌ عَطَفَ عَلَى قَوْلِ قَوْمٍ لَضَعْفِ
لَكِنْ قَالَ ابْنُ كَيْسَانَ : الْوَاوُ هِيَ الْعَاطِفَةُ وَلَكِنْ لِلتَّحْقِيقِ (بِمَا كُنْتُمْ

(١٨٨) آية ٦٢ - الحجر •

(١٨٩) آية ٢٧ - النحل •

(١٩٠) مختصر في شرواح القرآن ٢١ « عن ابن كثير ومجاهد » •

سورة آل عمران

تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ (١٩١) قراءة أبي عمرو وأهل المدينة وقرأ ابن عباس وأهل الكوفة (تَعْلَمُونَ) بضم التاء وتشديد اللام وقرأ مجاهد (تَعْلَمُونَ) (١٩٢) بفتح التاء وتشديد اللام أي تَعْلَمُونَ واختار أبو عبيد قراءة أهل الكوفة لأنها تجمع اللغتين والمعنيين لأنهم يُعْلَمُونَ ويدرسُونَ فخولف أبو عبيد في هذا الاختيار لأن شعبة روى عن عاصم عن زر عن عبد الله بن مسعود « ولكن كونوا ربانيين » قال حكماء علماء وقال الضحاك : لا ينبغي لأحد أن يدع حفظ القرآن جهده فإن الله جل وعز يقول : « ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون » أي فقهاء علماء فقليل : يبعد أن يقال : كونوا حكماء علماء بتعليمكم والحسن (١٩٤) كونوا حكماء علماء بعلمكم .

قال سيويه (١٩٥) (ولا يأمرُكم) (١٩٦) [٨٠]

فجاءت منقطعة من الأول لأنه أراد ولا يأمرُكم الله وقال الأخفش : أي وهو لا يأمرُكم وهذه قراءة أبي عمرو والكسائي وأهل الحرَمين وأما رواية اليزيدي عن أبي عمرو أنه أسكن الراء فنلظ (١٩٧) . قال سيويه : وقرأ بعضهم (ولا يأمرُكم) (١٩٨) على قوله : « وما كان

(١٩١) انظر تيسير الداني ٨٩ .

(١٩٢) مختصر في شواذ القرآن ٢١ « سعيد بن جبير » .

(١٩٣) في أ « زيد » تحريف وزر هذا هو زر بن حبیش اخذ عن ابن مسعود

وعثمان . انظر تيسير الداني ٩ .

(١٩٤) ب ويحسن .

(١٩٥) الكتاب ٤٣٠/١ .

(١٩٦) هي قراءة نافع والكسائي وابن كثير . انظر تيسير الداني ٨٩ .

(١٩٧) كان أبو عمرو يختلس الحركة ويسكن هناكما جاء في تيسير الداني

٨٩ .

(١٩٨) قراءة عاصم وحزمة وابن عامر . انظر تيسير الداني ٨٩ ، الكتاب

٤٣٠/١ .

سورة آل عمران

لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ ، (١٩٩) • قال أبو جعفر : النصب قراءة ابن أبي اسحاق وحزمة وعاصم • (أَنْ تَتَّخِذُوا) أي بَأَنْ تَتَّخِذُوا (الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ / ٣٨ب / أَرْبَابًا) وهذا موجود في النصارى يُعَظِّمُونَ الْمَلَائِكَةَ وَالْأَنْبِيَاءَ حَتَّى يَجْعَلُوهُمْ أَرْبَابًا ، ويروون عن سليمان صلى الله عليه وسلم أنه قال رَبِّي لِرَبِّي : اجلس عن يميني • يعنون قال الله جل وعز للمسيح صلى الله عليه •

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لِمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ •• [٨١]

أي واذكر • قال سيويه (٢٠٠) : سألت الخليل في قوله جل وعز « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ » فقال (٢٠١) : « ما » (٢٠٢) بمعنى الذي (٢٠٢) • قال أبو جعفر : التقدير على قول الخليل للذي آتَيْتُكُمْوه ثم حذف الهاء نظول الاسم فالذي رفع بالابتداء وخبره « مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ » و « مِنْ » لبيان الجنس وقال الأخفش : هي زائدة ويجوز أن يكون الخبر (لَتَوْمُنُنَّ بِهِ) وقال الكسائي : « ما » للشرط فعلى قوله موضعها نصب بآتَيْتُكُمْ وقرأ أهل الكوفة (لِمَا آتَيْتُكُمْ) (٢٠٣) بكسر (٢٠٤) اللام وقال

(١٩٩) في الاصل وب ود « أَنْ يَأْمُرَكُمْ » وهو تحريف واطن الصواب ما أثبتته لان هذا جزء من الآية ٧٩ وكذا ذكر هذا الوجه في معاني الفراء ١ / ٢٢٤ •

(٢٠٠) الكتاب ١ / ٤٥٥ •

(٢٠١) « فقال » زيادة من ب ود •

(٢٠٢-٢٠٢) في ب ود « فقال ما بمعنى الذي هذا سؤال سيويه للخليل وقيل اى واذكروا » •

(٢٠٣) في أ « آتَيْنَاكُمْ » فائت ما في ب ود وهي ايضا الموجودة في معاني الفراء ١ / ٢٢٥ •

(٢٠٤) قراءة يحيى بن وثاب • انظر معاني الفراء ١ / ٢٢٥ •

سورة آل عمران

«الفراء» (٢٠٥) : أَي أَخَذَ الميثاقَ للذي آتاهم من كتاب وحكمة وجعلَ
لِتُؤْمِنُنَّ به من أَخَذَ الميثاقَ كما تقول : أَخَذْتَ مِيثَاقَكَ لَتَفْعَلَنَّ •
قال أبو جعفر : ولأبي عبيدة في هذا قول حسن ، قال : المعنى وإِذْ أَخَذَ
الله ميثاقَ الذين أوتوا الكتابَ لِتُؤْمِنُنَّ به لِمَا آتَيْتُكُمْ من ذكره في التوراة
وقيل : في الكلام حذفٌ والمعنى وإِذْ أَخَذَ اللهُ ميثاقَ النِّسِينَ لِتُعَلِّمُنَّ
الناسَ لِمَا جَاءَكُمْ من كتاب وحكمة وَلِتَأْخُذُنَّ عَلَى النَّاسِ أَنْ يُؤْمِنُوا
بِوَدلٍ عَلَى هَذَا الحذفِ (٢٠٦) (وَأَخَذْتُمْ عَلَى ذَلِكُمْ إِصْرِي) •

فَمَنْ تَوَلَّى ذَٰلِكَ ۖ ۝ [٨٢]

شرط والمعنى فمن تولى عن الايمان بعد أخذ الميثاق والجواب
(فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) •

أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ (٢٠٧) ۝ [٨٣]

نصبت « غير » بـ « يَبْغُونَ » (وَلَهُ أُسْلِمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ)
وإن شئتَ أَدْغَمْتَ الميم في الميم وقد ذكرنا في معناه (٢٠٨) قولين : أولهما
أن يكون المعنى وله خَضَعَ وذلَّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كما
تقول (٢٠٩) : أُسْلِمَ فلانٌ نَفْسَهُ لِلْمَوْتِ فالمعنى أن الله جل وعز خلق
الخلق على ما أَرَادَ فمنهم الحسن وأقيح والطويل والقصير والصحيح

(٢٠٥) انظر معاني الفراء ٢٢٥/١ •

(٢٠٦) د : الحرف •

(٢٠٧) هذه قراءة السبعة عدا ابى عمرو فهو وحفص بالياء • انظر تيسير
الداني ٨٩ •

(٢٠٨) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٤٦ أ ، ب •

(٢٠٩) د : يقال •

سورة آل عمران

والمريض وكلهم منقادون اضطراراً فالصحيح منقاد^(٢١٠) طابع محب لذلك
والمريض منقاد خاضع وا كان كارهاً و (طَوْعاً وَكَرْهاً) مصدر في موضع
الحال أي طابعين مُكرهين •

قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ ۝ [٨٤]

فيه ثلاثة أجوبة يكون قل بمعنى قولوا لان المخاطبة للنبي صلى الله
عليه وسلم مخاطبة لأُمَّته ويكون المعنى قل لهم قولوا آمنا بالله ويكون
المراد الأمة ونظيره^١ « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ »^(٢١١) •

وَمَنْ يَبْتَغِ ۝ [٨٥]

شرط فلذلك حذفت منه الياء والجواب (فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ) وزعم
أبو حاتم : أن أبا عمرو والأعمش قرءا (ومن يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِيناً)
مذنباً • قال أبو جعفر : وهذا ليس بالجيّد من أجل الكسرة التي في
الغين (وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ) • قال هشام : أي وهو
خاسر في الآخرة من الخاسرين ولولا هذا لفرقت بين الصلة والموصول
وقال المازني : الألف واللام مثلُهُمَا في الرجل وقال محمد بن يزيد :
الظرف متعلق بمصدر محذوف •

كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ۝ [٨٦]

حُذِفَت الضمة من الياء لثقلها وحُذِفَت الياء من اللفظ لالتقاء
الساكنين وَثَبَّتْ في الخط لأنّ الكُتُبَ على الوقف •

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ۝ [٩٠]

(٢١٠) « منقاد » زيادة من ب ود •
(٢١١) آية ١ - الطلاق •

سورة آل عمران

اسم « إِنَّ » والخبر (لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ) وقد ذكرنا في معناه أقوالاً (٢١٢) وقد قيل أيضاً فيه : إن المعنى إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً لن تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ عند الموت • قال أبو جعفر : وهذا القول حسن كما قال عز وجل : « وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ » (٢١٣) وقيل : لن تقبل توبتهم التي كانوا عليها قبل أن يكفروا لأن / ١٣٩ / الكفر قد أخطأها • قال أبو جعفر : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَلِيمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ السُّكْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَسِبٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُسْتِيرِ وَهُوَ قَطْرُبٌ فِي قَوْلِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ « إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَرَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ » وقد قال الله جلَّ وعزَّ في موضع آخر « وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ » (٢١٤) فهذه الآية في قوم من أهل مكة قالوا : نَتَرَبَّصُ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ رَبِّ الْمُنُونِ فَإِنْ بَدَأَ لَنَا الرَّجْعَةُ رَجَعْنَا إِلَى قَوْمِنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ « إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَرَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ » أي لن تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وهم مُقِيمُونَ عَلَى الْكُفْرِ فَسَمَّاها تَوْبَةً غَيْرَ مَقْبُولَةٍ لَأنه لم يصح من القوم عزمٌ والله جلَّ وعزَّ يقبل التوبة كلها إذا صحَّ العزمُ •

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ ۖ ۞ [٩١]

اسم « إِنَّ » والخبر (فَلَئِنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ) (ذَهَبًا) منصوب على البيان • قال الفراء (٢١٥) : يجوز رفعه على

(٢١٢) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٤٦ ب •

(٢١٣) آية ١٨ - النساء •

(٢١٤) آية ٢٥ - الشورى •

(٢١٥) معاني الفراء ١/ ٢٢٦ •

سورة آل عمران

الاستئناف كأنه يريد هو ذهب • وقال أحمد بن يحيى : يجوز الرفع على
التيين لِمَلِّ •

ثم الجزء الثاني من كتاب اعراب القرآن • الحمد لله رب العالمين
وصلوا على محمد الأمين وعلى آله أجمعين •

لن تَنَالُوا •• [٩٢] نصب بلن وعلامة النصب حذف النون وكذا
(حَتَّى ' تَنْفِقُوا) •

كلُّ الطعام •• [٩٣]

ابتداء والخبر (كَانَ حَلَالًا) يقال : حلٌّ وحَلَالٌ وحَرَامٌ
وحَرَامٌ • (إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ) استثناء •

قال علي بن سليمان (حَنِيفًا) [٩٥] بمعنى أعني •

إِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ •• [٩٦]

اسم « إِنْ » والخبر (لَلَّذِي بِبَكَّةَ) واللام توكيد (مُبَارَكًا)
على الحال ويجوز في غير القرآن مبارك على أن يكون خبراً ثانياً وعلى
البدل من الذي وعلى اضمار مبتدأ (وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ) عطف عليه
ويكون بمعنى وهو هُدًى للعالمين والمعنى إِنْ أَوَّلَ بَيْتٍ وَضَعَ لِلنَّاسِ مُبَارَكًا
وهُدًى لِلْعَالَمِينَ لَلَّذِي بِبَكَّةَ كما روى عن علي بن أبي طالب رضي الله
عنه أنه سئل عنه أَوَّلَ بَيْتٍ وَضَعَ لِلنَّاسِ ؟ فقال : لا قد كان نوح
صلى الله عليه وسلم وقومه في البيوت من قبل إبراهيم عليه السلام ولكنه
أَوَّلَ بَيْتٍ وَضَعَتْ فِيهِ الْبَرَكَةُ ويجوز في غير القرآن مباركٍ بالخفض
نعماً ليت •

فيه آياتٌ بَيِّنَاتٌ •• [٩٧]

سورة آل عمران

رفع بالابتداء أو بالصِّفَةِ مقامُ إبراهيمَ في رفعه ثلاثة أوجه : قال الأخفش : أي منها مقام إبراهيمَ وحكي عن محمد بن يزيد قال : « مقام » بدل من آيات والقول الثالث بمعنى هي مقام إبراهيمَ وقول الأخفش معروفٌ في كلام العرب كما قال زهير :

٧٩- لَهَا مَتَاعٌ^(٢١٦) وَأَعْوَانٌ غَدَوْنَ لَهَا
قَتَبٌ وَغَرَبٌ إذا ما أُفْرِغَ انْسَحَقًا^(٢١٧)

وقول أبي العباس إن مقاماً بمعنى مقامات لأنه مصدر قال الله جل وعز « خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ »^(٢١٨) وقال الشاعر^(٢١٩) :

٨٠- إِنَّ الْعَيُونَ الَّتِي فِي طَرْفِهَا مَرَضٌ
قَتَلْنَنَا نَمْ لَمْ يُحْيِينَا قَتَلَانَا^(٢٢٠)

ويُقَوَّى^(٢٢١) هذا الحديثُ المرويُّ « الحجُّ كُلُّهُ مقامُ إبراهيمَ »^(٢٢٢) . (وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا) يجوز أن يكون معطوفاً على مقام أي وفيه مِنَ الْآيَاتِ مَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا لأن ذلك من الآيات كان الناسَ وَيَسْخَطُونَ حَوَالِي الْحَرَمِ فإذا قصد ملكٌ هَلَكٌ • ويجوز أن يكون (مَنْ) رفعاً بالابتداء والخبر (كَانَ آمِنًا) (وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا) (مَنْ) في موضع خفضٍ على بدل البعض من الكلّ هذا قولُ أَكْثَرِ النُّحَوِيِّينَ وَأَجَازِ الْكَسَائِيِّينَ أن تكونَ

• (٢١٦) ب : أداة •

• (٢١٧) انظر شرح ديوان زهير ٣٩ •

• (٢١٨) آية ٧ - البقرة •

• (٢١٩) في ب : وقال جرير •

• (٢٢٠) الشاهد لجرير انظر ديوان جرير ٥٩٥ •

• (٢٢١) ب : ويروى •

• (٢٢٢) انظر القرطبي في تفسيره ١٤٠/٤ •

سورة آل عمران

« مَنْ » في موضع رفع ، و (استطاع) شرط والجواب محذوف أي مَنْ استطاع إليه سبيلاً فعليه الحج / ٣٩ •

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ [٩٨] •

وقبلَ هذا « وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ » (٢٢٣) ، فالله شهيد عليهم وهم يشهدون على أنفسهم بالكفر بآيات الله وقد ظَهَرَت البراهين ••

•• لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ تَبْغُونَهَا عِوَجًا •• [٩٩]

أي تبغون لها وحذف اللام مثل « وإذا كالوهم » (٢٢٤) أي كالوا لهم يقال : بَغَيْتُ له كذا وكذا وَأَبْغَيْتُهُ أَي أَعْتَنُهُ عَلَيْهِ • (وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ) قيل : هذا للذين يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وقيل « شهداء » أي عالمون أنها سبيل الله •

•• إِنْ تَطِيعُوا فَرِيقًا •• [١٠٠]

شرط فلذلك حذفت منه النون والجواب (يَرُدُّكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ) •

وكيف تَكْفُرُونَ •• [١٠١]

(كيف) في موضع نصب وفتحت الفاء عند الخليل وسيبويه (٢٢٥) لالتقاء الساكنين واختير لها الفتح لأن قبل الفاء ياءٌ فَثَقُلَ أَنْ يَجْمَعُوا

• (٢٢٣) آية ٧٠ - آل عمران

• (٢٢٤) آية ٣ - المطففين

• (٢٢٥) انظر الكتاب ٤٤/٢

سورة آل عمران

بَيْنَ يَاءٍ وَكُسْرَةٍ وَقَالَ الْكُوفِيُّونَ : إِذَا التَقَى سَاكَنَانِ فِي حَرْفٍ وَاحِدٍ فَتَحَ أَحَدُهُمَا وَإِذَا (٢٢٦) كَانَا فِي حَرْفَيْنِ كُسِرَ . (وَأَنْتُمْ تَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ) ابتداء وخبر في موضع الحال (وَفِيكُمْ رَسُولُهُ) رفع بالابتداء وإن شئت بالصفة على قول الكسائي : (وَمَنْ يَعْصِمْ بِاللَّهِ) شرط والجواب (فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ۖ [١٠٢]

منصدر والأصل في تقاةٍ تَقِيَّةٌ قُلِيَّتِ الْيَاءُ أَلْفًا وَالتاء منقلبة من واو لأنَّه من وقى' ويجوز أن تأتي بالواو فتقول : وَقَاةٌ وَإِنْ شِئْتَ أَبَدَلْتَ مِنَ الْوَاوِ هَمْزَةً فَقُلْتَ : أَقَاةٌ مِثْلُ : « أَقَتْتُ » ، وَقَدْ ذَكَرْنَا (وَ لَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) .

وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ ۖ [١٠٣]

يقال : اعتصمتُ بفلان واعتصمتُ فلاناً والمعنى واعتصموا بالقرآن من الكفر والباطل . (جَمِيعًا) على الحال عند سيويه (٢٢٧) (وَلَا تَفَرَّقُوا) نهى فلذلك حَذَفَتْ مِنْهُ التَّوْنُ وَالْأَصْلُ تَفَرَّقُوا وَقُرِئَ . (وَلَا تَفَرَّقُوا) بادغام التاء في التاء (فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا) خبر أصبح ويقال : أَخَوَانُ (٢٢٨) مِثْلُ حُمَلَانِ وَالْأَصْلُ فِي آخِرِ آخَوْ وَالِدِيلِ عَلَى هَذَا قَوْلُهُمْ فِي التَّشْيَةِ أَخَوَانُ وَكَانَ يَجِبُ أَنْ يُقَالَ : مَرَرْتُ بِأَخٍ كَمَا يُقَالُ : مَرَرْتُ بِعَصَا إِلَّا أَنَّهُ حَذَفَ مِنْهُ تَشْبِيهُهُ بِغَيْرِهِ . وَقَدْ حَكَى هِشَامُ :

(٢٢٦) ب ، د : وان .

(٢٢٧) الكتاب ١/ ١٨٨ .

(٢٢٨) في ب زيادة « بضم الهمزة » .

سورة آل عمران

« مَكْرَهُ » أَخَاكَ لَا بَطْلَ » (٢٢٩) • (وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ) الأصل في شفا شَقَوْ وَلِهَذَا يُكْسَبُ بِالْأَلْفِ وَلَا يَمَالُ (فَأَتَذَكُم مِّنْهَا) الهاء تعود على النار لأنها المقصود أو على الحفرة أي فَأَتَذَكُم مِنْهَا بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ •

وَلِتَكُنَّ ٠٠ [١٠٤]

أمر والأصل وَلِتَكُنَّ حُذِفَتِ الْكسرة لثقلها وحُذِفَتِ الضمة من النون للجزم وحذفت الواو لالتقاء الساكنين (أُمَّة) اسم تكن (يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ) في موضع التعت وما بعده عطف عليه •

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا ٠٠ [١٠٥]

الكاف في موضع نصب على الظرف وهي في موضع الخبر • قال جابر ابن عبد الله (الَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاحْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ) اليهود والنصارى جاءهم مُذَكَّرٌ عَلَى الْجَمِيعِ (٢٣٠) وجاءتهم على الجماعة •

يَوْمَ تَبْيَضُّ وَُجُوهٌُ وَتَسْوَدُّ وَُجُوهٌُ ٠٠ [١٠٦]

ويجوز تَبْيَضُّ وَتَسْوَدُّ بكسر التاء لأنك تقول : إِبْيَضَّتْ فَتَكْسِرُ التاء كما تكسر الألف ويجوز (تَبْيَاضُ) (٢٣١) وقد قرئ به ويجوز كسر التاء فيه أيضا ويجوز (يَوْمَ يَبْيَضُّ وَُجُوهٌُ) على تذكير الجميع (٢٣٢)

(٢٢٩) رواه الميداني في : مجمع الامثال ٣١٨/٢ « مَكْرَهُ أَخَاكَ لَا بَطْلَ » رواه

لابي حنبل خال ببهس الملقب بنعامه وذكر له قصة في ١٥٢/١ •

(٢٣٠) في ب : على الاصل •

(٢٣١) قراءة الزهري • انظر مختصر ابن خالويه ٢٢ •

(٢٣٢) قال الفراء انه لم يذكر الفعل احد من القراء • انظر معاني الفراء

• ٢٢٨/١

سورة آل عمران

ويجوز « أَجْوَه » مثل « أَقْتَت » (فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ) رفع بالابتداء وقد ذكرناه (٢٣٣) .

وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ ٠٠ [١٠٧]

ابتداء والخبر (ففي رحمة الله هُمْ فيها خَالِدُونَ) تكون « هم » زائدة وتكون مبتدأة ويجوز نصب خالدين على الحال في غير القرآن .

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ ٠٠ [١٠٨]

ابتداء وخبر أي تلك المذكورة حجج الله جل وعز ودلائله ويجوز أن تكون آيات الله بدلاً من تلك ولا تكون نعتاً . لا يُنْعَتُ الْمُبْهَمُ بالمضاف .

كُتِمُ خَيْرَ أُمَّةٍ ٠٠ [١١٠]

يجوز أن تكون كتم زائدة أي أتم خير أمة وأنشد سيويه :

٨١ - وَجِيرَانِ لَنَا كَانُوا كِرَامِ (٢٣٤)

ويجوز أن يكون المعنى كتم في اللوح المحفوظ خير أمة ورأى سفيان عن ميسرة الأشجعي عن أبي حازم عن أبي هريرة (كُتِمَ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ) ، /١٤٠/ قال : تَجْرُونَ النَّاسَ فِي السَّلَاسِلِ إِلَى الْإِسْلَامِ (٢٣٥) فالتقدير على هذا كتم خير أمة وعلى قول مجاهد كتم خير

(٢٣٣) انظر معاني ابن النحاس ٢٩ ب .

(٢٣٤) الشاهد للفرزدق وهو عجز بيت صدره « فكيف اذا رأيت ديار قوم » ،

انظر : ديوان الفرزدق ٢٩٠ ، الكتاب ٢٨٩/١ ، شرح الشواهد

للشنتمري ٢٨٩/١ ، الخزنة ٣٧/٤ ، ٣٩ ونسبه ابن النحاس

لجريد في : شرح ابیات سیبویه ورقة ١١٠ ص ٤٥ من المطبوع .

(٢٣٥) في ب زيادة « قال ابو جعفر » .

سورة آل عمران

أمة إذا كنتم تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وقيل إنما صارت أمة محمد صلى الله عليه وسلم خير أمة لأن المسلمين منهم أكثروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيهم أفشى ، وقيل هذا لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال النبي صلى الله عليه (٢٣٦) « خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي الَّذِينَ بُعِثُوا فِيهِمْ » .

لَنْ يَضُرَّوَكُمْ ۝ [١١١]

نصب بلن وتم الكلام ۝ (إِلَّا آذَى) استثناء ليس من الأول ۝ (وإن يُقَاتِلُوكُمْ يُؤْتُواكُمُ الْآدِلُ) شرط وجوابه وتم الكلام (نُمَّ لَا يُنْصَرُونَ) مستأنف فلذلك ثَبَّتَ فيه النون ۝

ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَيْنَمَا تُقِفُوا ۝ [١١٢]

تم الكلام (إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ) استثناء ليس من الأول أي لكنهم يعتصمون بحبل الله من الله وهو العهد ۝

لَيْسُوا سَوَاءً ۝ [١١٣]

تم الكلام (مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ) ابتداء (٢٣٧) إِلَّا أَنْ لِلْفِرَاقِ (٢٣٨) فيه قولاً زعم أنه يرفعُ أمةً بسواء وتقديره ليس مستوى أمة من أهل الكتاب قائمة يتلون آيات الله وأمة كافرة ۝ قال أبو جعفر : وهذا القول خطأ من جهات : إحداهما أنه يرفعُ أمةً بسواء فلا يعود على اسم ليس شيء يرفع بما ليس جارياً على الفعل ويضمر ما لا يحتاجُ إليه

(٢٣٦) انظر سنن أبي داود - السنة - حديث ٢٦٥٧ « خير أمتي » ، ،

فيض القدير ٢٠٢/٣ ، المعجم لونسك ٣٧٢/٥

(٢٣٧) ب : مبتدأ ۝

(٢٣٨) معاني الفراء ٢٣٠/١ ۝

سورة آل عمران

لأنه قد تقدم ذكر الكافرين فليس لأضمار هذا وجه، وقال أبو عبيدة^(٢٣٩):
هذا مثل قولهم : أكلوني البراعيث ، وهذا غلط لأنه قد تقدم ذكرهم
وأكلوني البراعيث لم يتقدم لهم ذكر قال ابن عباس : « من أهل الكتاب
أمة قائمة يتلون آيات الله ، من آمن مع النبي صلى الله عليه وسلم .
قال الأخفش : التقدير من أهل الكتاب ذو أمة أي ذو طريقة حسنة
وأنشد :

٨٢ - وهل يَأْمَنُ ذُو أُمَّةٍ وهو طائع^(٢٤٠)
(آناء الليل) ظرف زمان .

يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ٠٠ [١١٤]
يجوز أن يكون في موضع نصب على الحال ، ويجوز أن يكون في
موضع نعت لأمة ، ويجوز أن يكون مستأنفاً وما بعده عطف عليه .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ٠٠ [١١٦]
اسم « إن » والخبر (لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ
مَنْ اللَّهِ شَيْئاً) (وأولئك أصحاب النار) ابتداء وخبر ، وكذا (هم
فيها خالدون) ، وكذا (مثل ما يُنْفِقُونَ في هذه الحياة الدنيا
كَمَثَلِ رِيحٍ) [آية ١١٧] والتقدير كمثل مهلك ريح .
قال ابن عباس : الصرّ البرد الشديد .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ ٠٠ [١١٨]
قال الضحاك : هم الكفار والمنافقون . قال أبو جعفر : فيه قولان :

(٤٣٩) مجاز القرآن ١/ ١٠١ .
(٢٤٠) الشاهد للنابغة الذبياني وهو عجز بيت صدره « حلفت فلم اترك
لنفسك ربية » وهو من احدي اعتذارياته . انظر : ديوانه ٨١ ،
الخزانة ١/ ٤٣٥ .

سورة آل عمران

أَحَدُهُمَا « مِنْ دُونِكُمْ » مِنْ سِوَاكُمْ • قَالَ الْفَرَاءُ (٢٤١) : « وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ » (٢٤٢) أَي سِوَى ذَلِكَ وَالْقَوْلُ الْآخِرُ : لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةَ مَنْ دُونَكُمْ فِي السِّرِّ وَحُسْنِ الْمَذْهَبِ وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى أَهْلِ السُّنَّةِ مَجَانِبَةُ أَهْلِ الْأَهْوَاءِ (٢٤٣) وَتَرْكُ مُخَالَطَتِهِمْ لِأَنَّهُمْ لَا يَتَّقُونَ فِي التَّلَاسُّعِ عَلَيْهِمْ قَالَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ (لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدَوَا مَا عَنِتُّمْ) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ •

هَاتُمُ أَوْلَاءُ نَحْبُونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ •• [١١٩]
زعم الفراء (٢٤٤) أَنَّ الْعَرَبَ إِذَا جَاءَتْ بِاسْمٍ مَكْنِيٍّ فَأَرَادَتْ التَّقْرِيبَ فَفَرَّقَتْ (٢٤٥) بَيْنَ « هَا » وَبَيْنَ الْأَسْمِ الْمَشَارِإِ بِهِ بِالْأَسْمِ الْمَكْنِيِّ يَقُولُ الرَّجُلُ لِلرَّجُلِ : أَيْنَ أَنْتَ ؟ فَيَقُولُ : هَا أَنَا ذَا ، وَلَا يَجُوزُ هَذَا عِنْدَهُ إِلَّا فِي التَّقْرِيبِ وَالْمُضْمَرِ • وَقَالَ أَبُو إِسْحَاقَ (٢٤٦) : هُوَ جَائِزٌ فِي الْمُضْمَرِ وَالْمُظْهَرِ إِلَّا أَنَّهُ فِي الْمُضْمَرِ أَكْثَرُ • قَالَ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الْعَلَاءِ : هَا أَتَمُّ الْأَصْلُ فِيهِ أَأَنَّتُمْ بِهِمَزَيْنِ بَيْنَهُمَا أَلْفٌ كَمَا قَالَ (٢٤٧) :
أَأَنَّتِ أُمُّ أُمِّ سَالِمٍ (٢٤٨)

- ٨٣

(٢٤١) معاني الفراء ٢/٢٠٩ •

(٢٤٢) آية ٨٢ - الانبياء •

(٢٤٣) في ب زيادة « والبدع » •

(٢٤٤) معاني الفراء ١/٢٣١ •

(٢٤٥) د : فرق •

(٢٤٦) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٤٠٨ ، ٤٠٩ •

(٢٤٧) في ب : قال ذو الرمة •

(٢٤٨) الشاهد لذی الرمة وتكملته « ايا طيبة الوعاء بين جلال

وبين النقا •• انظر ديوان شعر ذي الرمة ٦٢٢ ، الكتاب ٢/١٦٨

« فيا طيبة الوعاء •• » ، أدب الكاتب لابن قتيبة ٢٤٦ ، الكامل

٧٧٠ « فيا طيبة •• » ، اشتقاق أسماء الله للزجاجي ورقة ١٠٤ أ ،

اللسان (جلل) •

سورة آل عمران

ثُمَّ نَقُلْ فَأَبْدِلُوا مِنَ الهمزة هاءاً (أنتم) رفع بالابتداء و (أولاء) الخبر (تُحِبُّونَهُمْ) في موضع نصب على الحال وكُسِرَتْ أولاء لالتقاء الساكنين ويجوز أن يكون أولاء بمعنى الذين وتُحِبُّونَهُمْ صلة ((ولا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ) عطف والكتاب بمعنى الكتب .

إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ ۖ ۰۰ / ٤٠ ب / [١٢٠]

شرط (تَسُوْهُمْ) مجازاة وكذا (وَإِنْ تَصْبُرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً) (٢٤٩) حُذِفَتْ الياء لالتقاء الساكنين لأنك لما حُذِفَت الضمة من الراء بَقِيَتِ الراء ساكنة والياء ساكنة فَحُذِفَت الياء وكانت آوَلَى' بالحذف لأن قبلها ما يدل عليها وحكي (٢٥٠) الكسائي أنه سمع ضاراً يَضُرُّهُ وَأَجَازَ (لَا يَضُرُّكُمْ) (٢٥١) وزعم أن في قراءة أبي بن كعب (لَا يَضُرُّكُمْ) فهذه ثلاثة أوجه ، وقرأ الكوفيون (لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً) بضم الراء وتشديدها . وفيه ثلاثة أوجه ، والثلاثة ضعاف منها أن يكون في موضع جزم وضم لالتقاء الساكنين واختاروا الضمة (٢٥٢) وفيه ثلاثة أوجه لضمة الضاد ، وهذا بعيد لأنه يشبه المرفوع والضم ثقيل وزعم الكسائي والفرأ (٢٥٣) أن ذلك على اضممار الفاء كما قال :

(٢٤٩) السبعة عدا ابن عامر والكوفيين . انظر تيسير الداني ٩٠ ، الحجة لابن خالويه ٨٨ .

(٢٥٠) ب : وأجاز .

(٢٥١) معاني الفراء ١/٢٣٢ .

(٢٥٢) ب : واختير الضم .

(٢٥٣) معاني الفراء ١/٢٣٢ .

سورة آل عمران

٨٤- مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يَشْكُرَهَا
والشر بالشر عند الله مثلاً (٢٥٤)
وتقدير (٢٥٥) ثالث يكون لا يضركم أن تصبروا (٢٥٦) • وأنشد
سيويه :

٨٥ - إِنْكَ إِنْ يُضْرَعْ أَخُوكَ تُضْرَعْ (٢٥٧)

فتح (٢٥٨) وزعم الفراء أنه على التقديم والتأخير • وروى المفضل
الضبي عن عاصم (لا يضركم) (٢٥٩) بفتح الراء لالتقاء الساكنين
لخفة الفتح والوجه السادس « لا يضركم » بكسر الراء لالتقاء الساكنين •
وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ
لِلْقِتَالِ •• [١٢١]

قال ابن عباس : هذا في يوم الجُد (إذ) في موضع نصب أي اذكر •
وحكى الفراء : وإذي بالياء وفي قراءة ابن مسعود (تُبَوِّئُ لِلْمُؤْمِنِينَ) (٢٦٠)

-
- (٢٥٤) مر الشاهد ٣٤
 - (٢٥٥) في ب زيادة « اى فالف »
 - (٢٥٦) في ب زيادة « اى ان تصبروا لا يضركم على التقديم والتأخير »
 - (٢٥٧) نسب الشاهد لجريز بن عبدالله البجلي وقبله « يا اقرع بن حابس
يا اقرع » انظر : الكتاب ٤٣٦/١ ، شرح الشواهد للشنتمري ١/
٤٣٦ ، المقاصد النحوية ٤٣٠/٤ ونسب في الخزانة ٣٩٦/٣ لعمرو
ابن خثارم البجلي واستشهد به غير منسوب في : البيان في غريب
اعراب القرآن ٢١٨/١ ، شرح ابن عقيل رقم ٣٤٢ •
 - (٢٥٨) كذا في أ وهذه اللفظة غير موجودة في ب ود •
 - (٢٥٩) انظر مختصر ابن خالويه ٢٢ •
 - (٢٦٠) انظر معاني الفراء ٢٣٣/١ •

سورة آل عمران

واللهي واحد اي تَتَّخِذُ للمؤمنين مقاعدَ ومنازلَ ولم ينصرف مقاعدُ لأن هذا الجمع لا نظير له في الواحد ولهذا لم يُجْمَعْ (واللهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) ابتداء وخبر أي سميع لما قالوا عليم بما يُخْفُونَ •

إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا ۝ [١٢٢]

(إذ) في موضع نصب بِتَبَوَّءَ ، والمصدر هَمًّا ومَهَمَّةٌ وهَمَّةٌ وهَمًّا (أَنْ تَفْشَلَا) نصب بَأَنْ فلذلك حذفتُ منه النون • (واللهُ وليُّهُما) ابتداء وخبر (وعلى الله فليتوكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) وان شئتُ كسرت اللام الأولى وهو الأصل ومعنى توكلت على الله، تَقَوَّيْتُ به وتَحَفَّظْتُ •

وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَاتَّمَّ آذِلَّةٌ ۝ [١٢٣]

جمع ذليل وجمع فَعِيلٌ إذا كَانَ نَعَاءً على فَعَلَاءٍ فكَرِهُوا أَنْ يَقُولُوا : ذُلَّلُوا لِثِقَلِهِ فَقَالُوا : آذِلَّةٌ جعلوه بمنزلة الاسم نحو رَغِيفٍ وأرغفة •

إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ [١٢٤]

وان شئتُ أدغمت اللام في اللام وجاز الجمع بين ساكنين لأن أحدهما حرف مدٍّ ولين •

بَلَىٰ ۝ [١٢٥]

تم الكلام • (إِنْ تَصْبِرُوا) شرط (وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ) نسق (هذا) نعم لفورهم (يُمَدِّدْكُمْ) جواب (بخمسة آلاف) دخلت الهاء لأن الألف مذكَّر •

سورة آل عمران

وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُم بِهِ ۝ [١٢٦]

لام كي اي ولتطمئن^(٢٦١) قلوبكم به جملة (وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم) .

لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۝ [١٢٧]

أي بالقتل أي ليقطع طرفاً نصركم ويجوز أن يكون متعلقاً بِمُدِّكُمْ . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا^(٢٦٢) (أَوْ يَكْبِتَهُمْ) (أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ) ۝ [١٢٨]

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا ۝ [١٣٠]

مصدر في موضع الحال (مُضَاعَفَةً) نعت .

وفي مصاحف أهل الكوفة (وَسَارِعُوا ۝) [١٣٣] عطف جملة على جملة وفي مصاحف أهل المدينة بغير واو لأنه قد عُرِفَ المعنى . (وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ) ابتداء وخبر في موضع خفض . (أَعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ) .

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ ۝ [١٣٤]

نعت للمتقين وان شئت كان على اضمار مبتدأ وان شئت^(٢٦٣) أضمريت أعني . قال عبيد بن عمير : السراء والضراء الرخاء والشدة (وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ) ١٤١/ نسق^(٢٦٤) وإن جعلت الأول في موضع رفع كان

(٢٦١) ب ، د : ولكي تطمئن .

(١٦٢) أنظر معاني ابن النحاس ورقة ٥١ ب .

(٢٦٣) « شئت » زيادة من ب ، د .

(٢٦٤) ب : عطف .

سورة آل عمران

هذا منصوباً على أغنى مثل « يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ » (٢١٥) (والعافينَ عَنِ النَّاسِ) عطف قال أبو العالية : أي عن المالك .

والذينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً ۝ [١٣٥]

نسق (وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ) أي ليس أحد يغفر المعصية ولا يزيل عقوبتها إِلَّا اللَّهُ جل وعز (وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ) قيل : أي وهم يعلمون أنني أعاقب على الإصرار وقيل : وهو قول حسن « وهم يعلمون » أي يذكرون ذنوبهم فيتوبون منها وليس على الانسان اذا لم يَذْكُرْ (٢٦٦) ذنبه ولم يَعْلَمْهُ أَنْ يَتُوبَ مِنْهُ بعينه ولكن يُعْتَقَدُ أَنَّهُ كَلَّمَا ذَكَرَ ذَنْبًا تَابَ مِنْهُ .

أَوَّلِكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ ۝ [١٣٦]
ابتداءً (وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) نسق (خَالِدِينَ)
على الحال .

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ ۝ [١٣٧]
السُّنَّةُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ الطَّرِيقُ الْمُسْتَقِيمُ وَفُلَانٌ عَلَى السُّنَّةِ أَي عَلَى الطَّرِيقِ الْمُسْتَقِيمِ لَا يَمِيلُ إِلَى شَيْءٍ مِنَ الْأَهْوَاءِ .

وَلَا تَهِنُوا ۝ [١٣٨]
نَهْيٌ ، وَالْأَصْلُ : تَوَهَّنُوا حُذِفَتْ الْوَاوُ لِأَنَّ بَعْدَهَا كَسْرَةً فَتَابَعَتْ يَوْهَنُ (وَأَتَسَّمُ الْأَعْلُونَ) ابتداءً وخبر وحذفت الواو لالتقاء الساكنين لأن الفتحة تدل عليها .

(٢٦٥) آة ١٦٢ - النساء .

(٢٦٦) ب : لم يعلم .

سورة آل عمران

إِنْ يَنْسَخْكُمْ قَرْحٌ ۝۰ [١٤٠]

وقرأ الكوفيون (قَرْحٌ) (٢٦٧) وقرأ محمد اليماني (قَرَحٌ) (٢٦٨) بفتح الراء • قال الفراء (٢٦٩) : كأن القَرْحَ أَلَمُ الجِرَاحِ وكأن القرح الجِرَاحُ بعينها وقال الكسائي والأخفش : هما واحد • قال أبو جعفر : هذا مثلُ فَقْرٍ وفُقْرٍ فأما القَرْحُ فهو مصدر قَرِحَ يَقْرَحُ قَرَحًا • (وتلك الأيامُ نُدْأُولُهَا بَيْنَ النَّاسِ) قيل : هذا في الحرب تكون مَرَّةً للمؤمنينَ لِيَنْصَرَ اللهُ دينَهُ وتكون مَرَّةً للكافرينَ إذا عَصَى المؤمنونَ لِيَسْتَلِيَهُمُ اللهُ وليمحَّصَ ذنوبهم • وقيل : معنى ندأولها بين الناس من فرج وغم وصحة وسقم لنكد الدنيا وفضل الآخرة عليها • (وَلْيَعْلَمِ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا) وَحَذَفَ الفعلَ أَي وليعلم الله الذين آمنوا دأولها (٢٧٠) (وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ) أي لِيُقْتَلَ قوم فيكونوا شهداء يوم القيامة على الناس بأعمالهم ف قيل لهذا شهيد وقيل : إنما سُمِّيَ شهيداً لأنه مشهود له بالجنة •

وَلْيُمَحِّصَ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا ۝۰ [١٤١]

نسق أيضاً وفي معناه ثلاثة أقوال قيل : يمحَّص يختبر وقال الفراء (٢٧١) : أي وليمحَّص الله ذنوب الذين آمنوا والقول الثالث أي (٢٧٢) يمحَّصُ يُخْلِصُ وهذا أعرفها • قال الخليل رحمه الله يقال : مَحِّصَ مَحِّصَ

(٢٦٧) قرأ اصحاب عبدالله • معاني الفراء ٢٣٤/١ •

(٢٦٨) انظر المحتسب ١/١٦٦ وهو محمد بن السميغ اليماني كما في

ب •

(٢٦٩) انظر معاني الفراء ٢٣٤/١ •

(٢٧٠) في أ : دوالها • تحريف فائبت ما في ب ، د •

(٢٧١) معاني الفراء ٢٣٥/١ •

(٢٧٢) ب : ان •

سورة آل عمران

الْحَبْلِ يُمَحْصُ مَحْصًا إِذَا انْقَلَعُ وَبَرَهُ مِنْهُ اللَّهُمَّ مَحْصٌ عَنَّا
دُنُوبَنَا أَيُّ خَلَصْنَا مِنْ عِقَابِنَا (٢٧٣) • (وَيُمَحِّقُ الْكَافِرِينَ) أَيُّ
يَسْتَأْصِلُهُمْ •

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ •• [١٤٢]
« أَنْ » وصلتھا يقومان مقام المفعولين • (وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ
جَاهَدُوا مِنْكُمْ) أَيُّ عِلْمُ شَهَادَةِ وَالْمَعْنَى وَلَمْ تَجَاهِدُوا فَيَعْلَمِ ذَلِكَ
مِنْكُمْ وَفَرَّقَ سَيُؤَيِّهِ بَيْنَ لَمْ وَلَمَّا (*) ، فزعم أن لَمْ يَفْعَلُ نَفِي
يَفْعَلُ (٢٧٤) ، وَإِنْ لَمَّا يَفْعَلُ نَفِي قَدْ فَعَلَ • (وَيَعْلَمُ الصَّابِرِينَ)
جواب ، النفي ، وهو عند الخليل (٢٧٥) منصوب باضمار أَنْ ، وقال
الكوفيون (٢٧٦) : هو منصوب على الصرف ، فيقال لهم ليس يخلو الصرف
من أَنْ يكون شيئاً لغيرِ عِلَّةٍ أَوْ لَعَلَّةٍ فَإِنْ كَانَ لغيرِ عِلَّةٍ جاز أَنْ يَقَعَ فِي كُلِّ
مَوْضِعٍ وَهُمْ يَمْنَعُونَ هَذَا وَإِنْ كَانَ لَعَلَّةٍ فَلِلْعِلَّةِ نَصَبٌ وَلَا مَعْنَى لَذَكَرَ
الصرف (٢٧٧) • وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَيُحْيَى بْنُ يَعْمَرَ (وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ
جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمُ الصَّابِرِينَ) (٢٧٨) فهذا على النسق وَقَرَأَ مُجَاهِدٌ
(وَلَقَدْ كُتِبَ تَمَنُّونَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ) [آيَةُ ١٤٣] (أَنْ) فِي
مَوْضِعٍ نَصَبٍ عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الْمَوْتِ وَ (قَبْلِ) غَايَةٌ •

وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ •• [١٤٤]
ابتداء وخبر وبطلَ عملُ مَا رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَرَأَ (قَدْ

(٢٧٣) ب : عقوبتها •

(*) انظر الكتاب ٣٠٥/٢ ، ٣٠٧ •

(٢٧٤) فِي أ : يَفْعَلُ • فَأُثْبِتَ مَا فِي ب ، دَلَالَةً اقْتَرَبَ •

(٢٧٥، ٢٧٦) انظر معاني الفراء ٢٣٥/١ ، الانصاف مسألة ٧٥ •

(٢٧٧) فِي ب : فَلَا مَعْنَى لِلصَّرْفِ •

(٢٧٨) انظر معاني الفراء ٢٣٥/١ ، مختصر ابن خالويه ٢٢ •

سورة آل عمران

خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِ رُسُلٌ (٢٧٩) بغير ألف ولام • (أَفَإِنْ مَاتَ) شرط
(أَوْ قُتِلَ) عطف عليه والجواب (انْقَلَبْتُمْ) وكلته استفهام ولم/أ٤١/
تدخل ألف الاستفهام في انقلبتم لأنها قد دخلت في الشرط ، والشرط
وجوابه بمنزلة شيء واحد وكذا المبتدأ وخبره تقول : أزيد مُنْطَلِقٌ ؟
ولا تقول : أزيد مُنْطَلِقٌ •

وما كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ •• [١٤٥]

« أَنْ » في موضع رفع اسم كان • قال ابو اسحاق (٢٨٠) : المعنى
وما كان لنفس تموت إلا بإذن الله • قال أبو جعفر : لنفس تبين ولولا ذلك
لكنْتَ قد فَرَقْتَ بين الصلة والموصول • (كِتَاباً مُؤَجَّلًا) مصدر ودل
بهذه الآية على أن كلَّ انسان مقتول أو غير مقتول قد بلغ أجله وأن الخلق
لا بد أن يبلغوا آجالهم آجالاً واحدة كتبها الله عليهم لأن معنى مؤجلاً
إلى أجل (٢٨١) •

وَكَايَيْنَ مِنْ نَبِيِّ قُتِلَ (٢٨٢) •• [١٤٦]

(٢٧٩) هي في مصحف عبدالله وبها قرأ ايضاً قحطان بن عبدالله • البحر
المحيط ٦٨/٣ •

(٢٨٠) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٤٢٠ •

(٢٨١) في ب ود الزيادة التالية : قال :

علمتُ اني متى ما يأتني اجلي

فليس يحبسهُ خوف ولا حذر

والمرء ما عاش ممدود له امل

لا ينتهي العين حتى ينتهي الاثر

(٢٨٢) هذه قراءة نافع وابي عمرو وابن كثير وقراءة الباقيين بالالف وفتح

القاف والتاء • تيسير الداني ٩٠ •

سورة آل عمران

قال الخليل وسيبويه (٢٨٣) : هي أبي دخلت عليها كاف التشبيه فصار في الكلام معنى كم فالوقف على قولها (٢٨٤) وكائِنْ وقرأ أبو جعفر وابن كثير (وكَاِنْ) وهو مخفف من ذاك وهو كثير في كلام العرب • وقرأ الحسن وعكرمة وأبو رجاء (رُبِّيْونَ) (٢٨٥) بضم الراء • قال أبو جعفر : وقد ذكر سيبويه مثل هذا [(٢٨٦) وقد ذكرنا معنى الآية (٢٨٧) : وقرأ أبو السَّمَالِ العدويّ (فما وَهَنُوا لما أصابهم) (٢٨٨) باسكان الهاء وهذا على لغة من قال : وَهَنَ • حكى أبو حاتم : وَهِنَ يَهِنُ مثل وَرِمَ يَرِمُ ويجوز (ما ضَعَفُوا) باسكان العين بحذف الضمة والكسرة لثقلها وحكى الكسائي (وما ضَعَفُوا) بفتح العين ولا يجوز حذف الفتحة لخفتها •

وقرأ الحسن (وما كان قَوْلُهُمْ) [١٤٧] جعله اسم « كان » ومن نصب جعله خبر كان وجعل اسمها (أَنْ قَالُوا) لأنه مُوجِبٌ •

وأجاز الفراء (٢٨٩) (بَلِ الله مَولاكُمْ) [١٥٠] بمعنى أطيعوا الله مولاكم •

سَنَلْقِي ٠٠ [١٥١]

فعل مستقبل وحذفتِ الضمة من الياء لثقلها وقرأ أبو جعفر

(٢٨٣) الكتاب ١/٢٩٨ •

(٢٨٤) في أ : قولها • فائبت ما في ب ، دلالة اقرب •

(٢٨٥) وهي ايضا قراءة علي بن ابي طالب وابن مسعود وابن عباس •

انظر مختصر ابن خالويه ٢٢ ، المحتسب ١/١٧٣ •

(٢٨٦) ما بين القوسين زيادة من ب ود •

(٢٨٧) انظر معاني ابن النحاس ٥٣ ب •

(٢٨٨) وهي قراءة عكرمة ايضا • البحر المحيط ٣/٧٤ • وفي مختصر ابن

خالويه ٢٢ بكسر الهاء قراءة ابي نهيك والحسن وابى السَّمَال •

(٢٨٩) معاني الفراء ١/٢٣٧ •

سورة آل عمران

والأعرج وعيسى^١ (سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ) وهما لغتان • (مَثْوًى الظَّالِمِينَ) رفع يبش •

ويجوز (وَلَقَدْ صَدَقَكُم) [١٥٢] مدغماً وكذا (إِذْ تَحْسُونَهُمْ) (وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا) في موضع رفع بالابتداء أو بالصفة أي منكم من يريد الغنيمة بقتاله ومنكم من يريد الآخرة بقتاله • (ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ) في هذه الآية غموض في العربية وذلك ان قوله جل وعز « ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ » ليس بمخاطبة للذين عصوا وإنما هو مخاطبة للمؤمنين وذلك أَنَّ النبي صلى الله عليه وسلم أَمَرَهُمْ أَنْ يَنْصَرَفُوا إِلَى نَاحِيَةِ الْجِبَلِ لِيَتَحَرَّزُوا إِذْ كَانَ لَيْسَ فِيهِمْ فَضْلٌ لِلْقِتَالِ • (وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ) للعاصين خاصة وهم الرماة وهذا في يوم أُحُدْ كانت الغلبةُ بدئاً للمؤمنين حتى قتلوا صاحب راية المشركين فذلك قول الله تبارك وتعالى « وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ » فلما عصى الرماة النبي صلى الله عليه وسلم وشغلوا بالغنيمة^(٢٩٠) صارت الهزيمة عليهم ثم عفا الله عنهم ونظير هذا من المضمَر « فَأَنْزَلَ اللَّهُ سُكِينَتَهُ عَلَيْهِ »^(٢٩١) أي على أبي بكر الصديق قَلْبِقَ حَتَّى تَبَيَّنَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَكَنَ « وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا »^(٢٩٢) للنبي صلى الله عليه وسلم •

إِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ ۝ [١٥٣]
وقرأ الحسن (وَلَا تَلْوُونَ)^(٢٩٣) بواو واحدة وقد ذكرنا نظيره^(٢٩٤)

(٢٩٠) ب ، د : الغنائم •

(٢٩١) آية ٤٠ - التوبة •

(٢٩٢) آية ٤٠ - التوبة •

(٢٩٣) انظر مختصر ابن خالويه ٢٣ •

(٢٩٤) مر في اعراب الآية ٧٨ - آل عمران ص ١٧١ •

سورة آل عمران

وروى أبو يوسف الأعشى عن أبي بكر بن عيَّاش عن عاصم (ولا تَلُؤُونِ) بضم التاء وهي لغة شاذة • (فَأَنَابِكُمْ غَمًّا بَغَمًّا لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ) لَمَّا صَاح صَائِح يَوْمَ أُحُدٍ قُتِلَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَالَ غَمُّهُمْ بِمَا أَصَابَهُمْ مِنَ الْقَتْلِ وَالْجِرَاحِ لَغَطٌ مَا وَقَعُوا فِيهِ ، وَقِيلَ : وَقَفَهُمُ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ عَلَى ذَنْبِهِمْ فَشَغُلُوا بِذَلِكَ عَمَّا أَصَابَهُمْ وَقِيلَ فَأَنَابَكُمْ أَنْ غَمَّ الْكَفَّارُ كَمَا غَمَّكُمْ لِكَيْلَا تَحْزَنُوا (٢٩٥) بِمَا أَصَابَكُمْ دُونَهُمْ (٢٩٥) •

ثم أَنزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نُّعَاسًا •• [١٥٤]

« أَمْنَةً » منصوبة بأنزل /٤٢/ ونعاس بدل منها ، ويجوز أن يكون « أَمْنَةً » مفعولاً من أَجَلِهِ ونعاساً بأنزل يغشى للنعاس وتغشى للأمنه (٢٩٦) • (وَطَائِفَةٌ) ابتداء والخبر (قَدْ أَهَمَّتَهُمْ أَنْفُسُهُمْ) ، ويجوز أن يكون الخبر (يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ) والواو بمعنى إِذ والجملة في موضع الحال ، ويجوز في العربية وطائفة بالنصب على اضممار أَهَمَّتْ (ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ) مصدر أي يظنون ظناً مثل ظنَّ الجاهلية وأقيم (٢٩٧) النعت مقام المنعوت والمضاف مقام المضاف إليه • (يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ) « مِنْ » الأولى للتبويض والثانية زائدة (قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ) اسم إنَّ وكَلَهُ توكيد ، وقال الأخفش : بدل • وقرأ أبو عمرو وابن أبي ليلى وعيسى (قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ) (٢٩٨) رفع بالابتداء « وَلِلَّهِ » الخبر والجملة خبر « إِنَّ » (قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي

(٢٩٥-٢٩٥) في ب ود العبارة « تحزنوا على ما فاتكم ولا ما اصابكم » •

(٢٩٦) في ب ود زيادة « وقرى » يغشى على التكثير •

(٢٩٧) ب ، د : ثم •

(٢٩٨) انظر تيسير الداني ٩١ •

سورة آل عمران

بَيُوتِكُمْ) ، وقرأ الكوفيون (في بيوتكم) بكسر الباء أ بدل (٢٩٩) من الضمة كسرة لجاورتها الياء • (لَبَّرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ) وقرأ أبو حيوة (لَبَّرَزَ) (٣٠٠) والمعنى لو كنتم في بيوتكم لَبَّرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ فِي اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ ، وقيل : كُتِبَ بِمَعْنَى فَرَضَ (وَلَيَبْتَلِيَّ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ) (٣٠١) وحذف الفعل الذي مع لام كي والمعنى وَلَيَبْتَلِيَّ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ (٣٠١) فرض عليكم القتال والحرب ولم يَنْصُرْكُمْ يَوْمَ أَحَدٍ لِيَخْتَبِرَ صَبْرَكُمْ وَلِيُمَحِّصَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ •

إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ ۚ [١٥٥]

« الذين » اسم « ان » والخبر (إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا) أي استدعى زللهم بأن ذكركم خطاياهم فكركم هو الثبوت (٣٠٢) لئلا يقتلوا ، وقيل : بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا بانهم امهم •

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لَا خَوانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى ۚ [١٥٦]

جمع غازٍ مثل صائم وصوّم ، ويقال (٣٠٣) : غُزَاءٌ كَمَا يَقَالُ : صَوَّامٌ وَيَقَالُ : غُزَاةٌ وَغُزًى كَمَا قَالَ :

(٢٩٩) ب ، د : ابدلوا •

(٣٠٠) انظر مختصر ابن خالويه ٢٣ :

(٣٠١-٣٠٢) ساقط من ب ود •

(٣٠٢) ب ود : الموت •

(٣٠٣) ب ، د : وقيل •

سورة آل عمران

٨٦ - قُلْ لِلْقَوَافِلِ وَالْفَزَىٰ إِذَا غَزَا (٣٠٤)

وروي عن الزهري أنه قرأ (غَزَى) بالتخفيف • (لِيَجْعَلَ
اللهُ ذَٰلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ) فيه قولان أَحَدُهُمَا أَنَّ المعنى أَنَّ
اللهَ جلَّ وعزَّ جَعَلَ ظَنَّهُمْ أَنَّ (٣٠٥) اخوانهم لو قعدوا عندهم (٣٠٦) ولم
يخرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم ما قُتِلُوا ، والقول الآخر
انهم لما قالوا هذا لم يَلْتَفِتِ المؤمنون الى قولهم فكان ذلك حسرة •
(والله يحيى ويميت) أي يقدر على أن يحيى من (٣٠٨) خرج الى القتال
ويميت من أقام في أهله •

وَلَسِّنْ قَتْلَكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتَّمَّ ٠٠ [١٥٧]

قال عيسى أهل الحجاز يقولون : مُتَّمَّ وسُفْلَى مضر يقولون (٣٠٩) :
مُتَّمَّ بضم الميم • قال أبو جعفر : قول سيويه (٣١٠) انه شاذ جاء على مِثِّ
يَمُوتُ ومثله عنده فَضْلٌ يَفْضُلُ واما (٣١١) الكوفيون فقالوا (٣١١) من
قال : مِثِّ قال : يَمَاتُ مثل خِفْتَ تَخَافُ ومن قال : مِثِّ قال

(٣٠٤) الشاهد لزياد الاعجم من قصيدة رثى بها المغيرة بن المهلب بن ابي
صفرة « والباكرينَ وللمُجِدِّ الرائِحِ » • انظر : ذيل امالي القاضي
الخرزانه ١٩٢/٤ « قل للقوافل والغزاة ٠٠ » ، المقاصد النحوية
٥٠٣/٢

- (٣٠٥) في أ د أي ، ما ثبت ما في ب ، د لانه اقرب •
- (٣٠٦) ب ، د : عنهم •
- (٣٠٧) ب ، د : معهم •
- (٣٠٨) في ب ود زيادة « ويميت أي يحيى » •
- (٣٠٩) ب ، د : تقول •
- (٣١٠) الكتاب ٣٦١/٢ •
- (٣١١-٣١١) في ب ود « وقال الكوفيون » •

سورة آل عمران

يَمُوتُ^(٣١٢) ، وهذا قول حسن وجواب «أو» (لَمَغْفِرَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٍ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ) وهو محمول على المعنى لأن معنى ولئن قُتِلْتُمْ في سبيل الله أو مِتُّمْ ليغفرنَّ لكم •

وَلَئِنْ مِتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ٥٥ [١٥٨]

فوعظهم بهذا أي لا تفرّوا من القتال ومما أمرتكم^(٣١٣) به وفرّوا من عقاب الله فانكم إليه تُحْشَرُونَ لا يملك لكم أحدٌ ضراً ولا نفعاً غيرُهُ •

فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ ٥٥ [١٥٩] « ما » زائدة وخففت «رحمة» بالباء ويجوز أن تكون « ما » اسماً نكرة خفصاً بالباء ورحمة نعتاً لما ويجوز فيما رحمة أي فالذي هو رحمة أي لطف من الله جل وعز (لَئِنْ لَّهُمْ كَمَا قَالَ :

٨٧ - فَكَفَىٰ بِنَا فَضْلًا عَلَىٰ مَنْ غَيْرُنَا^(٣١٤))

وغير أيضاً^(٣١٥) (ولو كُنتَ فظًّا) على فعل الأصل فظَّظَ (فاعفُ عَنْهُمْ واستغفرْ لَهُمْ وشاورْهُمْ في الأمر) والمصدر مشاورة وشوَّار فأما مشورة وشوَّرى فمن الثلاثي^(٣١٦) (فَإِذَا عَزَمْتَ

(٣١٢) في ب ود زيادة « قال ابو جعفر » •

(٣١٣) ب : امرتم •

(٣١٤) مر الشاهد ٣٠ •

(٣١٥) في ب زيادة « اى على الذى هو غيرنا » •

(٣١٦) في ب ود الزيادة التالية « قال ابو العباس محمد بن يزيد المشورة من شوار البيت اى جيد متاعه فقبل لها مشورة لانها يختارها اجود الرأي وقال احمد بن يحيى اصلها مفعولة اى مشورة فالحقوا حركة الواو على الشين فالتقى ساكنان فحذفوا الواو الاولى » •

سورة آل عمران

فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ (وقرأ جابر بن زيد أبو الشعثاء وأبو نُهَيْك (فإذا عَزَمْتَ) أي (٣١٧) فتوكل على الله أي لا تتكل على عِدَّتِكَ (٣١٨) ، وَتَقَوُّ بِاللَّهِ ، (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ) .

إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ۝ [١٦٠]

شرط والجواب في الفاء وما بعدها وكذا (وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) أي فَلْيَتَّقُوا بِاللَّهِ وليرضوا بجميع ما فعله هذا (٣١٩) معنى التوكل .

وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ (٣٢٠) ۝ [١٦١]

قد ذكرناه (٣٢١) وذكرنا قراءة ابن عباس (يَغُلُّ) (٣٢٢) (وَمَنْ يَغْلُلْ) شرط (يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، جوابه أي ومن يَغْلُلْ بما غلّه يوم القيامة يحمله على رؤوس الأشهاد عقوبة له وفي هذا موعظة لكل من فعل معصية مستترا بها وتم الكلام . (ثُمَّ تَوَفَّى كُلَّ نَفْسٍ) عطف جملة على جملة .

هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ ۝ [١٦٣]

ابتداء وخبر يكون « هم » لِمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ ودخل الجنة أي هم متفاضلون ويجوز أن يكون « هم » لِمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانِ اللَّهِ ولن

(٣١٧) في ب ود زيادة « قل » ،

(٣١٨) في ب ود زيادة « وقوتك » ،

(٣١٩) في ب ود زيادة « حقيقة » ،

(٣٢٠) هذه قراءة السبعة سوى ابن كثير وإبي عمر وعاصم فقد قرأوا بفتح

الياء وضم العين . تيسير الداني ٩١ .

(٣٢١) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٥٥ ب .

(٣٢٢) قرأ بها أبو عبد الرحمن السلمي أيضا . انظر معاني الفراء ٢٤٦/١ .

سورة آل عمران

باء بسخطه ، ويكون المعنى لكل واحد منهم حظّه من عمله •
لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ
أَنْفُسِهِمْ ۝ [١٦٤]

« إِذْ » ظرف والمعنى في المنة فيه أقوال منها أن يكون معنى من
أنفسهم أنه « بَشَّرَ » مثلهم فلما أظهر البراهين وهو بشر « مثلهم علم »
أن ذلك من عند الله جل وعز ، وقيل : من أنفسهم منهم ، فشرّفوا به
فكانت تلك (٣٢٣) المنة ، وقيل : من أنفسهم أي (٣٢٤) يعرفونه بالصدق
والأمانة فأما قول من قال معناه من العرب فذلك أجدر أن يصدقوه اذ لم
يكن من غيرهم فخطأ لأنه (٣٢٥) لا حجة لهم في ذلك لو كان من غيرهم كما
أنه لا حجة لغيرهم في ذلك : (يَتَلَوُ عَلَيْهِمْ) في موضع نصب نعت
لرسول •

أَوْ لَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا ۝ [١٦٥]
المصيبة التي (٣٢٦) قد أصابتم يوم أُحُدٍ أصابوا مثليها يوم
بَدْرٍ [، وقيل : أصابوا مثليها يوم بدر] (٣٢٧) ويوم أُحُدٍ جميعاً •

۝ فَبِإِذْنِ اللَّهِ ۝ [١٦٦]

قيل : يعلمه ولا يُعرف في هذا إلا الأذن ولكن يكون فبإذن الله
فبتخلّيته بينكم وبينهم (وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ) •

(٣٢٣) في ب زيادة « هي » •

(٣٢٤) في أ « أن » تصحيف •

(٣٢٥) ب : لانهم •

(٣٢٦) في أ « الذي » فائبت ما في ب ود •

(٣٢٧) ما بين القوسين زيادة من ب ود •

سورة آل عمران

وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا ۝ [١٦٧]

وحذف الفعل أي خلّى بينكم وبينهم والمنافقون عبد الله بن أبي وأصحابه وانهمزوا يوم أُحُد إلى المدينة فلما (قيل لهم : تعالوا قاتلوا في سبيل الله أو ادفعوا قالوا لو نعلم قتالاً لا تبعنكم) فَأَكْذَبَهُمُ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ فَقَالَ (هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمٌ مِّنْ أَقْرَبٍ مِنْهُمْ لَا يَمَانُ يَقُولُونَ بِآفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ) •

الَّذِينَ قَالُوا لَا خِوَانِهِمْ ۝ [١٦٨]

في موضع نصب على النعت للذين نافقوا أو على أعني يجوز أن يكون رفعا على اضمار مبتدأ • (قُلْ فَادْرَؤْا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ) أي فكما لا تقدرون أن تدفعوا عن أنفسكم الموت كذا لا تقدرون أن تمنعوا من القتل من كتب الله جل وعز عليه أن يقتل •

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا ۝ [١٦٩]

مفعولان (٣٢٨) (بَلْ أَحْيَاءُ) أي بل هم أحياء •

فَرِحَ حِينَ ۝ [١٧٠]

نصب على الحال ويجوز في غير القرآن رفعه يكون نعتاً لأحياء • (وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ) قيل : لم يلحقوا بهم في الفضل وقيل : هم في الدنيا • (أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ) بدل من « الذين » وهو بدل الاشتمال ويجوز أن يكون المعنى بأن لا خوف عليهم ولا هم يحزنون •

(٣٢٨) ب : مفعول •

سورة آل عمران

الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لََّ وَالرَّسُولِ ۝ [١٧٢]

ابتداء والخبر (لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ)
ويجوز أن يكونَ الَّذِينَ بَدَلًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَبَدَلًا مِنَ الَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ ۝

الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ ۝ [١٧٣]

بدل من الذين قبله (وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ) ابتداء وخبر أي كافينا
الله ۝ يقال : أَحَسَبَهُ (٣٢٩) إذا كافأه (٣٣٠) (وَنَعِمَ الْوَكِيلُ) مرفوع
بنعم أي نِعِمَّ الْقِيَمُ والحافظ الله والناصر لمن نصره ۝

وقد ذكرنا (٣٣١) (إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ ۝ [١٧٤]

[١٣٧]

وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ ۝ [١٧٦]

هذه أفصح اللغتين وقال : « يَحْزَنُكَ » (٣٣٢) ۝ ويقال : إِنَّ هَؤُلَاءِ
قَوْمٌ أُسْلِمُوا ثُمَّ ارْتَدَوْا خَوْفًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَأَغْتَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَانزَلَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ « وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ » (إِنَّهُمْ
لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا) أي لن يضرُوا أَوْلِيَاءَ اللَّهِ حِينَ تَرَكُوا نَصْرَهُمْ
إِذْ كَانَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ نَاصِرَهُمْ ۝

إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرَوْا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ ۝ [١٧٧]

(٣٢٩) في ب ود زيادة « الشيء » ۝

(٣٣٠) ب ، د : كفاء ۝

(٣٣١) انظر معاني ابن النحاس ٥٦ ب ۝

(٣٣٢) في ب ود الزيادة التالية : « يَحْزَنُ وَيَحْزَنُ لَفَتَانِ يُقَالُ حَزَنَ نَنِي

وَأَحْزَنَ نَنِي فَمَنْ قَالَ : حَزَنَ نَنِي قَالَ يَحْزَنُ نَنِي وَمَنْ قَالَ أَحْزَنَ نَنِي

قَالَ يَحْزَنُ نَنِي وَالْحَزَنُ مُشْتَقٌّ مِنَ الْحُزْنَةِ وَهِيَ ضِدُّ السَّهْوَةِ ۝

سورة آل عمران

مجاز جعل مما استبدلوا به من الكفر وتركوه من الاسلام بمنزلة
البيع والشراء •

ما كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَتَمُّ عَلَيْهِ [١٧٩]

لام النفي وأن مضمرة إلا أنها لا تظهر • ومن أحسن ما قيل في
الآية أن المعنى ما كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَتَمَّ عَلَيْهِ من احتلال
المؤمنين بالمنافقين حتى يُمَيَّزَ بينهما بالحنة والتكليف فعرفوا المؤمنَ من
المنافق والخبيث (٣٣٣) المنافق والطيب المؤمن (٣٣٣) • وقيل : المعنى ما كَانَ اللَّهُ
لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَتَمَّ عَلَيْهِ من الإقرار فقط حتى يفرض عليهم
الفرائض ، وقيل : هذا خطاب للمنافقين خاصة أي ما كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ
عَلَى مَا أَتَمَّ عَلَيْهِ من عداوة النبي صلى الله عليه وسلم • (وما كَانَ اللَّهُ
لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ) أي ما كَانَ لِيُعَيِّنَ لَكُمْ المنافقين حتَّى تعرفوهم
ولكن يُظْهِرُ ذلك بالتكليف والحنة وقيل : ما كَانَ اللَّهُ لِيُعَلِّمَكُمْ (٣٣٤)
ما يكون منهم (ولكنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ) فيطلعه على
ما يشاء من ذلك •

قرأ أهل المدينة وأكثر القراء (ولا يَحْسَبَنَّ) [١٧٨ ، ١٨٠]

بالياء في الموضعين (٣٣٥) جميعاً وقرأ حمزة بالتاء (٣٣٦) فيها ، وزعم
أبو حاتم : أنه لحن لا يجوز وتابعه على ذلك جماعة ، وقرأ يحيى بن
وثاب (إِنَّمَا نَمْلِي لَهُمْ) بكسر « إن » فيها جميعاً • قال أبو حاتم : وسمعت

(٣٣٣-٣٣٣) في ب ود العبارة « والخبيث من الطيب » •

(٣٣٤) ب : ليعلمهم •

(٣٣٥) الموضع لأول هذه الآية والثاني في الآية ١٨٠ •

(٣٣٦) انظر تيسير الداني ٩٢ •

سورة آل عمران

الأخفش يذكر كسر « إن »، ويحتج^(٣٣٧) به لأهل القدر لأنه كان منهم ويجعله على التقديم والتأخير أي ولا يحسبن الذين كفروا إنما نعلمي لهم ليزدادوا إنما نعلمي لهم خير لأنفسهم • قال : ورأيت في مصحف في المسجد الجامع قد زادوا فيه حرفاً فصار : إنما نعلمي لهم ليزدادوا إيماناً ، فنظر اليه يعقوب القاري فتبين اللحق^(٣٣٨) فحكه • قال أبو جعفر : التقدير على قراءة نافع أن « أن » تنوب عن المفعولين ، وأما قراءة حمزة فزعم الكسائي والفراء^(٣٣٩) أنها جائزة على التكرير أي ولا تحسبن الذين كفروا لا تحسبن إنما نعلمي لهم • قال أبو اسحاق^(٣٤٠) : « أن » بدل من الذين أي ولا يحسبن إنما نعلمي لهم خير لأنفسهم أي إملأنا للذين كفروا خيراً لأنفسهم كما قال :

٨٨ - فما كان قيس هلكه هلك واحد
ولكنه بنان قوم تهدما^(٣٤١)

قال أبو جعفر : وقراءة يحيى بن وثاب بكسر إن فيهما جميعاً حسنة كما تقول : حسبت عمراً أبوه خارج • فأما (و لا يحسبن الذين يَبْخُلُونَ) [آية ١٨٠] على قراءة نافع فالذين في موضع رفع والمفعول الأول محذوف • قال الخليل وسيبويه والكسائي والفراء^(٣٤٢) والمعنى البخل هو خيراً لهم « وهو » زائدة ، عماد عند الكوفيين وفاصلة عند البصريين ومثل هذا المضمهر قول الشاعر :

-
- (٣٣٧) ب ، د : ويحتج •
 - (٣٣٨) في أ « الحق » وفي د « اللحن » وما اثبتته من ب لانه اقرب •
 - (٣٣٩) انظر معاني الفراء ٢٤٨/١ •
 - (٣٤٠) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٤٤١ •
 - (٣٤١) مر الشاهد ٤٨ •
 - (٣٤٢) انظر معاني الفراء ٢٤٨/١ •

سورة آل عمران

٨٩ - إِذَا نُهِِيَ السَّفِيهِ جُرَى إِلَيْهِ
وَخَالَفَ وَالسَّفِيهِ إِلَى خِلَافٍ (٣٤٣)

لَمَّا أَنْ قَالَ السَّفِيهِ دَلَّ عَلَى السَّفِيهِ فَأَضْمَرَهُ وَلَمَّا قَالَ جَلَّ وَعَزَّ :
يَبْخُلُونَ دَلَّ عَلَى الْبَخْلِ وَنَظِيرُهُ قَوْلُ الْعَرَبِ : « مِنْ كَذَبَ كَانَ شَرًّا
لَهُ » (٣٤٤) فَأَمَّا قِرَاءَةُ وَحْمَزَةٍ (وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ)
فَعَبْدَةٌ جَدًّا وَجَوَازُهَا أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ : وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ مِثْلَ
و « وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ » (٣٤٥) وَيَجُوزُ فِي الْعَرَبِيَّةِ « وَهُوَ خَيْرٌ لَهُمْ » ابْتِدَاءً وَخَبَرٌ
(بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ) ابْتِدَاءً وَخَبَرٌ وَكَذَا (وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ)
وَكَذَا (وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ) ، الْبَخْلُ وَالْبَخْلُ فِي اللُّغَةِ أَنْ
يَمْنَعَ الْإِنْسَانُ الْحَقَّ الْوَاجِبَ عَلَيْهِ فَأَمَّا مَنْ مَنَعَ مَا لَا يَجِبُ عَلَيْهِ (٣٤٦) فَلَيْسَ
بِبَخِيلٍ لِأَنَّهُ لَا يُذَمُّ بِذَلِكَ (٣٤٧) وَأَهْلُ الْحِجَازِ يَقُولُونَ : يَبْخُلُونَ وَقَدْ
بَخِلُوا • وَسَائِرُ الْعَرَبِ يَقُولُونَ : بَخِلُوا يَبْخُلُونَ وَبَعْضُ بَنِي عَامِرٍ
يَقُولُونَ : يَجْدَبِي أَيَّ يَجْتَبِي فَيَبْدُلُونَ مِنَ التَّاءِ دَالًا إِذَا كَانَ قَبْلَهَا جِيمٌ
وَيَقُولُونَ يَجْدَلِدُونَ [أَيَّ يَجْتَلِدُونَ] (٣٤٨) •

لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ •• [١٨١]

وَأَنْ شَتَّ ادَّغَمَتِ الدَّالُ فِي السَّيْنِ لِقُرْبِهَا مِنْهَا (قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا
إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنَاءُ) كَسَرَتْ إِنْ لَأَنَّهَا حِكَايَةً وَبَعْضُ الْعَرَبِ يَفْتَحُ •

(٣٤٣) مِنْ الشَّاهِدِ ٦٧ •

(٣٤٤) فِي بِ زِيَادَةٍ « أَيْ كَانَ الْكَذِبُ شَرًّا لَهُ » • انْظُرْ ذَلِكَ فِي كِتَابِ سَيَبَوِيهِ
• ٣٩٥/١

(٣٤٥) آيَةُ ٨٢ - يُوسُفُ •

(٣٤٦) فِي بِ زِيَادَةٍ « فَانْهَ » •

(٣٤٧) فِي بِ : عَلَى ذَلِكَ •

(٣٤٨) زِيَادَةُ مَنْ بِ وَد •

سورة آل عمران

قال أهل التفسير : لما أنزل الله جل وعز « من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً » (٣٤٩) قال قوم من اليهود إن الله فقير يقرض منا وإنما قالوا هذا تمويهاً على ضعفائهم لا إنهم يعتقدون هذا لأنهم أهل كتاب ولكنهم كفروا بهذا القول لأنهم /٤٣ب/ أرادوا تشكيك المؤمنين وتكذيب النبي صلى الله عليه وسلم أي إنه فقير على قول محمد صلى الله عليه وسلم لأنه اقترض منا • (سَنَكُتُ ما قالوا) (٣٥٠) نصب بسنكب وقرأ الأعمش وحمزة (سَيَكُتُ ما قالوا) (٣٥١) فما ههنا (٣٥٢) اسم ما لم يسم فاعله واعتبر حمزة بقراءة ابن مسعود (ويقال ذوقوا عذاب الحريق) (وقتلهم الأنبياء بغير حق) (٣٥٣) أي ونكب قتلهم أي رضاهم بالقتل (ونقول ذوقوا عذاب الحريق) أي نوبخهم بهذا •

ذلك بما قدّمت أيدىكم •• [١٨٢]

حذفت الضمة من الياء لثقلها •

الذين قالوا إن الله عهد إلينا •• [١٨٣]

في موضع خفض بدلاً من الذين في قوله « لقد سمع الله قول الدين قالوا (٣٥٤) : (ألا نؤمن) في موضع نصب • قال الملهم صاحب الأخفش من أدغم بغنة كتب أن لا منفصلاً ومن أدغم بغير غنة كتب ألا متصلاً وقيل بل يكتب منفصلاً لأنها « أن » دخلت عليها « لا » وقيل :

(٣٤٩) آية ٢٤٥ - البقرة •

(٣٥٠) في ب ود زيادة « ما في موضع » •

(٣٥١) انظر معاني الفراء ٢٤٩/١ ، تيسير اللداني ٩٢ •

(٣٥٢) ب ، د : فهذا •

(٣٥٣) في أ « الحق » فأثبت ما في ب ود والمصحف •

(٣٥٤) آية ١٨١ •

سورة آل عمران

« لَتَسْمَعَنَّ » ؟ نالجواب أَنَّ الواو في لَتَبْلَوْنَ قبلها فتحة فحركة لاتقاء الساكنين ولم يَجْزُ حَذْفُهَا لِأَنَّهُ لَيْسَ قَبْلَهَا مَا يَدُلُّ عَلَيْهَا^(٣٦٠) وحذفت في وَلَتَسْمَعَنَّ لِأَنَّ^(٣٦٠) قَبْلَهَا مَا يَدُلُّ عَلَيْهَا^(٣٦١) ولا يجوز همز الواو في لَتَبْلَوْنَ لِأَنَّ حَرَكَتَهَا عَارِضَةٌ •

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ^{٠٠ [١٨٧]} عَلَى حِكَايَةِ الْخُطَابِ ، وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَعَاصِمٌ بِالْيَاءِ^(٣٦٢) لِأَنَّهُمْ غُيِّبَ^٠ وَالْهَاءُ كُنَايَةً عَنْ^(٣٦٣) الْكِتَابِ ، وَقِيلَ : عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ عَنْ أَمْرِهِ •

لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا^{٠٠ [١٨٨]}

وروى الحسين بن علي الجعفي عن الأعمش (بما آتوا)^(٣٦٤) أي آعطوا • قيل : يراد بهذا اليهود وفي قراءة أبي (بما فعلوا)^(٣٦٥) وقال ابن زيد : هم المنافقون كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم : نَخْرُجُ وَنَحَارِبُ مَعَكَ ثُمَّ يَتَخَلَّفُونَ وَيَعْتَذِرُونَ وَيَفْرَحُونَ بِمَا فَعَلُوا لِأَنَّهُمْ يَرَوْنَ أَنَّهُمْ قَدْ تَمَّتْ لَهُمُ الْحِيلَةُ (فَلَا تَحْسَبَنَّاهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنْ الْعَذَابِ) كَرَّرَ « تَحْسَبَنَّ »^(٣٦٦) لَطُولَ الْكَلَامِ لِيُعْلِمَ أَنَّهُ يَرَادُ

(٣٦٠-٣٦٠) العبارة في ب ، د « عليها والواو في لتسمعن حذفت لاتقاء الساكنين لان » •

(٣٦١) في ب زيادة « وهي ضمن العين » •

(٣٦٢) وهي أيضا قراءة ابن كثير • انظر تيسير الداني ٩٣ •

(٣٦٣) في ب زيادة « اهل » •

(٣٦٤) انظر مختصر ابن خالويه ٢٣ ، ٢٤ •

(٣٦٥) انظر مختصر ابن خالويه ٢٤ •

(٣٦٦) في ب زيادة « لطول الاسم اعنى » •

سورة آل عمران

الأول كما تقول : لَا تَحْسَبْ زَيْدًا إِذَا جَاءَكَ وَكَلَّمَكَ لَا تَحْسَبْهُ مُنَاصِحًا .
وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۝ [١٨٩]

ابتداء وخبر (٣٦٧) وكذا (والله على كل شيء قدير) •

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
لَآيَاتٍ ۝ [١٩٠]

في موضع نصب على أنه اسم « إِنَّ » ، (لأولي) خفض باللام وزيدت
فيها الواو فرقا بينها وبين « إِلَى » • (الألباب) خفض بالاضافة وحكى
سيبويه (٣٦٨) عن يونس : قَدْ لَبَّيْتُ وَلَا يَعْرِفُ فِي الْمَضَافِ سِوَاهُ •

الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ ۝ [١٩١]

في موضع خفض على النعت لألي الألباب (قياماً وقعوداً) نصب
عنى الحال (وعلى جنوبهم) في موضع حال أي مضطجعين
(وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) أي ليكون ذلك أزيد
في بصائرهم ويكون « وَيَتَفَكَّرُونَ » عطفاً على الحال أو على يذكرون
أو منقطعاً • (رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا) أي ما خلقته من أجل باطل
أي خلقته دليلاً عليك ، والتقدير : يقولون « باطلا » / ٤٤ / مفعول من
أجله • (سُبْحَانَكَ) أي تنزيهاً لك من أن يكون خلقك هذا باطلا •
حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ أَحْمَدَ بْنُ سَهْلٍ قَالَ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ
مُحَرَّرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا الثَّوْرِيُّ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

(٣٦٧) ب : بالابتداء رفع •

(٣٦٨) الكتاب ٢/ ٢٢٦ •

سورة آل عمران

مَوْهَبٍ عَنْ «مُوسَى بْنِ طَلْحَةَ قَالَ : سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مَعْنَى «سُبْحَانَ اللَّهِ» فَقَالَ : تَنْزِيهِهُ اللَّهُ عَنِ السَّمَوِّ» (٣٦٩) .
«سُبْحَانَكَ» مصدر وأضيف على أنه نكرة .

رَبَّنَا ۝ [١٩٣]

نداء مضاف (أَنْ آمَنُوا بِرَبِّكُمْ) في موضع نصب أي بأن آمنوا (وَتَوَقَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ) المعنى وتوفنا أبراراً مع الأبرار ، ومثل هذا الحذف كله قوله :

٩٠ - كَأَنَّكَ مِنْ جَمَالِ بَنِي أُقَيْشٍ
يُقَعِّعُ خَلْفَ رَجُلَيْهِ بِشَنْ (٣٧٠)

وواحد (٣٧١) الأبرار بارئ كما يقال : صاحب وأصحاب ، ويجوز أن يكون واحدهم برّاً مثل كَتَفَ وأكتاف .

رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ ۝ [١٩٤]

أي على ألسن رسلك مثل « واسأل القرية » .

فَاسْتَجِبْ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي ۝ [١٩٥]

أي بأنني ، وقرأ عيسى بن عمر (فاستجاب لهم ربهم إنني) (٣٧٢)

(٣٦٩) انظر اللسان (سبح) .

(٣٧٠) الشاهد للنابغة النبطي انظر : ديوانه ١٢٣ الكتاب ٣٧٥/١ ،

الكامل ٣٣٩ « ٠٠ بين رجله بشن » تفسير الطبري ٧٧/١ ، ١١٧/٥ ،

شرح الشواهد للشنتمري ٣٧٥/١ ، اعراب القرآن المنسوب للزجاج

٢٩٢/١ ، الخزاعة ٣١٢/٢ ، وورد غير منسوب في سر صناعة

الاعراب لابن جنى ٢٨٤/١ .

(٣٧١) في ب زيادة « أي كأنك جمل من جمال بني أقيش » .

(٣٧٢) انظر مختصر ابن خالويه ٢٤ .

سورة آل عمران

بكسر الهمزة أي فقال إني • (بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ) ابتداء وخبر أي دينكم واحد • (فَالَّذِينَ هَاجَرُوا) ابتداء (وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ) أي في طاعة الله جل وعز (وَقَاتِلُوا) أي قاتلوا أعدائي (وَقُتِلُوا) أي في سبيلي ، وقرأ ابن كثير وابن عامر (وَقَاتِلُوا وَقُتِلُوا) (٣٧٣) على التكرير، وقرأ الأعمش وحمة والكسائي (وَقُتِلُوا وَقَاتِلُوا) (٣٧٤) لأن الواو لا تدل على أن الثاني بعد الأول • قال هارون القاري : حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ حَازِمٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ أَنَّهُ قَرَأَ (وَقُتِلُوا وَقُتِلُوا) (٣٧٥) خفيفة بغير ألف • (لَا كُفْرَانَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ) أي لأسترنها عليهم في الآخرة فلا أوبخهم بها ولا أعاقبهم عليها (نَوَابَأَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) مصدر موكد عند البصريين ، وقال الكسائي : وهو منصوب على القطع ، وقال الفراء (٣٧٦) : هو مُفَسَّرٌ •

لَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ [١٩٦]

نهى مؤكد بالنون الثقيلة ، وقرأ ابن أبي إسحاق ويعقوب (لَا يَغُرُّكَ) بنون خفيفة •

مَتَاعٌ قَلِيلٌ ۝ [١٩٧]

أي ذلك متاع قليل أي ابتداء وخبر ، وكذا (مَاوَاهُمُ جَهَنَّمُ) وانجمع ماو •

لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ ۝ [١٩٨]

(٣٧٣) انظر تيسير الداني ٩٣ •

(٣٧٤) المصدر السابق •

(٣٧٥) مختصر ابن خالوية ٢٤ •

(٣٧٦) انظر معاني الفراء ٢٥١/١ •

سورة آل عمران

في موضع رفع بالابتداء ، وقرأ يزيد بن القعقاع (لكنّ الذين اتّقوا) (٣٧٧) بتشديد النون (نَزُلَا من عند الله) مثل ثواباً عند انصريين ، وقال الكسائي : يكون مصدراً وقال الفراء (٣٧٨) : هو مُفسّر ، وقرأ الحسن (نَزُلَا) (٣٧٩) باسكان الزاي وهي لغة تميم ، وأهل الحجاز وبنو أسد يثقلون •

وإنّ من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله •• [١٩٩]

اسم « إن » واللام توكيد • قال الضحاك (٣٨٠) : وما أنزل إليكم القرآن وما أنزل إليهم التوراة والإنجيل • قال الحسن : نزلت في النجاشي (٣٨١) (خاشعين لله) حال من المضمر الذي في يؤمن ، وقال الكسائي : يكون قطعاً من مَنْ لأنها معرفة وتكون قطعاً منْ وما أنزل إليهم • قال الضحاك : « خاشعين » أي أذلة •

يا أيّها الذين آمنوا اصبروا •• [٢٠٠]

أمر فلذلك حذفت منه النون (وصابروا ورابطوا) عطف عليه وكذا (واتّقوا الله) أي لا يكن وكذكّم الجهاد فقط اتقوا الله في جميع أموركم (لعلّكم تفلحون) أي لتكونوا على رجاء من الفلاح • قال الضحاك : الفلاح البقاء •

(٣٧٧) انظر مختصر ابن خالويه ٢٤ •

(٣٧٨) معاني الفراء ١/٢٥١ •

(٣٧٩) هي أيضاً قراءة مسلمة بن مـارب والاعمش • انظر مختصر ابن خالويه ٢٤ •

(٣٨٠) في ب ود زيادة « ما أنزل إليكم وما أنزل إليهم » •

(٣٨١) انظر البحر المحيط ٣/١٤٨ والنجاشي ملك الحبشة •

شرح إعراب سورة النساء بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يا أَيُّهَا النَّاسُ ٠٠ [١]

(يا) حرف ينادى به ، وقد يجوز أن يحذف إذا كان المنادى يُعْلَمُ بالنداء و (ايّ) نداء مفرودها تشبيه^(١) (الناس) نعت لأي لا يجوز نصبه على الموضع لأن الكلام لا يتم قبله إلا على قول المازني ، وزعم الأخفش : أن أياً موصولة بالنعت ولا تعرف الصلة إلا جملة (اتقوا ربكم) أمر فلذلك حذفت منه النون (الذي خَلَقَكُمْ) في ٤٤ب / موضع نصب على النعت (من نفس واحدة) أُنْتُتْ على اللفظ ، ويجوز في الكلام من نفس واحد ، وكذا (وخلق منها زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا) المذكر والمؤنث في التثنية^(٢) على لفظ واحد في العلامة وليس كذا^(٣) الجمع لاختلافه واتفاق التثنية • (واتقوا الله الذي تساءلون به)^(٤) هذه قراءة أهل المدينة بادغام التاء في السين ، وقراءة أهل الكوفة (تساءلون) بحذف التاء لاجتماع تاءين ولأن المعنى يُعرَفُ ومثله • إذ تَلَقَّوْنَهُ بِالْأَلْسِنِ ،^(٥)

(١) ب ، د : المتنبية •

(٢) في ب و د زيادة « سواء اي » •

(٣) ب ، د : كذلك •

(٤) انظر تيسير الداني ٩٣ •

(٥) « ية ١٥ - النور » •

سورة النساء

(والأرحام) عطف أي واتقوا الأرحام أن تقطعوها ، وقرأ إبراهيم وقتادة وحمزة (والأرحام)^(٦) بالخفض وقد تكلم التحويون في ذلك • فأما البصريون فقال رؤساؤهم : هو لحن لا تحلّ القراءة به ، وأما الكوفيون فقالوا : هو قبيح ولم يزيدوا على هذا ولم يذكروا علّة قبحه فيما علمته^(٧) • وقال سيويه^(٨) : لم يُعطَفْ على المُضمَرِ المخفوض لأنه بمنزلة التنوين وقال أبو عثمان المازني : المعطوف والمعطوف عليه شريكان لا يدخل في أحدهما إلا ما دخل في الآخر فكما لا يجوز مررتُ بزيد وبك وكذا^(٩) لا يجوز مررتُ بك وزيد ، وقد جاء في الشعر كما قال :

٩١ - فاليومَ قَرَبْتَ تَهْجُونَا وَتَشْتَمُنَا
فأذهبَ فَمَا بِكَ وَالْأَيَّامِ مِنْ عَجَبٍ^(١٠)

وكما قال :

٩٢ - وَمَا بَيْنَهَا وَالْكَعْبِ غُوطٌ نَفَانِفٌ^(١١)

-
- (٦) انظر تيسير الداني ٩٣ •
(٧) ب ، د : علمت •
(٨) الكتاب ٣٩١/١ •
(٩) ب ، د : كذلك •
(١٠) ورد الشاهد غير منسوب في : الكتاب ٣٩٢/١ ، شرح الشواهد للشنتمري ٣٩٢/١ ، شرح ابن عقيل رقم ٢٩٨ ، الخزانة ٣٣٨/٢ •
(١١) الشاهد لمسكين الدارمي وصدره « تعلق في مثل السواري سيوفنا » •
انظر ديوان مسكين الدارمي ٥٣ « وما بينها والكعب منا تنائف »
المقاصد النجوية ١٦٤/٤ « نعلق في مثل ٠٠ » واستشهد به غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ٢٥٣/١ ، ٨٦/٢ ، اشتقاق الله للزجاجي وقرر ٥٣ ب « والارض غول نفانف » تفسير الطبري ٢٢٦/٤ ، اللسان (غوط) ، الخزانة ٣٣٨/٢ (وفي ب الشاهد تمام) •

وقال بعضهم « والأرحام » قسم وهذا خطأ من المعنى والاعراب لأن الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدل على النصب روى شعبة عن عون بن أبي جحيفة عن المنذر بن جرير عن أبيه قال : كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم حتى جاء قوم من مصر حفاة عراة فرأيت وجه النبي صلى الله عليه وسلم يتغير لما رأى في (١٢) فأتتهم ثم صلى الظهر وخطب الناس فقال « يا أيها الناس اتقوا ربكم والأرحام ثم قال تصدق رجلٌ بديناره تصدق رجلٌ بدرهمه تصدق رجلٌ بصاع تمره » (١٣) وذكر الحديث فمعنى هذا على النصب لأنه حضهم على صلة أرحامهم ، وأيضاً فلو كان قسماً كان قد حذف منه لأن المعنى ويقولون بالأرحام أي ورب الأرحام ، ولا يجوز الحذف إلا أن لا يصح الكلام إلا عليه . وإيضاً فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم « من كان حالفاً فليحلف بالله » (١٤) فكما (١٥) لا يجوز أن تحلف إلا بالله كذا لا يجوز أن تستحلف إلا بالله فهذا (١٦) يرد قول من قال المعنى أسألك بالله وبالرحم ، وقد قال أبو إسحاق (١٧) : معنى « تَسَاءَلُونَ بِهِ » تطلبون حقوقكم به ولا معنى للخفض على هذا . والرحم مؤنثة ويقال : رَحِمٌ ورَحِمٌ ورَحِمٌ ورَحِمٌ . (إن الله كان عليكم رقيباً) قال ابن عباس أي حفيظاً . قال أبو جعفر : يقال : رَقَبَ الرجل وقد رَقَبْتُهُ

(١٢) ب : من

(١٣) مسلم - زكاة ٧٠ ، المعجم لونسنك ٢١٧/٣ .

(١٤) انظر الترمذي - النور ١٦/٧ ، ١٧ ، سنن ابن ماجه - باب ٢

حديث ٢٠٩٤ ، سنن ابن داود الايمان والنور - حديث ٣٢٤٩ ،

سنن الدرامي - نور ١٨٥/٢ .

(١٥) د : وكما .

(١٦) ب : وهذا

(١٧) اعراب القرآن ومعانيه للنحاس ورقة ٤٥٥ .

سورة النساء

رِقْبَةً وَرِقْبَانًا •

وَاتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ •• [٢]

مفعولان ولا يقال : يَتِيمٌ إِلَّا لِمَنْ [بلغ دون العشر ، وقيل : لا يقال : يَتِيمٌ إِلَّا لِمَنْ] (١٨) لم يبلغ الحلم (١٩) يروى (٢٠) عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى عليه وسلم قال « لَا يَتِيمٌ بَعْدَ بُلُوغِهِ » (٢١) (وَلَا تَتَّبِعُوا الْخَيْثَ بِالطَّيْبِ) أي لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَ الْيَتَامَى وَهِيَ مُحَرَّمَةٌ خَيْثُ (٢٢) وَتَدَعُوا الطَّيْبَ وَهُوَ مَا لَكُمْ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ أَي لَا تَجْمَعُوا بَيْنَهُمَا فَتَأْكُلُوهُمَا • (إِنَّهُ كَانَ حُبًّا كَبِيرًا) وقرأ الحسن (حَوْبًا) (٢٣) • قال الأخفش : وهي لغة بني تميم والحوبُ المصدر وكذا الحيابة والحوبُ الاسم (٢٤) • وقرأ ابنُ مُحِصِّنٍ (وَلَا تَتَّبِعُوا) (٢٥) أدغم التاء في التاء وجمع بين ساكنين ، وذلك جائز لأن

(١٨) ما بين القوسين زيادة من ب و د •

(١٩) في ب و د الزيادة « وقيل اليتيم في بني آدم موت الاب واليتيم في البهائم موت الام واليتيم النقصان • قال عمرو بن شاس : والا فسيرى مثلما سار راكلب

تيمم خمسا ليس في سيره يتيم

أي نقص •

(٢٠) ب ، د : وروى •

(٢١) انظر سنن أبي داود - الوصايا - حديث ٢٨٧٣ ، المعجم لونسنت ٢١٧/١ •

(٢٢) ب و د زيادة « عليكم » •

(٢٣) انظر : معاني الفراء ٢٥٣/١ ، مختصر ابن خالوية ٢٤ ، الاتحاف ١١٢ •

(٢٤) ب ، د الاثم •

(٢٥) مختصر ابن خالوية ٢٤ •

السّاكن الأول حرف مدّ ولين ، ولا يجوز هذا في قوله «نَارًا تَلَطَّى» (٢٦).

وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى ۖ [٣]

شرط أي إن خفتم ألا تعدلوا في مهورهم في النفقة عليهم .
(فانكحوا ما طاب لكم من النساء) فدلّ بهذا على أنه لا يقال : نساء
إلا لمن بلغ الحلم . وواحد النساء نسوة ولا واحد نسوة من لفظه ولكن
يقال : امرأة . ويقال : كيف جاءت « ما » للآدميين ففي هذا جوابان : قال :
الفراء (٢٧) : « ما » ههنا مصدر (٢٨) وهذا بعيد جداً ٤٥/أ لا يصح
فانكحوا الطيبة وقال البصريون : « ما » تقع للنسوة كما تقع « ما » لما لا يعقل
يقال : « ما عندك ؟ » فيقال : ظريف وكريم فالمعنى فانكحوا الطيب من
النساء أي الحلال وما حرّمه الله فليس بطيب . (مثنى ' وثلاث ' ور'باع)
في موضع نصب على البدل من « ما » ولا ينصرف عند أكثر البصريين في
معرفة ولا نكرة لأن فيه علتين إحداهما أنه معدول . قال أبو اسحاق :
والأخرى أنه معدول عن مؤنث وقال غيره : العلة أنه معدول يؤدّى
عن التكرير صحّ أنها لا تكتب وهذا أولى قال الله عز وجل « أولى
أجنحة مثنى ' وثلاث ' ور'باع » (٢٩) فهذا معدول عن مذكّر ، وقال
الفراء (٣٠) : لم ينصرف لأن فيه معنى الإضافة والألف واللام ، وأجاز
الكسائي والفراء صرفه في العدد على أنه نكرة ، وزعم الأخفش أنه إن
سمّى به صرفه في المعرفة والنكرة لأنه قد زال عنه العدل . (فانّ خِفْتُمْ)

(٢٦) آية ١٤ - الليل .

(٢٧) معاني الفراء ٢٥٣/١ ، ٢٥٤ .

(٢٨) في ب و د زيادة « قال أبو جعفر » .

(٢٩) آية ١ - فاطر .

(٣٠) انظر معاني الفراء ٢٥٤/١ .

في موضع جزم بالشرط (أَلَا تَعْدِلُوا) في موضع نصب بهختم (فواحدة) أي فانكحوا واحدة وقرأ الأعرج (فواحدة) بالرفع • قال الكسائي : التقدير فواحدة تُنقَعُ • (أو ما ملكتُ آيَمَانُكُمْ) عطف على واحدة • (ذَلِكْ أَذْنَى) ابتداء وخبره (أَلَا تَعْدِلُوا) في موضع نصب •

وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ •• [٤]

مفعولان الواحدة صَدَقَةٌ • قال الأخفش : وبنو تميم يقولون : صَدَقَةٌ والجمع صَدَقَاتُ (٣١) ، وان شئت فتحت (٣٢) ، وان شئت أسكت (٣٣) • قال المازني : يقال صَدَقَ المرأة بالكسر ولا يقال : بالفتح ، وحكى يعقوب وأحمد بن يحيى الفتح • (فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا) مخاطبة للأزواج وزعم الفراء (٣٤) أنه مخاطبة للأولياء لأنهم كانوا يأخذون الصداق ولا يُعْطُونَ المرأة منه شيئاً فلم يُبَحْ لهم منه الا ما طابت به نفس المرأة • قال أبو جعفر : والقول الأول أولى لأنه لم يَجْرِ للأولياء ذكر (نفساً) منصوبة على اليان ، ولا يجوز سيبويه (٣٥) ولا الكوفيون أن يتقدم ما كان منصوباً على اليان ، وأجاز المازني وأبو العباس أن يتقدم اذا كان العامل فعلاً وأنشد :

-
- (٣١) قرأ بها أبو واقد • انظر مختصر خالويه ٢٤ •
 (٣٢) عن قتادة • انظر المصدر السابق •
 (٣٣) قتادة وأبو السمال • انظر المصدر السابق •
 (٣٤) معاني الفراء ٢٥٦/١ •
 (٣٥) الكتاب ١٠٥/١ •

٩٣ - وما كان نفساً بالفراق تطيب^(٣٦)

وسمعت أبا اسحاق يقول : إنما الرواية « وما كان نفسي » .
(فكلُّوه هَنِيئاً مَرِيئاً) منصوب على الحال من الهاء . يقال : هَنُوْهُ
الطعامُ ومَرَوْهُ فهو هَنِيءٌ مَرِيءٌ على فَعِيل وهَنِيءٌ يَهْنَأُ فهو هَنِيءٌ
[على فَعَل ، والمصدر] ^(٣٧) على فَعَل ، وقد هَنَأْنِي ومرأني فإِنْ
أفردت قلتَ : أَمَرْتُ أُنِي بالألف .

ولا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ ۖ ۖ [٥]

روى^(٣٨) سالم الأفطس عن سعيد بن جبير « ولا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ
أَمْوَالَكُمُ » ^(٣٨) قال : يعنى اليتامى لا تُؤْتُوهُمْ أَمْوَالَهُمْ . كما قال : « ولا تقتلوا
أنفسكم » ^(٣٩) وهذا من أحسن ما قيل في الآية وشرحه في العربية
ولا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ الْأَمْوَالَ الَّتِي تَمْلِكُونَهَا وَيَمْلِكُونَهَا كَمَا قَالَ : « ونساء
الْمُؤْمِنِينَ » ^(٤٠) ، وروى اسماعيل بن أبي خالد عن أبي مالك « ولا تُؤْتُوا
السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُم » قال : أولادكم لا تعطوهم أَمْوَالَكُم فيفسدوها ويبقوا بلا
شيء ، وروى سفيان عن حُمَيْدٍ الْأَعْرَجِ عن مجاهد « ولا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ
أَمْوَالَكُم » قال : النساء . قال أبو جعفر : وهذا القول لا يصح ، إنما تقول

(٣٦) نسب الشاهد للمخبل السعدي في : اللسان (حبيب) وهو عجز
بيت صدره « اتهمجر ليلى بالفراق حبيبها ٠٠ » ، وفي : المقاصد
النحوية ٢٣٥/٢ نسب للمخبل ولاعشى همدان ولقيس بن الملوح .
واستشهد به غير منسوب في : اسرار العربية لابن الانباري ١٩٧
« اتهمجر سلمى ٠٠ » شرح ابن عقيل رقم ١٩٤ .

(٣٧) الزيادة من ب و د .

(٣٨ - ٣٩) ساقط من ب و د .

(٣٩) آية ٢٩ - النساء .

(٤٠) آية ٥٩ الاحزاب .

سورة النساء

العرب في النساء : سَفَّائِهِ وقد قيل « ولا تَوْتُوا السفهاء أموالكم » مخاطبة للأوصياء أُضيفت الأموال إليهم وإن كانت ليست لهم على السَّعة لأنها في أيديهم كما يقال : بُسِّرُ النخلة وماء البئر ، وقيل : « ولا تَوْتُوا السفهاء أموالكم » حقيقة أي لا تعطوهم الأموال التي تملكونها وهذا بعيد لأن بعده (وارزقوهم فيها واكسوهم وقلوا لهم قولاً معروفاً) مصدر ونعته .
قرأ إبراهيم النخعي (ولا تَوْتُوا السفهاء أموالكم للاتي جعلَ الله لكم) على جمع التي ، وقراءة العامة (التي) على لفظ الجماعة . قال الفراء (٤١) : الأكثر في كلام العرب النساء اللواتي والأموال التي وكذلك غير الأموال .
قرأ أهل الكوفة (قِيَاماً) وقرأ أهل المدينة (قِيَمًا) (٤٢) ، وقرأ عبدالله بن عمر (قِيَاماً) (٤٣) / ٤٥ ب / ، زعم الفراء والكسائي أن قِيَاماً مصدر أي ولا تَوْتُوا السفهاء أموالكم التي تصلحُ بها أموركم فتقومون بها قِيَاماً ، وقال الأخفش : المعنى قائمة بأموركم يذهب الى أنه جمع و قِيَمًا وقِيَاماً عند الكسائي والفراء بمعنى قِيَاماً ، وقال البصريون : قِيم جمع قيمة أي جعلها الله قيمة للأشياء .

.. فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا .. [٦]

وقرأ أبو عبدالرحمن السلمي (رَشَدًا) (٤٤) ، وهو مصدر رَشَدَ ورُشْدٌ مصدر رَشَدَ وكذا (٤٥) الرشاد . (ولا تأكلوها إسرافاً) مفعول

(٤١) انظر معاني الفراء ٢٥٧/١ .

(٤٢) انظر تيسير الداني ٩٤ .

(٤٣) مختصر ابن خالويه ٢٤ .

(٤٤) وهي أيضا قراءة عيسى وأبي السمال . انظر مختصر ابن خالوية ٤٤ .

(٤٥) ب ، د : وكذلك .

سورة النساء

من أجله ، وقد يكون مصدراً في موضع الحال (وبيداراً) عطف عليه (أنْ يكبروا) في موضع نصب ببيدار ، (ومن كان غنياً فليستعفف) شرط وجوابه ، وكذا (ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف فاذا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ) يجازى بإذا في الشعر لأنها تحتاج إلى جواب ، ولا يليها إلا الفعل مظهراً أو مضمراً ولم يجاز بها في غير الشعر عند الخليل وسيبويه^(٤٦) ، لأن ما بعدها مخالف لما بعد حروف الشرط لأنه مُحَصَّل • قال الخليل : تقول آتاك إذا احمرَّ البسرُ ولا تقول : إن احمرَّ البسرُ •

للرجالِ نصيبٌ مما تركَ الوالدانِ والأقربونَ •• [٧]

في موضع رفع بالابتداء أو بالصفة • (مما قلَّ منه أو كثرَ نصيباً مفروضاً) قال أبو اسحاق^(٤٧) : « نصيباً مفروضاً » نصب على الحال ، وقال الأخفش والفراء^(٤٨) : هو مصدر كما تقول : فرضا ولو كان غير مصدر لكان مرفوعاً على النعت لنصيب •

وإذا حضرَ القسمةَ أولو القربى واليتامى والمساكينُ فازروهمُ

منه •• [٨]

يعد أن يكونَ هذا على الندب لأن الندب لا يكون إلا بدليل أو إجماع أو توقيف فأحسن ما قيل فيه أن الله جل وعز أمر إذا حضر أولو القربى ممن لا يرث أن يعطيه من يرث شكراً لله جل وعز على تفضيله إياه •

(٤٦) الكتاب ٤٣٣/١ •

(٤٧) اعراب القرآن ومعانيه ٤٦٧ •

(٤٨) معاني الفراء ٢٥٧/١ •

وَلْيَخْشَ ٥٠ [٩]

جزم بالأمر فلذلك حذفت منه الألف • قال سيويه : لثلا يشبه
المجزوم ' المرفوع ' والمنصوب ، وأجاز الكوفيون حذف اللام مع (٤٩)
الجزم ، وأجاز ذلك سيويه في الشعر وأئشد الجميع :

٩٤ - محمد ' تَفَدَّ نَفْسَكَ كُلُّ نَفْسٍ
إِذَا مَا خِفَتْ مِنْ أَمْرِ تَبَالًا (٥٠)

وزعم أبو العباس : أن هذا لا يجوز لأن الجازم لا يُضْمَرُ •

إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا ٥٠ [١٠] اسم ان والخبر
(إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا) وقرأ ابنُ عامر وعاصم في رواية ابن
عباس (وَسَيُصَلُّونَ) (٥١) على ما لم يسم فاعله ، وقرأ أبو حيوة
(وَسَيُصَلُّونَ) (٥٢) على التكرير •

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ ٥٠ [١١]

خبر فيه معنى الإلزام ثم بيّن الذي أوصاهم به فقال : (لِلذَّكَرِ
مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِي) « مثل » رفع بالابتداء أو بالصفة ، ويجوز النصب
في غير القرآن على اضممار فعل • (فَاِنْ كُنَّ نِسَاءً) خبر كان أي فان
كان الأولاد نساءً (فَوْقَ اثْنَتَيْنِ) قال أبو جعفر : قد ذكرنا فيه أقوالاً (٥٣) :
منها أن فوقاً زائدة وهو خطأ لأن الظروف ليست مما يزداد لغير معنى ،

(٤٩) ب ، د : و •

(٥٠) مر الشاهد ٦٥ •

(٥١) انظر تيسير الداني ٩٤ •

(٥٢) انظر مختصر ابن خالويه ٢٤ •

(٥٣) انظر معاني ابن النحاس ورقة ٦٣ أ ، ب •

ومنها الاحتجاج للاخوات ولا حجة فيه لأن ذلك إجماع فهو مسلم لذلك ،
ومنها أنه إجماع وهو مردود لأن الصحيح عن ابن عباس أنه أعطى البنين
النصف لأن الله جل وعز قال : « فإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا
مَا تَرَكَ » قال : فلا أُعطى البنتين الثلثين ، ومنها أن أبا العباس قال : في
الآية ما يدل على أن للبنتين الثلثين قال لما كان للواحد مع الابن الواحد
الثلث علمنا أن للابنتين الثلثين وهذا الاحتجاج عند أهل النظر غلط لأن
الاختلاف في البنتين وليس في الواحدة فيقول مخالفه إذا ترك ابنتين وابناً
فللبنتين النصف فهذا دليل على أن هذا فرضهما وأقوى الاحتجاج في أن
لبنتين الثلثين الحديث المروي^(٥٤) . لغة أهل الحجاز وبني أسد الثلث
والرُّبُع إلى العُشُر ، ولغة بني تميم وربعة الثلث باسكان اللام إلى
العُشُر ، ويقال : ثَلَّثْتُ الْقَوْمَ أَثْلَثُهُمْ ، وَثَلَّثْتُ الدَّرَاهِمَ أَثْلَثُهَا
إِذَا أَتَمَمْتُهَا ثَلَاثَةً وَأَثْلَثْتُ هِيَ إِلَّا أَنَّهُمْ قَالُوا فِي ٤٦/ المائة والألف :
مَآئِيهَا^(٥٥) وَأَمَّاتُ وَآلَفْتُهَا وَأَلَفْتُ^(٥٥) . (وإن كانت واحدة
فَلَهَا النِّصْفُ) وهذه قراءة حسنة أي وإن كانت المولودة واحدة مثل
« فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً » ، وقرأ أهل المدينة (وإن كانت واحدة)^(٥٦) تكون
كانت بمعنى وَقَعَتْ مِثْلَ كَانَ الْأَمْرُ ، وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي
(فَلَهَا النِّصْفُ) وقرأ أهل الكوفة (فَلَامَهُ الثُّلُثُ)^(٥٧) وهذه لغة
حكاها سيويوه^(٥٨) . قال الكسائي : هي لغة كثير من هوازن وهذيل .

(٥٤) ذكره في كتابه معاني القرآن ورقة ٣٦ ب عن جابر بن عبد الله فسي
اعطاء النبي البنتين الثلثين .

(٥٥-٥٥) في ب و د « أمأيتها وآلفتها هي وآلفت »

(٥٦) قراءة نافع . انظر تيسير الداني ٩٤ ، البحر المحيط ٣/ ١٨٢ .

(٥٧) انظر تيسير الداني ٩٤ ، الحجة لابن خالوية ٩٥ .

(٥٨) الكتاب ٢٧٢/٢ .

سورة النساء

قال أبو جعفر: لما كانت اللام مكسورة وكانت منصلة بالحرف كـ هو اضمّة بعد كسرة فابدلوا من الضمة كسرة لأنه ليس في الكلام فِعْلٌ ومن ضم جاء به على الأصل ولأن اللام تنفصل لأنها داخلة على الاسم • قرأ مجاهد وعاصم وابن كثير (من بعد وَصِيَّةٍ يُوصِيْ بِهَا أَوْ دِينَ) (٥٩) على ما لم يسم فاعله وقرأ الحسن (يُوصِيْ بِهَا) (٦٠) على التكرير (فَرِيضَةً) مصدر (إِنَّ اللَّهَ) اسم إن (كَانَ عَلِيماً) خبر كان واسم كان فيها مضمير والجملة خبر إن ، ويجوز في غير القرآن « إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً حَكِيماً » على إلغاء كان • وأهل التفسير يقولون : معنى كان عليماً حكيماً لم يزل ومذهب سيبويه (٦١) أنهم رأوا حكمة وعلماً ف قيل لهم : إن الله كان كذلك وقال أبو العباس : ليس في قوله « كَانَ » دليل على نفي الحال والمستقبل ، وقيل : « كان » يخبر بها عن الحال كما قال جل وعز « كَيْفَ تَكْلِمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيّاً » (٦٢) •

ولكم نِصْفُ ما تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ •• [١٢]

ابتداء أو بالصفة • قال الأخفش سعيد في (وإن كان رَجُلٌ يُورَثُ كِلَالَةً) (إِنَّ شَيْئًا نَصَبَتْ كِلَالَةً عَلَى أَنَّهُ خَيْرُ كَانَ ، وَإِنْ شَيْئًا جَعَلَتْ كَانَ بِمَعْنَى وَقَعَ وَجَعَلَتْ يُورَثُ صِفَةً لِرَجُلٍ وَكِالَةً نَصَبَ عَلَى الْحَالِ كَمَا تَقُولُ : يَضْرَبُ قَائِماً • قال أبو جعفر : تكلم الأخفش على أن الكِلَالَةَ هُوَ الْمَيْتُ فَإِنْ كَانَ لِلوَرِثَةِ قَدَرَتُهُ ذَا كِلَالَةٍ • (أَوْ امْرَأَةً) ويقال مَرَاةً وَهُوَ الْأَصْلُ (وَلَهُ أَخٌ) الْأَصْلُ أَخَوٌ يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ أَخَوَانِ

-
- (٥٩) في تيسير الداني ٩٤ هي قراءة ابن كثير وابن عامر وأبي بكر •
 (٦٠) قرأ أيضاً أبو الدرداء وأبو رجاء • مختصر ابن خالويه ٢٥ •
 (٦١) ورد قول سيبويه هذا في أعراب القرآن ومعانية للزجاج ٤٧٧ •
 (٦٢) آية ٢٩ - مريم •

سورة النساء

فَحُذِفَ مِنْهُ وَغَيِّرَ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ • وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ حُذِفَ مِنْهُ لَتَشَبَّهَتْ (٦٣) ، وَالْأَصْلُ فِي «أُخْتِ أَخَوَةٍ» • قَالَ الْفَرَاءُ : ضَمَّ أَوَّلَ أُخْتٍ لِأَنَّ الْمَحذُوفَ مِنْهَا وَاوَّ وَكُسِرَ أَوَّلُ بِنْتٍ لِأَنَّ الْمَحذُوفَ مِنْهَا يَاءٌ • (فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ) (ابْتِدَاءٌ أَوْ بِالصِّفَةِ) (غَيْرَ مُضَارٍّ) نَصَبَ عَلَى الْحَالِ أَيْ يُوصِي بِهَا غَيْرَ مُضَارٍّ وَيَتَنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْمُوصَى بِأَكْثَرِ مِنَ الثُّلَثِ مُضَارٌّ (وَصِيَّةٌ) (مَصْدَرٌ) (وَاللَّهُ عَلِيمٌ) (أَيْ بِمَنْ أَطَاعَهُ) (حَكِيمٌ) (أَيْ عَمَّنْ عَصَاهُ فَأَمَّا قَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ « إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا » فَقِيلَ مَعْنَاهُ « عَلِيمًا » بِمَا لَكُمْ فِيهِ مِنَ الْمَصْلَحَةِ « حَكِيمًا » بِمَا قَسَمَ مِنْ هَذِهِ الْأَمْوَالِ ، وَقَالَ الْحَسَنُ : « إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا » بِخَلْقِهِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُمْ « حَكِيمًا » بِمَا يَدْبِرُهُمْ بِهِ •

تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ •• [١٣]

ابْتِدَاءٌ وَخَبَرٌ • (وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) (شَرْطٌ) (يُدْخِلُهُ) (مَجَازَاةً ، وَيَجُوزُ فِي الْكَلَامِ يَدْخُلُهُمْ عَلَى الْمَعْنَى ، وَيَجُوزُ وَمَنْ يُطِيعُونَ) (٦٤) •

وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نَسَائِكُمْ •• [١٥]

ابْتِدَاءٌ ، وَالْخَبَرُ (فَاسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ) وَلَا يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ اللَّاتِي إِلَّا النِّسَاءُ • (فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ) • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : قَدْ بَيَّنَّا أَنَّ هَذَا مَنْسُوخٌ فَإِنَّ الْمَرْأَةَ كَانَتْ إِذَا زَنَتْ حُبِسَتْ فَنُسِخَ ذَلِكَ بِحَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « قَدْ جَعَلَ اللَّهُ

(٦٣) ب ، د : لتشبهت •

(٦٤) في ب و د زيادة « على المعنى »

سورة النساء

لَهُنَّ سِيْلَا^(٦٥)، ولولا الحديث لكان الحبس واجباً مع الضرب ونُسِخَ
عن الزانية الْمُحْصَنَةِ الحبسُ بِالرَّجْمِ ، والرجمُ سُنَّةٌ فَقَدْ نُسِخَ
القرآنَ بلا مَدْفَعٍ •

واللذانِ يَأْتِيَانِهَا مِنْكُمْ ٠٠ [١٦]

الأولى أن يكونَ هذا للرجلين فأما أن يكونَ للرجل والمرأة على
أن يَغْلِبَ المذكر على المؤنث فبعيد لأنه^(٦٦) لا يخرج الشيء الى المجاز
ومعناه صحيح في الحقيقة • وزعم قوم أن قوله (فاذوهما) منسوخ وقيل ،
وهو أولى : إنه ليس بـ/٤٦ب/ بمنسوخ وانه واجب أن يؤذَيَا : بالتوبيخ
فيقال لهما : فَجَرْتُمَا وَفَسَقْتُمَا وخالفتما أمر الله جل وعز •

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ٠٠ [١٧]

قيل : هذا لكل من عمل ذنباً ، وقيل : هذا لمن جهل فقط والتوبة لكل
من عمل ذنباً في موضع آخر •

وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ
أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ ٠٠ [١٨]

قال أبو جعفر : الآية مشكلة والاعراب يُبَيِّنُ معناها فقوله جل وعز
(ولا الذينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ) عطف على الذينَ يَعْمَلُونَ
السيئاتِ • وفي معناه ثلاثة أقوال : فأكثر الناس على أن معنى السيئات ههنا

(٦٥) انظر الناسخ والمنسوخ لابن النحاس ٩٦ ، ٩٧ • ففيه تفصيل
لهذه المسألة وانظر الترمذي ، الحدود ٢٧٠/٦ ، المعجم لونسك
٤٠٧/١ •

(٦٦) في أ « الا أنه » فأنبت ما في ب ، دلالة أقرب •

سورة النساء

لِمَا دُونَ الْكُفْرِ أَيْ لَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِمَنْ عَمِلَ دُونَ الْكُفْرِ مِنَ السَّيِّئَاتِ
ثُمَّ تَابَ عِنْدَ الْمَوْتِ وَلَا لِمَنْ مَاتَ كَافِرًا فَتَابَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَيَجُوزُ أَنْ
يَكُونَ مَعْنَى « وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ » وَلَا الَّذِينَ يَقَارِبُونَ الْمَوْتَ ، وَقِيلَ : الَّذِينَ
يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ الْكَفَّارَ وَغَيْرَهُمْ ثُمَّ خَصَّ الْكَفَّارَ كَمَا قَالَ جَلَّ وَعَزَّ
« فِيهِمَا فَالْكُفْرُ » وَنَحْلُ « وَرَمَانٌ » (٦٧) ، وَقَوْلُ ثَالِثٍ يَكُونُ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ
السَّيِّئَاتِ الْكَفَّارَ فَيَكُونُ الْمَعْنَى وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلْكَفَّارِ الَّذِينَ يَتُوبُونَ عِنْدَ الْمَوْتِ
وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كَفَّارٌ •

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ
كُرْهًا (٦٨) •• [١٩]

« أَنْ » فِي مَوْضِعِ رَفْعِ أَيْ وَرِاثَةِ النِّسَاءِ وَ « النِّسَاءُ » مَنْصُوبَاتٌ عَلَى
أَحَدٍ مُضِيِّينَ يَكُونُ بِمَعْنَى أَنْ تَرِثُوا مِنَ النِّسَاءِ كَمَا قَالَ « وَإِذَا كَالُوهُمْ » (٦٩)
وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى : لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَمَا تَرِثُوا (٧٠)
الْأَمْوَالَ وَقَدْ رُوِيَ جَمِيعًا فِي التَّفْسِيرِ • رَوَى أَبُو صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ :
لَمَّا مَاتَ أَبُو قَيْسِ بْنِ الْأَسْلَتِ جَاءَ ابْنُهُ فَأَلْقَى عَلَى امْرَأَةِ أَبِيهِ رِدَاءَهُ وَقَالَ :
قَدْ وَرِثْتُهَا كَمَا وَرِثْتُ مَالَهُ وَكَانَ هَذَا حُكْمُهُمْ فَإِنْ شَاءَ دَخَلَ بِهَا بِسَلَا
صَدَاقٍ وَإِنْ شَاءَ زَوَّجَهَا وَأَخَذَ صَدَاقَهَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كُرْهًا » وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى كَانَ الرَّجُلُ

(٦٧) آيَةُ ٦٨ - الرَّحْمَنُ •

(٦٨) هَذِهِ قِرَاءَةُ حَمْزَةٍ وَالْكَسَائِيُّ وَبَاقِي السَّبْعَةِ بَفَتْحِ الْكَافِ • انْظُرْ

تَيْسِيرَ الدَّانِي ٩٥ •

(٦٩) آيَةُ ٣ - الْمُطْفَفِينَ •

(٧٠) كَذَا فِي الْأَصْلِ وَبِوَدِّ « تَرِثُوا » دُونَ نَوْنِ الرِّفْعِ وَأَطْنِ الصَّوَابِ

بِاثْبَاتِهَا •

سورة النساء

يتزوج المرأة فإذا مات عنها قبل أن يدخل بها منعها ابنه من التزويج حتى يرث منها (كُرْهًا) مصدر في موضع الحال • (وَلَا تَعْضَلُوهُنَّ) يجوز أن يكون معطوفاً وفي قراءة عبدالله (وَلَا أَنْ تَعْضَلُوهُنَّ)^(٧١) ويجوز أن يكون « كرهاً » تمام الكلام ثم ابتداء النهي فقال : « ولا تعضلوهن » وذلك أن يكون عند الرجل امرأة لا يريد لها فيعضلها أي لا يطلقها لتفتدي منه فذلك محظور عليه قال ابن السلمي نزلت « لا يحل لكم أن ترموا النساء كرهاً » في أمر الجاهلية ونزلت « ولا تعضلوهن » في أمر الإسلام ، وقال ابن سيرين وأبو قلابة لا يحل له أن يأخذ منها فدية إلا أن يجدها على بطنها رجلاً قال الله جل وعز (إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ) وقال الضحاك وقتادة : الفاحشة الميئة الشوز أي فإذا نشزت كان له أن يأخذ الفدية ، وقول ثالث « إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ » إلا أن يزني فيحبسن في البيوت فيكون هذا قبل النسخ « وأن » في موضع نصب على جميع الأقوال لأنها استثناء ليس من الأول •

•• تَأْخُذُوهُ بِهِتَانًا •• [٢٠]

مصدر في موضع الحال (وإثماً) معطوف عليه (مُبَيَّنَةً) من نعته • وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض •• [٢١]

• جملة في موضع الحال •

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ •• [٢٢]

استثناء ليس من الأول (إنه كان فاحشة) خبر كان ، ويجوز الرفع على الغاء « كان » في غير القرآن • (وساء سبيلاً) منصوب على البيان •

(٧١) انظر معاني الفراء ٢٥٩/١ •

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ۝ [٢٣]

جمع أُمِّهَةٍ يقال : أمّ وأُمِّهَةٌ بمعنى واحد وجاء القرآن بهما •
 (أُمَّهَاتُكُمْ) اسم ما لم يُسَمَّ فاعله يقوم مقام الفاعل • قال محمد بن يزيد :
 'لأنه مع الفعل جملة كالفاعل وَلَا يَسْتَعْنِي عنه الفعل كما لَا يَسْتَعْنِي
 عن الفاعل • (وَبَنَاتُكُمْ) عطف ، جمع ' بَنَة ' والأصل بَنِيَّةٌ والمستعمل
 ابنةٌ وَبَنَتْ • قال الفراء : كسرت الباء من بنت / ١٤٧/ لتدلّ الكسرة على
 حذف الياء • (وَأَخَوَاتُكُمْ) عطفٌ جمعٌ أَخَوَاتٌ (وَعَمَاتُكُمْ) عطف
 عليه الى قوله (وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ) « أَنْ » في موضع رفع أي
 وحُرِّمَ عليكم الجمع بين الأختين (إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ) استثناء ليس من
 الأول •

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ ۝ [٢٤]

عطف وقد بيّنا^(٧٢) أنهن ذواتُ الأزواج • يقال : امرأةٌ
 مُحْصَنَةٌ أي متزوجةٌ ومُحْصَنَةٌ أي حُرّةٌ ومنه « وَالْمُحْصَنَاتُ
 مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ »^(٧٣) ومُحْصَنَةٌ
 ومُحْصَنَةٌ وَحَصَانٌ أي عفيفةٌ كما قال حسان بن ثابت في عائشة رضي
 الله عنها^(٧٤) :

٩٥ - حَصَانٌ رَزَانٌ مَا تُزَنُّ بِرِيْبَةٍ

وَتُصْبِحُ غُرْتِيْ مِنْ لُحُومِ الْغَوَافِلِ^(٧٥)

(٧٢) بين ذلك في كتابه معاني القرآن ورقة ٦٦ ب •

(٧٣) آية ٥ - المائدة •

(٧٤) في ب و د « رحمة الله عليها » •

(٧٥) انظر ديوان حسان بن ثابت ٣٢٤ •

سورة النساء

وأصل هذا من قولهم مَدِينَةٌ حَصِينَةٌ أي منيعة فالمحصنة ذات الزوج قد منعها زوجها أن تزوج^(٧٦) غيره والمُحْصِنَةُ الحرة لأن الإحصان يكون بها والعفيفة المتتعة من الفسق • (إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) استثناء من موجب (كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ) مصدر على قول سيويه نصبا ، وقيل : هو إغراء أي الزموا كتاب الله ويجوز الرفع أي هذا فرض الله • (وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَّرَاءَ ذَلِكَ) أي كتب الله ذلك عليكم وَأَحِلَّ لَكُمْ وَيَقْرَأُ (وَأُحِلَّ لَكُمْ)^(٧٧) رداً على حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ (مَا وَّرَاءَ ذَلِكَ) مفعول • (أَنْ تَبْتَغُوا) بدل من « ما » ، ويجوز أن يكون المعنى لأن وتحذف السلام فتكون « أن » في موضع نصب أ وخفض • (مُحْصِنِينَ) نصب على الحال (فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ) شرط ، والجواب (فَاتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ فَرِيضَةً) مصدر •

ومن لم يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً •• [٢٥]

مفعول (أَنْ يَنْكِحَ) في موضع نصب أي الى أن ينكح (المُحْصَنَاتِ) الحرائر ولا الإماء فما ملكت أيمانكم فلينكح من هذا الجنس • (بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ) ابتداء وخبر ويجوز أن يكون مرفوعاً ينيكح بعضكم من بعض أي فلينكح هذا فتاة هذا فيكون مقدماً ومؤخراً أي فمن لم يستطع منكم طويلاً أن ينكح المحصنات المؤمنات فلينكح بعضكم من بعض من فِتْيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ

(٧٦) ب ، د : أن تتزوج •

(٧٧) هي قراءة السبعة سوى حمزة والكسائي • انظر الداني ٩٥ ، الحجة لأبن خالويه ٥٨ (غير منسوبة) •

(٧٨) قراءة حفص وحمزة والكسائي • انظر تيسير الداني ٩٥ •

و « بضعكم » مرفوع بهذا^(٧٩) التأويل محمول على^(٨٠) المعنى • (فَاِذَا
أَحْصَيْنَ) صحيحة^(٨١) عن ابن عباس وفسرها تَزُوجُنَ ، وقال ابن
مسعود : « فَاِذَا أَحْصَيْنَ » أي أَسْلَمْنَ ، وقال عاصم الجحدري « فَاِذَا
أَحْصَيْنَ »^(٨٢) أي أَحْصَيْنَ أَنْفُسَهُنَّ • وهذا أحسن ما قيل في هذه القراءة ،
وقال هارون القاري : حدثني مَعْمَرُ قال : سألت الزهري عن قوله
« فَاِذَا أَحْصَيْنَ » أو « أَحْصَيْنَ » فقال : القراءة « أَحْصَيْنَ » ومعنى أَحْصَيْنَ
عَفَفْنَ : وقيل : أَسْلَمْنَ • قال أبو جعفر : وهذا غير معروف عن الزهري إلا من
هذا الطريق ولا يصح له معنى لا يكون فَاِذَا عَفَفْنَ (فَاِنْ أَتَيْنَ
بِفَاحِشَةٍ) وكذا يبعد (مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ) فَاِذَا أَسْلَمْنَ
والصحيح ما رواه يونس عن الزهري قال : سألت عن الأمة تزني فقال :
إِذَا كَانَتْ مَتْرُوجَةً جُلِدَتْ بِالْكِتَابِ فَاِذَا كَانَتْ غَيْرَ مَتْرُوجَةٍ جُلِدَتْ
بِالسُّنَّةِ ، وروى مَعْمَرُ عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن أبي هريرة
وزيد بن خالد الجهني أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سئل عن الأمة
التي لم تُحْصَ صَنٌ فقال : « إِنْ زَنَتْ فَاجْلِدُوهَا ثُمَّ إِنْ زَنَتْ فَاجْلِدُوهَا
ثُمَّ إِنْ زَنَتْ فَاجْلِدُوهَا ثُمَّ قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ أَوْ الرَّابِعَةِ وَيَعْوَهَا وَلَوْ بِضْفِيرٍ »^(٨٣)
فهذا يُبَيِّنُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لما أَوْجَبَ عَلَى الْأَمَةِ إِذَا زَنَتْ وَقَدْ تَزَوَّجَتْ
نِصْفَ حَدِّ الْحُرَّةِ أَشْكَلَ عَلَيْهِمْ أَمْرَهَا إِذَا لَمْ تَتَزَوَّجْ فَسَأَلُوا عَنْهُ فَأُجِيبُوا
أَنَّ عَلَيْهَا مَا عَلَى الْمَتْرُوجَةِ فَتَبَيَّنَ مِنْ هَذَا أَنَّ الْأَحْصَانَ هُنَا التَّزْوِيجُ ، وَقَدْ

(٧٩) ب ، د : به •

(٨٠) ب ، د : في •

(٨١ - ٨١) ساقط من ب و د • قراءة حمزة والكسائي بفتح الهمزة

والصاد والباقون بضم الهمز وكسر الصاد • تيسير الداني ٩٥

(٨٢) انظر سنن أبي داود - الحدود - حديث ٤٤٦٩ ، ٤٤٧٠ ، ابن

ماجة - الحدود - حديث ٢٥٦٥ ، ٥٢٦٦ ، المعجم لونسك ٣٤٦/٢

سورة النساء

قيل : إن المعنى فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب يعنى به المتزوجات وأن على /٤٧ب/ المتزوجة الحرة إذا زنت ضَرْبَ مائَةٍ بكتاب الله جل وعز والرجم بِسُنَّةِ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والرجم لا يَتَبَقَّضُ فوجب أن يكون عليها نصف الجلد • (وأنْ تَصْبِرْ وا خَيْرٌ لَكُمْ) ابتداء وخبر أي والصبر خير لكم (والله غفورٌ رحيمٌ) ابتداء وخبر •

يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَجْمَعًا وَيُطَهِّرَ الْفِرَاقَ

أي لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَجْمَعًا وما يحلّ لكم وما يحرمّ عليكم وقال بعد هذا^(٨٣) « يريد الله أن يُخَفِّفَ عَنْكُمْ ، فجاء هذا بأنّ الأول باللام فقال الفراء^(٨٤) : العرب تأتي باللام على معنى كى في موضع أن في أردت وأمرت فيقولون : أردت أن تفعل وأردت لَتَفْعَلْ لأنهما يَطْلُبَانِ المستقبل ، ولا يجوز ظننت لَتَفْعَلْ لأنك تقول : ظننت أن قد قُمتَ • قال أبو اسحاق^(٨٥) : وهذا خطأ ولو كانت اللام بمعنى « أن » لدخلت عليها لام أخرى كما تقول : جئت كى تُكْرِمَنِي ثم تقول : جئت لَتُكْرِمَنِي وأنشدنا^(٨٦) :

(٨٣) ب ، د : بعدها •

(٨٤) جاء في معاني الفراء ١/ ٢٦١ •

(٨٥) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٤٩٧ •

(٨٦) في ب و د زيادة « أبو اسحاق ابراهيم بن السرى الزجاج » •

سورة النساء

٩٦ - أَرَدْتُ لِكَيْمَا يَعْلَمَ النَّاسُ أَنَّهَا
سَرَاوِيلُ قَيْسٍ وَالْوُقُودُ شُهُودٌ (٨٧)

قال : والتقدير أراد به لِيُيَسِّنَ لَكُمْ • قال أبو جعفر : وزاد الأمر على هذا حتى سماها بعض القراء لام « أَنْ » وقيل : المعنى يريد الله هذا من أجل أن يبينَ لكم مثل « وَأُمرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ » (٨٨) (وَيَهْدِيَكُمْ سُنْنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ) قال بعض أهل النظر : في هذا دليل على أن كل ما حرَّم قبل هذه الآية علينا قد حرَّم على من كان قبلنا • قال أبو جعفر : وهذا غلط لأنه قد يكون المعنى وَيُسِّنَ لَكُمْ أَمْرَ مَنْ قَبْلَكُمْ ممن كان يجتنب ما نُهيَ عنه ، وقد يكون يُسِّنَ لَكُمْ كما بَيَّنَّ لِمَنْ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ (٨٩) وَلَا (٩٠) يُؤْمَى به إلى هذا بعينه •

والله يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ •• [٢٧]

ابتداء وخبر وأن في موضع نصب بيريد وكذا (يُرِيدُ الله أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ) [آية ٢٨] (وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ) اسم ما لم يُسَمَّ

(٨٧) جاء في الكامل للمبرد ٤٥٦/٢ أنه قال قيس بن سعد بن عبادة في حاضرة معاوية وروى كما يأتي :
أردت لكيما يعلم الناس انها

سراويل قيس والوقود شهود

وان لا يقولوا غاب قيس وهذه

سراويل عادى نمته تمود

اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٤٩٧ وفي المخصص ١٧/١٥ ذكر
البيتان دون نسبة •

(٨٨) آية ١٥ - الشوري •

(٨٩) في أ « الاشياء » تصحيف واثبت ما في ب و د •

(٩٠) د : فلا •

سورة النساء

فَاعْلَمْ^(٩١) (ضَعِيفًا) عَلَى الْحَال • وَمَعْنَاهُ أَنَّ هَوَاهُ يَسْتَمِيلُهُ وَشَهْوَتُهُ وَغَضَبُهُ يَسْتَخْفِقَانِهِ وَهَذَا أَشَدُّ الضَّعْفِ فَاحْتَاجُ إِلَى التَّخْفِيفِ •

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ۝ [٢٩]

أَيُّ بِالظُّلْمِ وَيَدْخُلُ فِي هَذَا الْقِمَارُ وَكُلُّ مَا نُهِيَ عَنْهُ (إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ)^(٩٢) هَذِهِ قِرَاءَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَأَبِي عَمْرٍو ، وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ (تِجَارَةً) بِالنَّصَبِ • وَهُوَ اخْتِيَارُ أَبِي عُبَيْدٍ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : النَّصَبُ بَعِيدٌ مِنْ جِهَةِ الْمَعْنَى وَالْأَعْرَابُ • فَأَمَّا الْمَعْنَى فَإِنَّ هَذِهِ التِّجَارَةَ الْمَوْصُوفَةَ لَيْسَ فِيهَا أَكْلُ الْأَمْوَالِ بِالْبَاطِلِ فَيَكُونُ النَّصَبُ ، وَأَمَّا الْأَعْرَابُ فَيُوجِبُ الرِّفْعَ لِأَنَّ « أَنْ » هُنَا فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ لِأَنَّهَا اسْتِثْنَاءٌ لَيْسَ مِنَ الْأَوَّلِ « وَتَكُونُ » صَلَتْهَا ، وَالْعَرَبُ تَسْتَعْمِلُهَا هُنَا بِمَعْنَى وَقَعَ فَيَقُولُونَ : جَاءَنِي الْقَوْمُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ زَيْدٌ وَلَا يَكَادُ النَّصَبُ يُعْرَفُ • (وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) نَهْيٌ (إِنْ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا) أَيُّ بِفِرْحَمَتِهِ نَهَاكُمْ عَنْ هَذَا وَمَنْعَ بَعْضَكُمْ مِنْ بَعْضٍ •

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ۝ [٣٠]

أَيُّ مَنْ يَقْتُلُ نَفْسَهُ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى مَنْ يَفْعَلُ شَيْئًا مِمَّا تَقَدَّمَ « النَّهْيُ عَنْهُ » (فَسَوْفَ نُصَلِّيهِ نَارًا) حُذِفَتِ الضَّمَّةُ مِنَ الْيَاءِ لِثِقَلِهَا • (وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا) اسْمُ كَانَ وَخَبَرُهَا •

إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ ۝ [٣١]

(٩١) فِي ب و د زِيَادَةُ « وَقُرِءَ » (وَخُلِقَ) أَيُّ وَخُلِقَ اللَّهُ « (وَهِيَ قِرَاءَةُ ابْنِ عَامِرٍ وَمُجَاهِدٍ • انْظُرْ مُخْتَصَرُ ابْنِ خَالَوَيْهِ ٢٥) •
(٩٢) انْظُرْ تَيْسِيرَ الدَّانِي ٩٥ •

سورة النساء

جمع كبيرة وهمز الجمع لالتقاء الساكنين ولم يكن للياء حظ في التحريك فتَحَرَّكَ • ومعنى جَنَّبْتُ الشيء تركته جانباً (نَكْفَرْتُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلُكُمْ) عطف ، ويجوز في غير القرآن النصب على الصرف عند الكوفيين وباضمار « أن » عند البصريين ، ويجوز الرفع بقطعه من الأول • قرأ أبو عمرو وأكثر الكوفيين (وَنُدْخِلُكُمْ مَدْخَلًا) وهو (٩٣) المصدر ، وقرأ أهل المدينة وعاصم (وَنَدْخِلُكُمْ مَدْخَلًا) (٩٤) بمعنى قددخلون مَدْخَلًا كريماً •

وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ •• [٣٢]

نهى الله جل وعز عن الحسد • والعرب تقول : حَسَدَ فلانُ فلاناً ، إِذَا تَمَنَّى أَنْ يَتَحَوَّلَ إِلَيْهِ (٩٥) ماله (٩٦) والتقدير ولا تمنوا تحوّل ما فضّل الله به بعضكم على / ٤٨ / بعض فان تمنى أن يكون له مثل ماله ولا يتحول عنه قيل غِبَطُهُ ولم يقل حسدَهُ • (واسألوا الله من فضله) وقرأ الكسائي (وسألوا) (٩٧) بلا همز القى حركة الهمزة على السين • (إِنْ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً) أي قد علم مالكم فيه الصلاح فلا يحسد بعضكم بعضاً •

(٩٣) ب ، د : وهذا •

(٩٤) انظر تيسير الداني ٩٥ •

(٩٥) ب ، د : أن يحول الله •

(٩٦) في ب و د الزيادة التالية « وحقيقة الحسد أن يتمنى الحاسد أن يحول الله عن المحسود ما له وإن لم يحصل الحاسد منه شيء فاما أن يتمنى أن يكون له مثل ما له فلذلك إنما يقال له غبطة وقيل هو مشتق من الحسد وهو القراء أي أنه يلصق بقلب صاحبه كما يلصق القراء اللام مزبدة فيه كما قالوا : عبدل وقال بعضهم ما رايت ظالماً أشبه بمظلوم من الحاسد نظر دائم وقلب هائم •

(٩٧) انظر تيسير الداني ٩٥ •

ولكلّ جَعَلْنَا مَوَالِيَّ ٠٠ [٣٣]

إذا جاءت كل مفردة فلا بد من أن يكون في الكلام حذف عند جميع النحويين حتى إنَّ بَعْضَهُمْ أجاز : مررتُ بِكُلِّ يافتي ، مثل « قبل » و « بعد » ، وتقدير الحذف ولكلّ أحد جعلنا موالى ، وجواب آخر أن يكون ولكلّ شيء مما ترك الوالدان والأقربون جعلنا موالى أي ورثاً أي أولى بالميراث (والذين عَقَدْتُ أَيْمَانُكُمْ)^(٩٨) أي بالحليف ، وقرأ حمزة (والذين عَقَدْتُ أَيْمَانُكُمْ) وهي قراءة بعيدة لأن المعاقدة لا تكون إلا من اثنين فصاعداً فبأبها فاعل ، وقراءة حمزة تجوز على غموض من^(٩٩) العربية يكون التقدير فيها والذين عَقَدَتْهُمْ أَيْمَانُكُمْ الحلف وتعدّى الى^(١٠٠) مفعولين والتقدير^(١٠١) عقدت لهم أيمانكم الحلف ثم حَذَفَ اللام مثل « وإذا كالوهم^(١٠٢) » أي كالوا لهم وحذف المفعول الثاني كما يقال : كَلَّتْك أي كَلْتُ لك بُرّاً وحذف المفعول الأول لأنه متصل في الصلة • (فَآتَوْهُمْ نَصِيحَهُمْ) فيه قولان : قال الحسن وقناة هي^(١٠٣) منسوخة بالمواريث ، وقيل : هي منسوخة بقوله « وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله »^(١٠٤) وهذان واحد ، والقول الآخر أن مجاهداً قال : معناه فَآتَوْهُمْ نَصِيحَهُمْ من النصر كما وعدتموهم أي ليست

(٩٨) قراءة السبعة سوى حمزة والكوفيين • البحر المحيط ٢٣٨/٣

لأنه روى أنه حمزة قراها بتشديد القاف من رواية علي بن كُبشة •

(٩٩) ب : في •

(١٠٠) في أ « بعدتي أي » تصحيف فاثبت ما في ب و د •

(١٠١) ب : وتقديره •

(١٠٢) آية ٣ - المطففين •

(١٠٣) انظر ذلك مفصلاً في الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ١٠٥ ، ١٠٦ •

معاني النحاس ورقة ٦٩ أ •

(١٠٤) آية ٧٥ - الانفال ، آية ٦ - الاحزاب •

سورة النساء

مسوخة • قال أبو جعفر : قول مجاهد أَوْلَى لأنه إذا نَبَتَتِ التلاوة لم يقع النسخ إلا باجماع أو دليل • (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيداً) أي قد شهد معاقدكم إياهم وهو جل وعز يُحِبُّ الوفاء •

الرجال قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ •• [٣٤]

ابتداء وخبر أي يقومون بالنفقة عليهن والذبّ عنهن يقال : قَوَّامٌ وَقِيَمٌ (بما فَضَّلَ اللَّهُ) • ما ، مصدر فلذلك لم يَحْتَجْ إلى عائِد وفَضَّلَ الله جل وعز الرجال على النساء بجودة العقل وحسن التدبير (وبما أَفْقَقُوا من أموالِهِمْ) في المهور حتى صِرْنَ لَهُمْ أَزْوَاجاً وصارت نفقتهن عليهم • (فالصالحات قَانِتَاتٌ) ابتداء وخبر • قال الفراء : وفي حرف عبد الله (فالصالحات ^(١٠٥) قَوَّانَت حَوَافِظ) • قال أبو جعفر : وهذا جمع مكسّر مخصوص به المؤنث (بما حَفَظَ اللَّهُ) وفي قراءة أبي جعفر (بما حفظ الله) بالنصب • وقد ذكرناه ^(١٠٦) ، ولكننا نشرحه بعناية الشرح ههنا • الرفعُ أَيْسَرُ أي حافظات لمغيب أزواجهن بحفظ الله جل وعز ^(١٠٧) وتسديده ، وقيل : بما ^(١٠٨) حفظهن الله في مهورهن ^(١٠٨) وعشرتن ، وقيل : بما استحفظهن الله إياه من أداء الأمانات إلى أزواجهن والصب بمضى بالشيء الذي حفظ الله أي بالدين أو العقل الذي حفظ أمر الله ^(١٠٩) وقيل : يحفظ الله أي بخوف مثل ما حَفَظَتَ الله جل وعز ، وقيل : التقدير بما حَفَظَنَ الله ثم وحد الفعل كما قال :

(١٠٥) كذا في أ ، ب ، د ولكن في معاني الفراء ٢٦٥/١ د فالصوالح قَوَّانَت ، •

(١٠٦) انظر ذلك في معاني النحاس ٦٩ أ •

(١٠٧) في ب زيادة د ومعوته •

(١٠٨ - ١٠٨) في ب و د د بما حفظ الله في أمورهن •

(١٠٩) في ب و د زيادة ، فأقيم النعت مقام المنعوت •

سورة النماء

٩٧ - فان الحوادث أودى بها^(١١٠)

(واللاتي تخافون نشوزهن) في موضع رفع بالابتداء ، وتقديره^(١١١) على قول سيويه^(١١٢) : وفيما فرض عليكم ، وعند غيره التقدير أن الخبر (فَعِظُوهُنَّ) وقيل : « اللاتي » في موضع نصب على قراءة من قرأ « والسارق والساارقة فاقطعوا أيديهما »^(١١٣) فقول أبي عبيدة والفراء^(١١٤) تخافون بمعنى توفنون وتعلمون مردود غير معروف في اللغة وتخافون على بابه أي تخافون أن يكون منهن هذا لما تقدم (فَعِظُوهُنَّ وأهجر وهن في المضجع) فيه ثلاثة أقوال : فمنها أن يهجرها في المضجع أي وقت النوم ، وقيل : المعنى وبَيَّنَّا عليهن بكلام غليظ وتوبيخ شديد من قولهم : أهجر إذا أفحش لأن^(١١٥) أبا زيد حكى : هجر وأهجر ، وقال صاحب هذا القول : النشوز التحية عن المضجع فكيف يهجرها فيما تنحّت عنه ؟ ، والقول الثالث : أن حفص بن غياث روى عن ٤٨/ب الحسن بن عبيد الله عن أبي الضحى عن ابن عباس في قول الله جل وعز « فعظوهن وأهجروهن في المضجع واضربوهن » قال : هذا كله في أمر المضجع فان رجعت الى المضجع^(١١٦) لم يضربها • قال أبو

(١١٠) الشاهد عجز بيت من قصيدة لاعشى قيس انظر : ديوان الاعشى

١٧١ ، روى البيت كما يأتي :

فان تعهديني ولى لمسة

فان الحوادث الولى بها

الكتاب ٢٣٩/١ ، شرح الشواهد الشنتمري ٢٣٩/١ •

(١١١) ب ، د : والتقدير •

(١١٢) الكتاب ٧١/١ ، ٧٢ •

(١١٣) آية ٣٨ - المائدة •

(١١٤) في معاني الفراء ٢٦٥/١ « ان معنى تخافون تعلمون وهي كالظن » •

(١١٥) ب ، د : الا أن •

(١١٦) ب ، د : اليه •

سورة النساء

جعفر : وهذا^(١١٧) أحسن ما قيل في الآية^(١١٧) أي اضربوهن من أجل المضاجع كما تقول : هجرت فلاناً في الكذب^(١١٨) .

وإن خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا ۚ [٣٥]

شرط (فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها) جوابه (إن يُريدَا إصلاحاً يُوقِقِ اللهُ بَيْنَهُمَا) قيل الضميران للحكمين لأنهما إذا أَرادَا الإصلاح قصدا الحق فوققهما الله جل وعز : وقيل : الضميران للزوجين لأنه لا يقال : حكم إلا لمن يريد الإصلاح^(١١٩) ، وقيل : الضمير الأول للحكمين والثاني للزوجين .

وَأَعْبُدُوا اللَّهَ ۚ [٣٦]

أمر فلذلك حذفت منه النون (ولا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً) نهي (وبالوالدين إحساناً) مصدر . قال الفراء^(١٢٠) : ويجوز وبالوالدين إحساناً ترفعه بالباء لأن الفعل لم يظهر (وبذي القربى) خفض بالباء (واليتامى والمساكين والجار ذي القربى) عطف كله . قال الفراء^(١٢١) : وفي مصاحف أهل الكوفة العتق ذا القربى ويجب على هذا أن يقرأ (والجار ذا القربى) تنصبه على اضممار فعل وتنصب ما بعده (والجار الجنب والصاحب بالجنب) قال الأخفش : الجار الجنب

(١١٧ - ١١٨) في ب و د « وهذا قول حسن » .

(١١٨) في ب و د الزيادة التالية « أي من أجل الكذب وقيل اهجروهن أي شدوهن بالهजार وهو جبل يشد به البعير » .

(١١٩) ب ، د : الإصلاح .

(١٢٠) معاني الفراء ١/ ٢٦٦ .

(١٢١) السابق ١/ ٢٦٧ .

سورة النساء

الْمُجَانِبُ لِلْقَرَابَةِ أَيْ لَيْسَ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ قَرَابَةٌ ، وَحَكَى وَالْجَارُ الْجَنْبُ
وَأَنْشَدَ :

٩٨ - النَّاسُ جَنْبُ وَالْأَمِيرُ جَنْبٌ (١٢٢)

والجنب الناحية أَيْ الْمُتَنَحِّي عَنْ الْقَرَابَةِ ، وَقَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ :
سَأَلْتُ أَبَا مَكْزُوزَةَ الْأَعْرَابِيَّ عَنْ الصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ (١٢٣) فَقَالَ : هُوَ
الَّذِي بِجَنْبِكَ ، وَكَذَا قَالَ الْأَخْفَشُ هُوَ الَّذِي بِجَنْبِكَ • يَقَالُ : فُلَانٌ
بِجَنْبِكَ وَالْيَ جَنْبُكَ (١٢٤) ، وَحَكَى الْأَخْفَشُ مَفْعَلَةٌ وَالْجَارُ الْجَانِبُ وَقَالَ
أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ : سَأَلْتُ أَبَا مَكْزُوزَةَ عَنْ الْجَارِ الْجَنْبُ فَقَالَ : هُوَ الَّذِي يَجِيءُ
وَيَحِلُّ حَيْثُ يَحِلُّ تَقَعُ عَلَيْهِ عَيْنُكَ • (وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) فِي مَوْضِعٍ
خَفِضَ أَيْ وَأَحْسَنُوا بِمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ •

الَّذِينَ يَبْخُلُونَ •• [٣٧]

فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ « مِنْ » وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ
يَدَلًا (١٢٥) مِنَ الْمَضْمَرِ الَّذِي فِي فَخْورٍ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ (١٢٥)
فَتَعَطَفَ عَلَيْهِ « وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِثَاءَ النَّاسِ » وَيَكُونَ الْخَبَرُ أَنَّ

(١٢٢) اسْتَشْهَدَ بِهِ صَاحِبُ اللِّسَانِ (جَنْبُ) غَيْرُ مَنْسُوبٍ •

(١٢٣) ب ، د : الْجَنْبُ •

(١٢٤) فِي ب وَ د الزِّيَادَةُ التَّالِيَةُ « وَقِيلَ الْجَنْبُ الْغَرِيبُ يَقَالُ جَارُ جَنْبٍ

وَقَوْمُ أَجْنَابٍ أَيْ غُرَبَاءُ وَأَنْشَدَ :

فَلَا تَحْرَمْنِي نَائِلًا عَنْ جَنَابِهِ

فَإِنِّي أَمْرُؤٌ وَسَطُ الْقَبَابِ غَرِيبٌ •

الشَّاهِدُ لَعَلْقَمَةُ بْنُ عَبْدِ وَهُوَ شَاعِرٌ جَاهِلِيٌّ مُعَاَصِرٌ لَامَرِيٍّ الْقَيْسُ

وَصَدِيقٌ لَهُ انْظُرِ الْمَفْضَلِيَّاتِ ٧٧٩ مَخْتَارَاتُ الشُّعْرِ الْجَاهِلِيِّ ٤٢٤ ،

اللِّسَانُ « جَنْبُ » •

(١٢٥) (١٢٥ - ١٢٥) سَاقَطَ مِنْ ب وَ د •

الله لا يظلم متقال ذرّة أي لا يظلمهم •

والذين يَنْفِقُونَ أموالهم رِثَاءَ النَّاسِ •• [٣٨]

يكون في موضع رفع على ما ذكرنا آنفاً ، ويجوز أن يكون في موضع نصب تعطفه على الذين اذا كان بدلا من مَنْ ، ويجوز أن يكون في موضع خفض تعطفه على « الكافرين » • (وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا) شرط فلا يجوز حذف النون منه لأنها متحركة وأما المعنى فيكون مَنْ قَبِيلَ من الشيطان في الدنيا فقد قارنه ، ويجوز أن يكون المعنى من قُرْنٍ به الشيطان في النار (فَسَاءَ قَرِينًا) منصوب على اليان أي فساء الشيطان قرينا • وقرينٌ فَعِيلٌ من الاقتران (١٢٦) والاصطحاب كما قال (١٢٧) :

٩٩ - عَنْ الْمَرْءِ لَا تَسْأَلْ وَأَبْصِرْ قَرِينَهُ
فَإِنَّ الْقَرِينَ بِالْمُقَارَنِ مُقْتَدِي (١٢٨)

وماذا عَلَيْهِم •• [٣٩]

« ما » في موضع رفع بالابتداء و « وذا » خبر « ما » و « ذا » بمعنى : الذي ، ويجوز أن يكون « ما » و « ذا » اسما واحدا •

•• وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً •• [٤٠]

اسم « تك » بمعنى تحدث ، ويجوز أيضا أن تَنْصِبَ حَسَنَةً على

(١٢٦) ب ، د : الاقتران •

(١٢٧) في ب و د زيادة « عز وجل » نقيض له شيطانا فهو له قريـسـن « وقال الشاعر » •

(١٢٨) هذا الشاهد من الشعر المنسوب لطرفة بن العبد • انظر : ديوان طرفة بن العبد ١٥٣ • « غان قرينا بالمقارن يقتدي » • ونسب لعدى بن زيد في : تفسير الطبري ٨٨/٥ •

سورة النساء

تقدير وان تك فعلته^(١٢٩) حسنة^(١٣٠) (يُضَاعِفُهَا) جواب الشرط (ويؤت) عطف عليه (مِنْ لَدَنَّهُ) في موضع خفض بمن إلا أنها غير معربة لأنها لا تتمكن و «عند» قد تمكنت فنُصِبَتْ وخُفِضَتْ وتمكنها أنك تقول : هذا القولُ عِنْدِي صواب ولا تقول : هذا القولُ لَدُنِّي صواب • (أَجْرًا) مفعول (عَظِيمًا) من نعمة •

فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا ۞ [٤١]

فتحت الفاء لالتقاء الساكنين (إذا) ظرف زمان والفاعل فيه (جئنا) • (وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا) نصب على الحال •

يَوْمَئِذٍ ۞ [٤٢]

ظرف ، وان شئت كان مبنيًا و «إذ» مبنية لا غير والتنوين فيها عوض مما حذف (عَصَا الرَّسُولِ) / ٤٩أ / ضُمَّت الواو لالتقاء الساكنين ، ويجوز كسرهما • (لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ) قال أبو جعفر : قد ذكرناه^(١٣١) وقيل معناه لو لم يُبْعَثُوا لأنه^(١٣٢) لو لم يبعثوا لكانت الأرضُ مستويةً عليهم لأنهم من التراب نقلوا (ولا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا) • قال أبو جعفر : قد ذكرناه^(١٣٣) ، وذكرنا قول قتادة أن القيامة مواطن ومعناه أنهم لما تبين^(١٣٤) لهم وحوسبوا لم يكتموا •

(١٢٩) ب ، د : فعلتهم •

(١٣٠) انظر معاني النحاس ورقة ٧٠ ب •

(١٣١) ب ، د لانهم •

(١٣٢) انظر معاني النحاس ورقة ٧٠ ب •

(١٣٣) ب ، د : بين •

سورة النساء

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ
سُكَارَىٰ ۖ ۞ [٤٣]

ابتداء وخبر في موضع نصب على الحال ، ويقال : سكارى (١٣٤) ولم
ينصرف لأن في آخره ألف التانيث (حَتَّى تَعْلَمُوا) نصب بحتى
(وَلَا جُنُبًا) عطف على الموضع أي ولا تقربوا الصلاة جُنُبًا (إِلَّا عَابِرِي
سَبِيلٍ) نصب على الحال • قال الأخفش : كما تقول (١٣٥) : لَا تَأْتِي إِلَّا
رَاكِبًا • قال أبو جعفر : وقد ذكرنا (١٣٦) معنى الآية إلا أنها مُشْكَلَةٌ من
احكام القرآن فزيدها شرحاً • قال الضحاك : « لَا تقربوا الصلاة وأنتُمْ
سُكَارَى » أي من النوم • وهذا القول خطأ من جهات : منها أنه لَا يُعْرَفُ
في اللغة ، والحديث على غيره (١٣٧) وَلَا يجوز أن يَتَعَبَدَ النَّاسُ فِي حَالِ
نَوْمِهِ فَيُثَبَّتَ أَنَّ سُكَارَى مِنَ السُّكْرِ الَّذِي هُوَ شَرِبَ وَقَوْلُهُ « حَتَّى تَعْلَمُوا
مَا تَقُولُونَ » بَدَلَ عَلَى أَنَّ مَنْ كَانَ يَعْلَمُ مَا يَقُولُ فَلَيْسَ بِسُكَارٍ •
« وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ » فِيهِ قَوْلَانِ : أَحَدُهُمَا أَنَّ الْمَعْنَى لَا تَصَلُّوا
وَقَدْ أُجْنِبْتُمْ ، وَيُقَالُ (١٣٨) أَجْنَبْتُمْ وَجَنَّبْتُمْ وَجَنَّبْتُمْ ، إِلَّا عَابِرِي
سَبِيلٍ « إِلَّا مَسَافِرِينَ فَتَتِمُّونَ فَتَصَلُّونَ » فَيَجِبُ عَلَى هَذَا أَنْ يَكُونَ
الْجُنُبُ لَيْسَ لَهُ أَنْ يَتَيَّمَّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَسَافِرًا • وَهَذَا (١٣٩) قَوْلُ
عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعبدالله بن مسعود رحمه الله ، والقول

(١٣٤) وهي لغة تميم ورويت عن عيسى بن عمر • انظر مختصر ابن
خالوية ٢٦ •

(١٣٥) ب ، د : يقال •

(١٣٦) انظر معاني النحاس ورقة ١٧١ •

(١٣٧) ب ، د : خلافه •

(١٣٨) في ب و د زيادة « تجنبتكم » •

(١٣٩) ب ، د : وهو •

سورة النساء

الآخر : « ولا تقربوا الصلاة » لا تقربوا موضع الصلاة وهو المسجد إلا عابري سبيل إلا جائزين كما قال (١٤٠) عبدالله بن عمر أخطأ الجنب المسجد ؟ فقال : نعم ألت تقراً : « إلا عابري سبيل » وهذا مذهب علي بن أبي طالب رضي الله عنه وابن عباس وأنس بن مالك رحمهم الله أن للجنب أن يقيم في الحضر . (وإن كنتم مرضى أو على سفر) أي مرضى لا تقدرؤن معه على تناول الماء أو تخافون التلف من برد أو جراح (أو على سفر) لا تجدون فيه الماء (أو جاء أحد منكم من الغائط) قد ذكرنا (١٤١) أن بعض الفقهاء قال : « أو » بمعنى الواو وإنما احتاج الى هذا لأن المرض والسفر ليسا بحدائين والغائط حدث ، والحدائق من أهل العربية لا يجيزون أن يكون « أو » بمعنى الواو لاختلافهما فبعضهم يقول : في الكلام تقديم وتأخير والتقدير (١٤٢) لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء وإن كنتم جنباً فاطهروا أي وإن كنتم جنباً وأردتم الصلاة والتقديم والتأخير لا ينكر كما قال الله جل وعز « ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاماً وأجل مسمى » (١٤٣) أي ولولا كلمة سبقت من ربك وأجل مسمى (١٤٤) وقال الشاعر (١٤٥) :

-
- (١٤٠) ب ، د : كما روى عن .
 (١٤١) انظر معاني الفراء ورقة ٧١ ا .
 (١٤٢) ب ، د : والمعنى .
 (١٤٣) آية ١٢٩ طه .
 (١٤٤) في ب و د زيادة « لكان لزاماً » .
 (١٤٥) في ب وقال امرؤ القيس .

١٠٠- فلو أن ما أَسْعَى لِأَدْنَى مَعِيشَةٍ
كَفَانِي وَلَمْ أَطْلُبْ قَلِيلٌ مِّنَ الْمَالِ (١٤٦)

وقيل : في الكلام حذف بلا تقديم ولا تأخير ، والمعنى وان كنتم مرضى أو على سفر وقد قمتم الى الصلاة مُحَدِّثِينَ فقيموا صعيداً طيباً وكذا « يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة » (١٤٧) معناه إذا قمتم (مُحَدِّثِينَ أو لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ) في معناه ثلاثة أقوال : منها أن يكون لَمَسْتُمُ جَامِعْتُمْ ومنها أن يكون لَمَسْتُمُ بَاشَرْتُمْ ومنها أن يكون لَمَسْتُمُ يَجْمَعُ الْأُمْرَيْنِ جَمِيعاً ولا مستم بمعناه عند أكثر الناس إلا أنه حكى عن محمد بن يزيد أنه قال : الأولى في اللغة أن يكون لامستم بمعنى قَبَلْتُمْ أو نظيره لأن لكل واحد منهما فعلاً فقال : ولمستم بمعنى غَشِيْتُمْ وَمَسَسْتُمْ وليس للمرأة في هذا فعل (١٤٨) • (إِنْ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا) أي يقبل العفو وهو السهل (غَفُورًا) للذنوب • ومعنى غفر الله ذنبه ستر عنه عقوبته فلم يعاقبه •

أَلَمْ تَرَ •• [٤٤]

حذفت الألف للجزم ، والأصل الهمز فحذفت استخفافاً (إلى الذين أَوْتُوا نَصِيبًا / ٤٩ / مِّنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ) في موضع نصب على الحال (وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ) عطف عليه • والله أعلمُ بِأَعْدَائِكُمْ : [٤٥] •
رَوِيَّ عَنْ الْحَسَنِ وَأَبِي عَمْرٍو أَنَّهُمَا أَدْغَمَا الْمِيمَ فِي الْبَاءِ (١٤٩) ،

(١٤٦) الشاهد لامرئ القيس انظر ديوانه ٣٩ ، الكتاب ٤١/١ •

(١٤٧) آية ٦ - المائدة •

(١٤٨) ب ، د : ههنا •

(١٤٩) من الحروف التي كان يدهمها أبو عمرو وهي متقاربة من كلمتين

الميم والباء انظر تيسير الداني ٢٢ •

سورة النساء

ولا يجوز ذلك لأن في الميم غنة فلو أدغمتها لذهبت ، (وكفى بالله)
البناء زائدة زيدت لأن المعنى اكفوا بالله (ولياً) على البيان ، وان شئت
على الحال ، وكذا (وكفى بالله نصيراً) .

مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ۖ [٤٦]

وقرأ أبو عبدالرحمن والنخعي (يحرفون الكلام عن مواضعه) (١٥٠) .
قال أبو جعفر : والكلم في هذا آولى لأنهم انما يحرفون (١٥١) كلم
النبي صلى الله عليه وسلم أو ما عندهم في التوراة وليس يحرفون جميع
الكلام ومعنى يحرفون يتأولون على غير تأويله وذمهم الله جل وعز بذلك
لأنهم يفعلونه متعمدين . (واسمع غير مسمع) نصب على
الحال . قال أبو جعفر : وقد ذكرنا قول ابن عباس : معناه لأسمعت
وشرحه اسمع لاسمعت (١٥٢) . هذا مرادهم ويظهرون أنهم يريدون
اسمع غير مسمع مكروهاً ولا أذى ، وأما قول الحسن : معناه غير
مسمع (١٥٣) منك أي غير مجاب الى ما تقوله فلو كان كذا (١٥٤) لكان في
اللفظ غير مسموع منك (١٥٥) . (ورأعنا) قال الأخفش : أي وراعنا
سمعتك أي أرعنا وقيل : يريدون بقولهم ورأعنا أي وراعنا مواشينا
استخفافاً بمخاطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال أبو جعفر : وشرح
هذا - والله أعلم - انهم يظهرون بقولهم : راعنا أرعنا سمعتك

(١٥٠) وهي أيضاً قراءة علي بن أبي طالب . انظر مختصر ابن خالويه ٢٦

(١٥١) ب ، د : يحرفون .

(١٥٢) في أ : « اسمعت » فأنبت ما في ب ، د لانه أقرب .

(١٥٣) ب ، د : مسموع .

(١٥٤) ب ، د : هذا .

(١٥٥) في ب و د زيادة « ولم يقل غير مسمع » .

سورة النساء

ويريدون المراجعة يدلّ على هذا قوله عز وجل (لَيَّا بَأْسَنَتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ) أي أنهم يَلَوْنُ أَلَسْتَهُمْ أي يُمَيِّدُونَهَا إِلَى مَا فِي قُلُوبِهِمْ ويطعنون في الدين أي يقولون لأصحابهم : لو كان نبيا لَدَرَى أَنَا نَسْبُهُ فَأظهر الله جل وعز النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك وكان من علامات نبوته ، ونهاهم عن هذا القول (لَيَّا) مصدر وإن شئت كان مفعولا من أجله وأصله لويّا ثم أدغمت الواو في الياء (وَطَعْنَا) معطوف عليه . (ولو أنهم قالوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا) « أَنْ » في موضع رفع أي لو وقع هذا وقيل : إنما وقعت « أَنْ » في موضع الفعل لأنه لا بد من أن يكون بعدها جملة .

• • مُصَدَّقًا لِمَا مَعَكُمْ • • [٤٧]

نصب على الحال (من قَبْلُ أَنْ نَطْمِسَ وَجُوهًا) ويقال : نَطْمِسُ ويقال في الكلام : طَسَمَ يَطْسِمُ وَيَطْسُمُ بمعنى طَمَسَ . (وكان أمرُ الله مَفْعُولًا) اسم كان وخبرها •

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ • • [٤٨]

قال أبو جعفر : قد ذكرناه (١٥٦) ونزيده بيانا • فهذا من المحكم (وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) من التشابه الذي قد تكلم فيه العلماء فقال بعضهم : كان هذا متشابها حتى بَيَّنَّ الله جل وعز ذلك بالوعيد ، وقال محمد بن جرير : « قد أبانت هذه الآية أَنَّ كُلَّ صَاحِبِ كِبِيرَةٍ فِي مَشِيئَةِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ إِنْ شَاءَ عَفَا عَنْهُ ذَنْبُهُ وَإِنْ شَاءَ عَاقَبَهُ عَلَيْهِ مَا لَمْ يَكُنْ كِبِيرَتُهُ شُرْكًَا بِاللَّهِ » (١٥٧) جل وعز ، وقال بعضهم : قد بَيَّنَّ الله جل

(١٥٦) انظر معاني النحاس ورقة ١٧٢ ، ب •

(١٥٧) انظر تفسير الطبري ٤٥٠/٨ •

سورة النساء

وعز (١٥٨) بقوله « إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ » (١٥٩) فَأَعْلَمَ أَنَّهُ يَشَاءُ أَنْ يَغْفِرَ الصَّغَائِرَ لِمَنْ اجْتَنَبَ الْكَبَائِرَ وَلَا يَغْفِرَهَا لِمَنْ أَتَى الْكَبَائِرَ ، وقول ثالث أَنَّ المعنى في « لِمَنْ يَشَاءُ » لِمَنْ تَابَ ويكون اخباراً بعد أخبار أنه يغفر الشرك وجميع الذنوب لِمَنْ تَابَ فَإِنَّ فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ يَغْفِرُ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ بِمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ ذَنْبًا مَعَ أَنَّ يُشْرَكَ بِهِ وَبِأَنَّ يُشْرَكَ بِهِ ، وَيَجُوزُ عَلَى مَذْهَبِ جَمَاعَةٍ مِنَ النُّحَوِيِّينَ عَلَى هَذَا الْجَوَابِ أَنْ يَكُونَ « أَنْ » فِي مَوْضِعٍ جَرٍّ • (وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ) شَرْطٌ وَجَوَابُهُ (فَقَدْ افْتَرَى إِثْمًا عَظِيمًا) أَيِ اخْتَلَقَ وَمِنْهُ افْتَرَى فَلَانَ عَلَى فَلَانَ أَيِ رَمَاهُ بِمَا لَيْسَ فِيهِ وَفَرَّيْتُ الشَّيْءَ قَطْعَتَهُ •
أَلَمْ تَرَ إِلَى /٥٠/ الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بِاللَّهِ يُزَكِّي
مَنْ يَشَاءُ ۚ [٤٩]

أَيِ يَسْمِيهِ مَطِيعًا وَوَلِيًّا ثُمَّ عَجِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ : (انْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ) [٥٠] فِي قَوْلِهِمْ : نَحْنُ أُنْبَاءُ اللَّهِ وَأَحْبَاؤُهُ وَهَذِهِ التَّزْكِيَةُ • (وَكَفَى بِهِ إِثْمًا مُبِينًا) عَلَى
إِنِّيَانِ •

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ
بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ ۚ [٥١]

وهما (١٦٠) كُلَّ مَا عَبَدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ وَإِيمَانُهُمْ بِالْجِبْتِ
وَالطَّاغُوتِ قَوْلُهُمْ لِمَنْ عَبَدَ الْأَوْثَانَ (هُوَ لَا يَهْدِي) مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

(١٥٨) فِي ب ، ذِيادَةٌ « ذَلِكَ » •

(١٥٩) آيَةُ ٣١ - النَّسَاءُ •

(١٦٠) ب : وَهُوَ •

سورة النساء

الموحدّينَ وقول ابن عباس : الجيت والطاغوت كعَبُ بن الأشرف
وَحْيُ بنُ أَخْطَب ليس بخارج من ذاك • وإنما هو على التمثيل لهما
بانجبت والطاغوت لأنهم أطاعوهما في تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم
(سَبِيلًا) على اليان •

أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ •• [٥٢] ابتداء وخبر •

أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمَلِكِ •• [٥٣]

[لأنهم انفوا من اتباع النبي صلى الله عليه وسلم ، والتقدير آهْم
أولى بالنبوة ممن أرسلته أم لهم نصيب من الملك] (١٦١) ودلّ على هذا
الحذف دخول أم على أول الكلام لأنه قد علّم أن قبلها شيئاً محذوفاً •
(فَإِذَا لَا يُوْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا) أي يمنعون الحقوق خبّر الله جل
وعز بما يعلمه منهم • قال سيويه : « إذن » (١٦٢) في عوامل الأفعال بمنزلة
أَظُنَّ في عوامل الأسماء أي تُلغى إذا لم يكن الكلام معتمداً عليها فإن
كانت في أول الكلام وكان الذي بعدها مستقبلاً نصبت لا غير وإن كان
قبلها (١٦٣) فاء أو واو جاز الرفع والنصب فالرفع على أن تكون الفاء
ملصقةً بالفعل والنصب على أن تكون الفاء ملصقةً بإذن ، ويجوز على
هذا في غير القرآن فإذا لا يؤتوا الناس نقيراً ، والناسب للفعل عند سيويه
« إذا » لمضارعتهما أن • والناسب عند الخليل « أن » مضمرة بعد إذن

(١٦١) ما بين القوسين زيادة من ب و د •

(١٦٢) انظر ذلك في الكتاب ١/٤١٠ - ٤١٢ •

(١٦٣) ب ، د : فيها •

سورة النساء

ولا ينتصب فعل عنده الا بأن مظهرة أو مضمرة ، وزعم الفراء^(١٦٤) أن
إذن تكتب بالألف وانها منونة • قال أبو جعفر : وسمعت علي بن سليمان
يقول : سمعت أبا العباس محمد بن يزيد يقول : أشتهى أن أكوي يد من
يكتب إذن بالألف لأنها مثل « لَن » و « اَن » ، ولا يدخل التنوين في
الحروف •

أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ •• [٥٤]
لأنهم حسدوا النبي صلى الله عليه وسلم (فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ
الْكِتَابَ) أي هم مقرّون بهذا فلم يحسدون من فضّله الله به ؟

فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ •• [٥٥]

بالنبي صلى الله عليه وسلم لأنه قد تقدم ذكره وهو المحسود ، ويكون
به للقرآن لأنه قد تقدم ذكره ، ويكون به للكتاب • (وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ
سَعِيرًا) أي لمن صدّ عنه • وسعير بمعنى مسعورة^(١٦٥) •

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا •• [٥٦]

اسم « إن » والخبر (سَوْفَ نَصْلِيهِمْ نَارًا) • (كُلَّمَا) ظرف
(نَضَجَتْ جُلُودُهُمْ) بالادغام لأن التاء من طرف اللسان والجيم من
وسطه والاظهار أحسن لثلاث تجمع الجيمات • قال أبو جعفر : وقد
ذكرنا^(١٦٦) في معناه قولين يرجعان الى معنى واحد ، وهو أن المعنى إنا
نعيد النضيج غير نضيج وانما يقع الألم على النفس لأنها التي تحس وتعرف ،

(١٦٤) معاني الفراء ٢٧٣/١ ، ٢٧٤ •

(١٦٥) ب ، د : مسعور •

(١٦٦) انظر ذلك في معاني النحاس ورقة ٧٣ أ •

سورة النساء

ومثله « كَلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا » (١٦٧) أي يُعِيدُ النَّضِيجَ غَيْرَ نَضِيجٍ حَتَّى تُسْعَرَ النَّارُ كَمَا يُقَالُ : تَبَدَّلَتْ بَعْدَنَا أَيِ تَغَيَّرَتْ .
(لِيَذُوقُوا) منصوب بلام كي وهي بدل من « أَنْ » ، • (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا) أي لا يعجزه شيء ولا يفوته (حَكِيمًا) في إِعَادِهِ عِبَادَهُ وفي جميع أفعاله •

والذين آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ •• [٥٧]

موضع الذين نصب على العطف على ما يجب من اللفظ ، وإن شئت كان رافعاً وهو أجود على الموضع وإن شئت على الابتداء ، والذين غير مُعَرَّبٍ لأنه لو أُعَرِّبَ لأُعرب وسط الاسم ، وقيل : لأنه لا يقع إلا لغائب وفتحت النون لأنه جمع وقيل : لأن قبلها ياءاً ، وقيل : لأنها بمنزلة شيء ضُمَّ إلى شيء • وفيها لغات فاللغة التي جاء بها القرآن الذين في موضع الرفع والخفض والنصب / ٥٠ ب / وَبَنُوا كَنَانَهُ يَقُولُونَ : الذَّوْنُ فِي مَوْضِعِ الرفع ، ومن العرب من يقول : أَلَلَّا ذَوْنُ فِي مَوْضِعِ الرفع والخفض (١٦٨) ، ومنهم من يقول : اللَّذِيُونُ • وفي التثنية أربع لغات أيضاً : يقال : اللَّذَانِ بِتَخْفِيفِ النون واللذان بتشديدِها يُشَدِّدُ عوضاً مما حذف ، وقيل لِيُفَرِّقَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ مَا يَحذف فِي الإضافة ، ويقال : اللَّذِيَّانِ بِتَشْدِيدِ الياء ، ويقال : اللَّذَا بغير نون وأنشد سيبويه (١٦٩) :

(١٦٧) آية ٩٧ - الاسراء •

(١٦٨) «والخفض» ساقط من ب و د •

(١٦٩) في ب و زيادة « الشعر للاختل » •

سورة النساء

١٠١- أَبْنَىٰ كُلِّبِرٍ إِنَّ عَمِيَّ اللَّذَا
قَتَلَا الْمُلُوكَ وَفَكَكَا الْأَغْلَالَا (١٧٠)

وفي الواحد لغات يقال : جاءني الذي كَلَمَكَ ، وجاءني اللذِ كَلَمَكَ
بكسر الذال بغير ياء ، واللذُ بِاسْكَانِ الذال كما قال :

١٠٢- كَاللَّذِ تَرْبَىٰ زُبْيَةَ فاصطيدا (١٧١)

ويقال : الذيّ بتشديد الياء وطبىء تقول : « جاءني ذُوْقال ذاك »
بانواو ، ورأيت ذُوْقال ذاك ، ومررتُ بذُوْقال ذاك ، بمعنى الذي •
(سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ) مفعولان ، ومذهب سيويه (١٧٢) أن التقدير :
في جَنَّاتٍ فحذفت « في » (تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) نعت لجَنَاتِ
(خَالِدِينَ) نعت أيضاً لأنه قد عاد الذكر ، وأن شئت كان نصباً على
الحال (أَبَدًا) ظرف زمان •

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ ٥٥ [٥٨]

فعل مستقبل واسكان الراء لِحَنٍ (أَنْ تُوَدُّوا) في موضع نصب •
والأصل بأن تؤدوا ، والمصدر تَأْدِيَةٌ • والاسم الأداء (١٧٣) وقد ذكرنا
(نَعِيمًا) في « سورة البقرة » (١٧٤) •

(١٧٠) الشاهد للاختل التلبي انظر ديوان الاختل ٣٨٧ ، الكتاب
٩٥/١ ، الصحاح (لذي) شرح الشواهد للشنتمري ٩٥/١ ،
الخزانة ٤٩٩/٢ •

(١٧١) لم اعثر على نسبة لهذا الشاهد وقد ورد في : الكامل ١٨ صدره
« فأنت والامر الذي قد كيدا ٥٥ » الخزانة ٤٩٨/٢ « فكنت والامر »

(١٧٢) انظر الكتاب ٢٠٥/١ ، ٢٠٦ •

(١٧٣) في ب و د زيادة « قال أبو جعفر » •

(١٧٤) مرت في اعراب اية ٢٧١ - البقرة •

سورة النساء

•• ذَٰلِكَ خَيْرٌ •• [٥٩] ابتداء وخبر (وَأَحْسَنُ) عطف على خبر (تَأْوِيلًا) على البيان .
•• يُرِيدُونَ •• [٦٠]

في موضع نصب على الحال (أَن يَتَحَاكَمُوا) مفعول (إلى الطَّاغُوتِ) قد ذكرنا قول الضحاك^(١٧٥) : انه يراد به كعب بن الاشرف وهذا^(١٧٦) عند أهل اللغة كلما عُبدَ من دون الله ويروى أن تحاكمهم إلى الطاغوت أنهم كانوا يُجِيلُونَ القَدَاحَ فإذا أخرج القَدَحَ المكتوب عليه أَفْعَلٌ أو لا تَفْعَلُ قالوا قد حكم الطاغوت علينا بهذا يَفْعَلُونَ هذا بين يَدَيِ الاصنام • (وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَن يُضِلَّهُمْ) أي بذلك (ضَلَالًا بَعِيدًا) محمول على المعنى أي يفضلون ضلالاً بعيداً ومثله « وَاللَّهُ أَنْتَبَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا »^(١٧٧) .

•• يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا [٦١]

اسم للمصدر عند الخليل والمصدر الصدّ والكوفيون يقولون : هما مصدران •

فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ •• [٦٢]

أي مِنْ تَرَكَ الاستعانة بهم وما يلحقهم من الذلّ نحو « قُلْ لَنْ تَخْرَجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا »^(١٧٨) • (نُسِمَ

(١٧٥) مر في اعراب آية ٥١ عن ابن عباس وكذا في معاني النحاس ورقة ٧٢ ب •

(١٧٦) ب ، د : وهو •

(١٧٧) آية ١٧ - نوح •

(١٧٨) آية ٨٣ - التوبة •

سورة النساء

جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ (حال (إِنَّ أَرْدَنَّا إِلَّا إِحْسَانًا) « إِنَّ »
بمعنى « ما » •

أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ •• [٦٣]

ابتداء وخبر (فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ) أي لا تقبل عذرهم
(وَعَظَّمْهُمْ) خوفهم العقاب (وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا)
أي من الوعيد يَبْلُغُ منهم • وقد بَلَغَ الرجل بلاغة ورجل
بليغ يَبْلُغُ بلسانه كُنْهَ ما في قلبه ، والعرب تقول : أحمقُ بَلِغٌ
وَبَلِغٌ أي نهاية في الحماقة ، وقيل : معناه يَبْلُغُ ما يريد وان كان
أحمق •

وما أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ •• [٦٤]

« مِنْ » زائدة للتوكيد (وَلَوْ أَنْتُمْ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ) « أَنْ »
في موضع رفع أي لو وقع هذا (لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا) أي قابلاً
لتوبتهم وهما مفعولان لا غير •

فَلَا وَرَبِّكَ •• [٦٥]

خفض بواو القسم وهي بدل من الباء لمضارعتها إياها وجواب القسم
(لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ) نصب بحتى وعلامة النصب حذف
التون • وقرأ أبو السَّمَّال (فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ) (١٧٩) باسكان الجيم
وهذا لَحْنٌ عند الخليل وسيبويه (١٨٠) لا تُحْدَقُ الفتحَةُ عندهم
لِحَقَّتْهَا • ورواه عروة بن الزبير عن أخيه عبدالله عن أبيه قال : خَصَمَنِي

(١٧٩) انظر البحر المحيط ٢٨٤/٣ •

(١٨٠) انظر الكتاب ٢٥٨/٢ •

سورة النساء

رجل من الأنصار الى النبي صلى الله عليه وسلم في ماء كُنَّا نسقى منه جميعاً فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أسق يا زبير ثم خَلَّ لجارك ، فقال الأنصاري : يا رسول الله أَنَّ^(١٨١) كان ابن عمك • فَتَلَوْنَ وجه النبي صلى الله عليه وسلم^(١٨٢) • قال الزبير : ولا أحسبُ هذه الآية نزلت إلا فيه « فلا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يَحْكُمَكَ فيما شجر بينهم » • وبغير هذا الإسنادِ إن الأنصاري حاطب بن أبي بلتعة •

وَلَوْ أَنَا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ •• [٦٦]

ضَمَّتْ النون لالتقاء الساكنين واختير الضم لأن التاء مضمومة ، وإن شئتَ كسرت على الأصل ، /٥١/ وكذا (أَوْ آخِرُ جُؤَا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ ••) على البدل من الواو ، وأهل الكوفة يقولون : على التكرير ما فَعَلُوهُ مَا فَعَلَهُ إِلَّا قَلِيلٌ منهم وقرأ عبد الله بن عامر وعيسى بن عمر (مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ) نصبا^(١٨٣) على الاستثناء • والرفع أجود عند جميع النحويين وإنما صار الرفع أجود لأن اللفظ أَوْلَى من المعنى وهو يشتمل على المعنى • (وَلَوْ أَنَّ هُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ) أي في الدنيا والآخرة (وَأَشَدَّ تَشَبِيًا) في أمورهم و « تشبينا » على البيان •

وَإِذَا لَآتَيْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا •• [٦٧] أي ثوابا في الآخرة •

(١٨١) د : ان •

(١٨٢) انظر الخبر في البحر المحيط ٢٨٣/٣ •

(١٨٣) انظر تيسير الداني ٩٦ •

وَلَهْدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا [٦٨] أَي (١٨٤) طريقا الى الجنة •

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ •• [٦٩]

شرط والجواب (فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِّيقِينَ) اتباع الأنبياء (والشهداء) الذين قاموا بالقسط وشهدوا لله جل وعز بالحق ، وقيل (١٨٥) : المقتولون في سبيل الله (١٨٥) ، وقيل : انما سُمِّيَ المقتول شهيدا لأنه شهد الله جل وعز بالحق وأقام شهادته حتى قُتِلَ ، وقيل لأنه شهد كرامة الله جل وعز : وفيه قول ثالث أنه يشهد على العباد بأعمالهم يوم القيامة ، ويقال : ان الشهداء عدول يوم القيامة (١٨٦) • وقرا أبو لسلم العدوي (وَحَسَنَ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا) (١٨٧) • قال أبو جعفر : وهذا جائز لنقل الضمة وقال الأخفش « رفقا » نصب على الحال وهو بمعنى رفقاء وقال الكوفيون : هو نصب على التفسير لأن العرب تقول : حَسَنَ أَوْلَئِكَ مِنْ رَفَقَاءَ وَكَرُمَ زَيْدٌ مِنْ رَجُلٍ ، ودخول « مِنْ » يدل على أنه مفسر ذلك الفعل •

ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ •• [٧٠]

ابتداء وخبر أي ذلك الثواب العظيم تفضل من الله جل وعز لأنه قد أنعم عليهم في الدنيا فقد كان يجوز أن يكون ذلك النعم (١٨٨) بأعمالهم

(١٨٤) « أي » زيادة من ب و د •

(١٨٥-١٨٥) ساقط من ب و د •

(١٨٦) في ب و د زيادة ، وقيل لأنه قد شهد له بالجنة •

(١٨٧) انظر مختصر ابن خالويه ٢٦، ٢٧ ، قعنب •

(١٨٨) ب ، د : المعنى •

سورة النساء

وفي الحديث « لا يدخل الجنة أحدٌ بعمله »^(١٨٩) فيه جوابان: أحدهما هذا وأنه مثل الآية ، والجواب الآخر أنه قد كانت لهم ذنوب وقد كان يجوز أن يُجملَ العملُ حذاء^(١٩٠) الذنوب .

• • فَانْفِرُوا تُبَاتٍ • • [٧١]

على الحال الواحد تُبَةً ويقال لوسط الحوض : تُبَةً ، وربما نوهم الضعيف في العربية أنهما واحد وأن أحدهما من الآخر ، وبينهما فوق ، فتبة الحوض يقال في تصغيرها : تُوْبَةٌ لأنها من تاب يشوب ، ويقال في تبة الجماعة تُبَيَّة^(١٩١) (أو انفرُوا جَمِيعاً) نصب على الحال عند سيويه .

وإن منكم لَمَن لَّيَبْطِثَنَّ • • [٧٢]

اللام الأولى لام التوكيد والثانية لام القسم و (مَن) في موضع نصب وصلتها (لَيَبْطِثَنَّ) لأن فيه معنى اليمين والخبر (منكم) وقرأ مجاهد (وإن منكم لَمَن لَّيَبْطِثَنَّ) فان أصابتكم مصيبة قال قد آنعم الله عليّ^(١٩٢) جاء موحداً على اللفظ ولو كان قالوا لجاز وكذا في جميع الآية .

وقرأ ابن كثير وعاصم من رواية حفص (• • كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ) [٧٣] ومن ذكر جعل مودة بمعنى الود .

(١٨٩) انظر سنن ابن ماجه - الزهد حديث ٤٢٠١ ، قاربوا وسددوا فانه ليس أحد منكم بمنجيد عمله • • « وكذا في سنن الدارمي - الرقاق ٣٠٦/٢ ، وسأتي فيه لبعد الحديث كاملاً .

(١٩٠) د : جزاء .

(١٩١) انظر ذلك في أعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٥٣٦ ، اللسان (تبا) .

(١٩٢) انظر مختصر ابن خالويه ٧٢ .

(فَأَفْوزَ فَوْزًا عَظِيمًا) جواب التمني •

فَلْيَقَاتِلْ ۞ [٧٤]

أمر وحذفت الكسرة من اللام تخفيفاً (الذين يَشْرُونَ الحياةَ الدنيا بالآخرة) وقد ذكرنا أن معنى يشرون يبيعون أي يبدلون أنفسهم وأموالهم لله « بالآخرة » أي بثواب الآخرة • (وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) شرط (١٩٣) (فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ) عطف عليه • والمجازاة (فَسَوْفَ نُوْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا) •

وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (١٩٣) ۞ [٧٥]

في موضع نصب كما قال عز وجل : « فما لهم عن التذكرة معرضين » (١٩٤) (وَالْمُسْتَضْعَفِينَ) قال محمد بن يزيد : أختار أن يكون المعنى : في المستضعفين لأن السيلين مختلفان كأن سبيل المستضعفين (١٩٥) خلاصهم • قال أبو اسحاق (١٩٦) : بل الاختيار أن يكون المعنى وفي سبيل المستضعفين فان (١٩٧) خلاص المستضعفين من سبيل الله جل وعز (الذين يَقُولُونَ) نعت للمستضعفين ، ويجوز أن يكون نعتاً للجميع المخفوضين بمن • (مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا) نعت للقرية وان ثان الفعل للضمير كما تقول : مررت بالرجل العاقل أبوه ولم يقل : الظالمين لأنه نعت يقوم مقام الفعل أي التي ظلم أهلها •

(١٩٣-١٩٤) ساقط من ب و د •

(١٩٤) آيه ٤٩ - المدثر •

(١٥٩) ب ، د : المؤمنين •

(١٩٦) اعراب القرآن ومعانيه ٥٣٩ •

(١٩٧) ب : لأن •

سورة النساء

(واجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا) أي يستنقذنا منهم (واجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا) أي ينصرنا عليهم •

الذين / ٥١ / آمَنُوا •• [٧٦]

مبتدأ (يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) فعل مستقبل في موضع الخبر ، وكذا (وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ) قال أبو عبيدة والكسائي : الطاغوت يُذَكَّرُ ويؤنث • قال أبو عبيدة (١٩٨) : وإنما ذُكِّرَ وَأُنْثِيَ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَسْمُونَ الْكَاهِنَ وَالْكَاهِنَةَ طَاغُوتًا • قال : وحدثنا حجاج عن ابن جُرَيْجٍ قُلْ أَخْبَرَنِي (١٩٩) أَبُو الزَّيْبَرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَسُئِلَ عَنِ الطَّاوِغَتِ الَّتِي (٢٠٠) كَانُوا يَتَحَاكِمُونَ إِلَيْهَا فَقَالَ : كَانَتْ فِي جُهَيْنَةَ وَاحِدَةً وَفِي أَسْلَمَ وَاحِدَةً وَفِي كُلِّ حَيٍّ وَاحِدَةً • قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ (٢٠١) : الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّهُ الشَّيْطَانُ قَوْلُهُ (فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا) •

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ •• [٧٧]

رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : أَنَّ قَوْمًا تَمَنَّوْا الْقِتَالَ قَبْلَ أَنْ يُؤْذَنَ فِيهِ فَتَاهَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا فُرِضَ كَرِهَهُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ •• » إِلَى آخِرِهَا (يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ) الْكَافِ فِي مَوْضِعِ نَصَبِ

(١٩٨) فِي ب ، د « أَبُو عُبَيْدَةَ » وَلَمْ أَجِدْهَا فِي مَجَازِ الْقُرْآنِ لَهُ وَإِنَّمَا ذَكَرَ فِي ٧٩/١ الطَّاغُوتِ : الْأَصْنَامَ وَهِيَ فِي مَوْضِعِ جَمْعٍ •

(١٩٩) ب : حَدَّثَنِي •

(٢٠٠) ب : الَّذِي •

(٢٠١) أَعْرَابُ الْقُرْآنِ وَمَعَانِيهِ لِلزَّجَاجِ ٥٤١ •

سورة النساء

نق٢٠٢) المصدر محذوف (أَوْ أَشَدَّ) عطف على الكاف في موضع نصب (٢٠٢) ، ويجوز أن يكون عطفاً على خشية في موضع خفض .
 (خَشِيَّةٌ) على البيان (لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ) الأصل : لِمَا ، حذف الألف لأنها استفهام (لَوْلَا آخَرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ) أي هلا ولا يليها إلا الفعل (قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ) إبداء وخبر وكذا (وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى) أي اتقى المعاصي .

أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمْ الْمَوْتُ ۝ [٧٨]

شرط ومجازاة و « ما » زائدة (وَكَو كُتِبَ فِي بُرْجٍ مُّشِيدَةٍ) على التكرير . يقال : شاد البنيان وأشاد بذكره . (وَإِنْ تُصِيبَهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) شرط ومجازاة وكذا (وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ) (قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) ابتداء وخبر . (فَمَا لَهُمْ لَا يَقُولُونَ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا) أي لا يعرفون معناه وتأويله وقد بين الله جل وعز لهم فقال « حتى إذا فَتَلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ » (٢٠٣) واللام متصلة عند البصريين والفراء (٢٠٤) لأنها لام خفض ، وحكى ابن سعدان انفصالها .

مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ ۝ [٧٩]

قال الأخفش : « ما » بمعنى الذي ، وقيل : هو شرط . والصواب

٠ (٢٠٢-٢٠٢) ساقط من ب و د

٠ (٢٠٣) آيه ١٥٢ - آل عمران

٠ (٢٠٤) معاني الفراء ١/ ٢٧٨

سورة النساء

قول الأخفش لأنه نزل في شيء بعينه من الجذب^(٢٠٥) وليس هذا من المعاصي في شيء ولو كان منها لكان وما أصبت من سيئة وروى مجاهد^(٢٠٦) عن ابن عباس « ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك وأنا كتبتها عليك »^(٢٠٧) وهذه قراءة على التفسير • (وأرسلناك للناس رسولا) مصدر مؤكد ، ويجوز أن يكون المعنى ذا رسالة (وكفى بالله شهيدا) على البيان •

وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ •• [٨١]

أي أمرنا طاعة أو منّا طاعة • قال الأخفش : ويجوز طاعة بالنصب أي نطيع طاعة (بَيَّتَ طَائِفَةً مِنْهُمْ) فَذَكَرَ الطائِفَةَ لأنها في المعنى رجال وأدغم الكوفيون التاء في الطاء لأنها من مخرج واحد ، واستقبح ذلك الكسائي في الفعل ، وهو عند البصريين غير قبيح ، وهي قراءة أبي عمرو^(٢٠٨) • (فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) أمر أي ثق به (وكفى بالله وكيلًا) أي ناصرا لك على عدوك وموثوقا به •

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ القرآن •• [٨٢]

أي أفلا ينظرون في عاقبته وفي الحديث « لَا تَذَكَّرُوا »^(٢٠٩) أي لا يولي بضمكم بعضاً دبره ، وأدبر القوم مضى أمرهم الى آخره ، ودلّ

(٢٠٥) في أ ، الجرب « فأنبت ما في ب ، د •• وهو موافق لما في اعراب الزجاج ٥٤٣ •

(٢٠٦) في ب العبارة « وروى ابن مجاهد عن أبيه عن ابن عباس » وهو تحريف فابن مجاهد أبو بكر أحمد بن موسى ت ٣٢٤ هـ وهو غير مجاهد بن جبر الذي روى عن ابن عباس • انظر ملحق التراجم • (٢٠٧) هذه في مصحف ابن مسعود أيضا وكذلك ، وإنما قضيتها عليك •

انظر البحر المحيط ٣/٣٠١ •

(٢٠٨) قرأ بها أيضا حمزة • انظر الداني ٩٦ •

(٢٠٩) انظر الكرمذي - البر الوصلة - ٨/١٢٠ ، اللسان (دبر) •

بهذا على أنه يجب التدبر للقرآن ليعرف معناه وكان في هذا ردّ على من قال : لا يؤخذ تفسير القرآن إلاّ عن النبي صلى الله عليه وسلم ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا لأنه ليس من متكلم يتكلم بكلام كثير إلاّ وُجِدَ في كلامه اختلاف كثير إمّا في الوصف واللفظ وإما في جودة المعنى وإما في التناقض وإما في الكذب فأنزل جل وعز القرآن وأمر بتدبره لأنهم لا يجدون فيه اختلافا في وصف من العيوب ولا رذالة في معنى (٢١٠) ولا تناقضاً ولا كذباً فيما يخبرون به من علم الغيوب /١٥٢/ وما يُسِرُّونَ •

وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ ۖ •• [٨٣]

في إذا معنى الشرط ولا يجازى بها والمعنى : أنهم إذا سمعوا شيئاً من الأمور فيه أمن نحو ظفر المسلمين وقتل عدوهم (أَوْ الْخَوْفِ) وهو ضد هذا (أَدَّاعُوا بِهِ) أي (٢١١) أَظْهَرُوهُ وتحدثوا به من قبل أن يقفوا على حقيقته فنُهوا عن ذلك لما يَلْحَقُهُمُ مِنَ الْكُذْبِ والارْجَافِ (وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ) وهم الامراء (لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ) أى يستخرجونه بالمسألة وهذا مشتق من « النَّبْطِ » وهو أول ما يخرج من ماء البئر أول ما يحفر وسُمِّيَ النَّبْطُ نَبْطاً لأنهم يستخرجون ما في الارض (٢١٢) (وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ) رفع بالابتداء عند سيويته (٢١٣) ولا يجوز أن يظهر الخبر عنده ، والكوفيون يقولون رفع

(٢١٠) ب ، د : الملفظ •

(٢١١) ب ، د : و •

(٢١٢) في ب و د لازيادة التالية « وقال ابن السكيت يقال انبط بئر في غضراء وهي طينة خضراء علكة » •

(٢١٣) الكتاب ١/ ٢٧٩ •

سورة النساء

ينولاً • (لا تَبْتِغُمْ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا) في هذه الآية ثلاثة أقوال : قال أبو عبيد : التقدير إذا عوا به الا قليلاً ، وهذا قول جماعة من النحويين قالوا لأن الأكثر من المستبطين لا يعلمون • وقال أبو اسحاق (٢١٤) : بل التقدير لَعَلِمَهُ الذين يستنبطونه منهم إلا قليلاً ، لأن هذا الاستنباط الأكثر يعرفه لأنه استنباط بخبر ، وهذان قولان على الجواز ، وقول ثالث بغير مجاز يكون المعنى : ولو لا فضل الله عليكم ورحمته بأن بعث فيكم رسولاً أقام فيكم (٢١٥) الحججة لكفرتم وأشركتم إلا قليلاً منكم أي إنه كان يوحد •

فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ • [٨٤]

هذه الفاء متعلقة بقوله : « ومن يقاتل في سبيل الله فيُقتل أو يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا » (٢١٦) فقاتل في سبيل الله أي من أجل هذا فقاتل ، ويجوز أن تكون متعلقة بقوله « وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله » (٢١٧) • (لا تُكَلِّفْ) مرفوع لأنه فعل مستقبل ولم يجزم لأنه ليس علة للاول وزعم الاخفش أنه يجوز جزمه (إلا نفسك) خبر ما لم يسم فاعله (الله) أن يكف بأس الذين كفروا (اطماع والاطماع من الله سبحانه واجب على أن الطمع قد جاء في كلام العرب على الوجوب وقد قيل منه « والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين » (٢١٨) • (والله أشدُّ بأساً) نصب على البيان وكذا (وأشدُّ تنكيلاً) •

(٢١٤) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٥٤٧ •

(٢١٥) ب ، د : فيه •

(٢١٦) آية ٧٤ - النساء •

(٢١٨) آية ٨٢ - الشعراء •

مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا ..

[٨٥]

قال الحسن : من شَفَعَ في شيء فله أَجْرٌ وأن لم يُشَفَّعْ لأن الله جل وعز قال : « مَنْ يَشْفَعُ » ولم يَقُلْ : مَنْ يَشْفَعُ وفسي الحديث « اشفَعُوا تَوْجَرُوا » (٢١٩) ويقضي الله جل وعز على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم ما شاء ، ويرَوَى أن هذا نزل في اليهود وكانوا يدعون على المسلمين في الغيبة بالهلاك وفي الحضور بأن يقولوا : السلام عليكم فأنزل الله عز وجل « مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا » وتابع ذلك بقوله « وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ » وهي السلام . قال أبو موسى الأشعري « الكفل ، النصيب . قال الكسائي : أصل الكفل مَرَكَبٌ يُهَيَّأُ على ظهر البعير وهذا قول حسن . يقال : اكْفَلْتُ البعيرَ إِذَا لَفَقْتُ على موضع من ظهره كساءً ثم ركب البعير فانما أخذت نصيباً من البعير . (وكان الله على كل شيء مُقِيتاً) اسم كان وخبرها . قال أبو عبيدة (٢٢٠) : « المقيت » الحافظ وقال الكسائي : المقيت المقتدر (٢٢١) وقول أبي عبيدة (٢٢٢) أولى لانه مشتق من القوت والقوت معناه مقدار

(٢١٩) انظر سنن أبي داود - الادب - حديث ٥١٣٢ ، المعجم لونسك ١٤٩/٣ .

(٢٢٠) مجاز القرآن ١٣٥/١ .

(٢٢١) في ب و د الزيادة التالية : « وأنشد :

وذي ضغن كفت النفس عنه وكنت على مساءته مقيتا »

(٢٢٢) في ب و د زيادة « قال أبو جعفر » .

سورة النساء

ما يحفظ الانسان (٢٢٣) •

وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا ۖ [٨٦]

لم ينصرف لانه أفعل وهو صفة أى بتحية أحسن منها • قال ابن عباس إذا قال سلامٌ عليكم قلت : وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته فهذا أحسنُ منها (أو ردُّوها) وعليكم وهذا للكفار يعني الثاني ، وقال غيره : لا يجوز أن يقال للكفار : وعليكم السلام كما لا يجوز أن يُترحمَ على ميتهم ولا حيهم (٢٢٤) • (انَّ اللهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا) قيل محاسباً كما قال : أكيل بمعنى مُؤَاكَل وقال مجاهد : « حسيباً » حفيظاً ، وقال أبو عبيدة (٢٢٥) : / ٥٢ / ب كافياً • قال أبو جعفر : وهذا أبلغها يقال : أَحَسَبَنِي الشَّيْءُ أى (٢٢٦) كفايتي ومنه « حَسْبُكَ اللهُ » (٢٢٧) وقد بَيَّنْتُ أن هذا خطأ في الكتاب الآخر (٢٢٨) •

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۖ [٨٧]

ابتداء وخبر (لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) لان الناس يقومون

(٢٢٣) في ب و د الزيادة « ومن قال انه مأخوذ من القوت والقوت ما يحفظ النفس وصفه بالضعف والقلّة اذ القليل من الاطعمة يحفظ النفس حتى لاتموت » •

(٢٢٤) ب ، د : على حيهم وميتهم •

(٢٢٥) مجاز القرآن ١/ ١٣٥ •

(٢٢٦) ب ، د : اذا •

(٢٢٧) آية ٦٤ - الأنفال •

(٢٢٨) جاء في كتابه « معاني القرآن » ورقة ١٧٧ ، وهذا عندي غلط لانه لا يقال في هذا أحسب على الشيء فهو حسيب عليه انما يقال بغيت على والقول انه من الحساب يقال : حاسب فلانا على كذا وهو محاسبة عليه وحسيبه أى صاحب حسابه •

سورة النساء

فيها لرب العالمين جل وعز ، وقيل : لان الناس يقومون من قبورهم اليها •
(وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا) على اليان •

فَمَالَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنِينَ ۚ [٨٨]

روى شعبه عن عدى بن ثابت عن عبدالله بن زيد عن زيد بن ثابت
قال : تخلف رجال عن أحد فاختلف فيهم أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالت فرقة : اقتلهم وقالت فرقة : أعف عنهم فأنزل الله جل
وعز « فما لكم في المنافقين فتنين » • قال الضحاك : هؤلاء قوم تخلفوا بمكة
وأظهروا لرسول الله صلى الله عليه وسلم الاسلام وقالوا إن ظهر محمد
فقد عرفنا وان ظهر قومنا فهو أحب إلينا فصار المسلمون (٢٢٩) فيهم فتنين
قوم يتولونهم وقوم يتبرءون منهم فقال الله جل وعز « فما لكم في المنافقين
فتنين والله أركسهم بما كسبوا » فبين الله جل وعز كفرهم وأوجب
البراءة منهم ، وقال الاخفش « فتنين » على الحال كما يقال (٢٣٠) : مالأك
قائماً ، وقال الكوفيون : هو خبر ما لكم كخبر كان وظننت وأجازوا ادخال
الالف واللام فيه ، وحكى الفراء : أركسهم أى ردّهم الى الكفر •
قال أبو اسحاق (٢٣١) : أى ردّهم الى حكم الكفار (أتريدون أن
تهدوا من أضل الله) أى أن تهدوه الى الثواب بأن يحكم له
بأحكام المؤمنين (فلن تجد له سبيلاً) أى الى الحجة •

إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ ۚ [٩٠]

استثناء من « واقتلوهم » [٨٩] ويروى أن هؤلاء قوم اتصلوا بنبي
مدلج وكانوا صلحا للنبي صلى الله عليه وسلم « يصلون » أى يتصلون

(٢٢٩) ب ، د : المؤمنون

(٢٣٠) ب ، د : تقول

(٢٣١) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٥٥٣ •

سورة النساء

(أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ) أى ضاقت وللنحويين فيه على هذه اللغة أربعة أقول : قال الفراء (٢٣٢) : أى قد حَصِرَتْ فاضمر « قد » ، وقال محمد بن يزيد : هو دعاء كما تقول : لعن الله الكافرين وقيل : هو خبرٌ بعد خبر والقول الرابع أن يكون حَصِرَتْ في موضع خفض على النعت لقوم وفي حرف أبي « الا الذين يَصِلُونَ الى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ » (٢٣٣) ليس فيه « أَوْ جَاءُوكُمْ » ، وقرأ الحسن (أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ) (٢٣٤) نصبا على الحال ، ويجوز خفضه على النعت ورفع على الابتداء والخبر وحكى (أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ) (٢٣٥) ويجوز الرفع • (يُقَاتِلُوكُمْ) في موضع نصب أى من أن يقاتلوكم •

قرأ يحيى بن وثاب والاعمش (كُلَّمَا رُدُّوا الى الْفِتْنَةِ) [٩١] بكسر (٢٣٦) الراء لان الاصل رُدُّوا فَأَدْغَمَ وقلب الكسرة على الراء ونظيره « وَإِذَا الْاَرْضُ مُدَّتْ » (٢٣٧) « وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحَقَّتْ » (٢٣٨) (فان لم يَعْتَرِ لُوكُمْ) وقعت إن على لم لان المعنى للفعل الماضي فان لم يعتزلوا قتالكم أى فان تركوا قتالكم (وَيَكْفُرُوا أَيْدِيَهُمْ) أى عن الحرب (وَأَوَّلِيكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا) عليهم مقامه مقام المفعول الثاني •

(٢٣٢) معانى الفراء ٢٨٢/١ •

(٢٣٣) كذا وردت قراءة أبي في معانى النحاس ورقة ٧٧ ب ولكن في البحر

المحيط ٣١٦/٣ وردت « ميثاق جاؤكم » بغير واو •

(٢٣٤) انظر معانى الفراء ٢٨٢/١ •

(٢٣٥) قرأ بها الضحاك • انظر مختصر ابن خالويه ٢٨ •

(٢٣٦) قرأ بها أيضا علقمة • انظر مختصر ابن خالويه ٢٧ •

(٢٣٧) آية ٣- الانشقاق •

(٢٣٨) آية ٢- الانشقاق •

وما كانَ الْمُؤْمِنُ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا ۝ [٩٢]

(أَنْ) في موضع رفع لانه اسم كان (إِلَّا خَطَا) استثناء ليس من الاول وسيبويه (٢٣٩) يقول « الا » بمعنى لكن أى لكن ان قتله خطأ فعليه كذا ولا يجوز أن يكون « إلا » بمعنى الواو ولا يعرف ذلك في كلام العرب ولا يصح في المعنى لان الخطأ لا يُحْظَرُ وقرأ الاعمش (الا خطاءً) (٢٤٠) ممدودا • (وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٌ) أى فعليه تحرير رقبة (وديةً مُسَلَّمَةً الى أهله) (إلا أن يَصَدَّقُوا) استثناء ليس من الاول أى إلا أن يصدق أهل المقتول بالدية على القاتل ، وقرأ أبو عبدالرحمن (إِلَّا أن تَصَدَّقُوا) (٢٤١) بالتاء ، ويجوز على هذه القراءة « إلا أن تَصَدَّقُوا » بحذف التاء ، ولا يجوز التخفيف مع الباء وفي حرف أبى « إلا أن يَتَصَدَّقُوا » (٢٤٢) • (فان كانَ مِنْ قَوْمٍ عَدَوٍ لَكُمْ) مثل الروم (فتحريرُ رَقَبَةٍ) أى فعلى /٥٣/ القاتل تحرير رقبة • (وإنْ كانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ) قيل يراد به أهل الذمة وقيل يراد به المسلم يكون نسبه الى أهل الذمة والاولى أن يكون الضمير الذي في كان للمؤمنين لانه قد تقدم ذكره ، وروى يزيد بن زريع عن يونس عن الحسن أنه قرأ (وان كانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ وهو مؤمنٌ) (٢٤٣) (فَمَنْ لَمْ يَجِدْ) رفع بالابتداء والخبر (فَصِيَامٌ شَهْرَيْنِ) أى فعليه صيام شهرين

(٢٣٩) الكتاب ١/٣٦٣ •

(٢٤٠) انظر مختصر ابن خالويه ٢٨ •

(٢٤١) وهي أيضا قراءة الحسن وعبدالوارث عن أبي عمرو • انظر البحر

المحيط ٣/٣٢٤ •

(٢٤٢) انظر البحر المحيط ٣/٣٢٤ •

(٢٤٣) انظر البحر المحيط ٣/٣٢٥ •

سورة النساء

متتابعين (تَوَيَّةٌ مِنَ اللَّهِ) مصدر ، وان شئت مفعولا من أجله ، ويجوز الرفع أى ذلك توبة من الله ان الله كان عليما أى بما فيه مصلحة خلقه (حكيماً) أى بتدبير أمر عباده .

وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا ۖ [٩٢]

شرط ، والجواب (فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ) والتقدير في العربية يجزه الله جهنم والدليل على هذا أن بعده (وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ) أى عاقبه ولعنه أى باعده من رحمته وثوابه .

ۖۖۖ إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا ۖۖ [٩٤] وَيُقْرَأُ (فَتَشَبَّهْتُمْ) (٢٤٤) وتبينوا في هذا أؤكد لان الانسان قد يتثبت ولا يتبين وفي « إذا » معنى الشرط وقد يجازى بها كما قال :

١٠٣ - وإذا تُصِبَكَ خِصَاصَةٌ فَتَجَلَّ (٢٤٥)
والجيد أن لا يجازي بها كما قال :

١٠٤ - والنفسُ رَاغِبَةٌ إِذَا رَغَبَتْهَا
وإذا تُرِدُّ إِلَى قَلِيلٍ تَقْنَعُ (٢٤٦)

-
- (٢٤٤) قراءة عبدالله بن مسعود وأصحابه . معاني الفراء ٢٨٣/٢ وهي قراءة حمزة والكسائي ، البحر المحيط ٣٢٨/٣ .
(٢٤٥) الشاهد لعبد قيس بن خفاف البرجمي ، وصدره « وأستغن مما أغناك ربك بالغنى » انظر : المفضليات ٧٥٢ ، اللسان (كرب) .
وورد غير منسوب في : الاضداد لابن الأنباري ١٢٠ ، مغنى اللبيب رقم ١٣٢ . (وفي ب عجز الشاهد فقط) .
(٢٤٦) الشاهد لأبي ذؤيب الهذلي وهو شاعر أدرك صدر الاسلام مات في زمن عثمان بن عفان انظر : ديوان الهذليين (شعر أبي ذؤيب ٣/١) المفضليات ٨٥٧ ، شرح ديوان الهذليين ح ١ القصيدة الاولى .

سورة النساء

(وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا) هكذا قرأ ابن عباس وأبو عبد الرحمن وأبو عمرو بن العلاء وعاصم الجحدري ، والحديث يدل على ذلك لانه يُروى أن مرداسا الفدكي مر بغالب فقال : السلام عليكم فقام اليه غالب فقتله وأخذ ماله فأنزل الله جل وعز « وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا » وَمِنْ جَيِّدٍ مَا قِيلَ فِيهِ مَا رَوَاهُ سَفِيَانُ بْنُ عَيَّيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : مَرَّ الْمُسْلِمُونَ بِرَجُلٍ فِي غَنَمِهِ (٢٤٧) فَقَالَ : سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ، فَاقْتُلُوهُ وَأَخَذُوا غَنَمَهُ فَانْزَلَتْ (٢٤٨) « وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا » هكذا الحديث بالالف . وقرأ أهل الحرمين وأهل الكوفة (لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ) (٢٤٩) وذلك جائز لانه اذا سلم فقد ألقى السلم والعرب تقول :لقى فلان الى السلم أي انقاد واستسلم وقال الله جل وعز « وَأَلْفُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ » (٢٥٠) وقرأ أبو رجاء (وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ) بكسر السين واسكان اللام ، وقرأ أبو جعفر (٢٥٢) (وَلَسْتَ مُؤْمِنًا) (٢٥٣) . (فَمَعْنَدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ) لم تنصرف لانها جمع لا نظير له في الواحد (كَذَلِكَ) الكاف في موضع نصب .

-
- (٢٤٧) في أ ، غنيمة « فأنزل الله عز وجل » ب ، د .
 (٢٤٨) ب : فأنزل الله عز وجل .
 (٢٤٩) قراءة نافع وابن عامر وحزمة والكسائي . انظر تيسير الداني ٩٧ .
 (٢٥٠) آية ٨٧ - النحل .
 (٢٥١) قراءة ابان عن عاصم أيضا . انظر مختصر ابن خالويه ٢٨ .
 (٢٥٢) في ب زيادة « محمد بن علي رحمة الله عليه » .
 (٢٥٣) بفتح الميم قراءة محمد بن علي وابن مسعود وابن عباس . مختصر ابن خالويه ٨٢ وهي أيضا قراءة علي وعكرمة وأبي العالية ويحيى بن يعمر . البحر المحيط ٣/٣٢٩ .

سورة النساء

لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولَى الضَّرَرِ •• [٩٥]

هذه قراءة أهل الحرمين وزيد بن ثابت و (غَيْرَ) (٢٥٤) نصب على الاستثناء ، وإن شئت على الحال من القاعدين أى لا يستوى القاعدون في حال صحتهم ، والحديث يدل على معنى النصب ، روى أبو بكر بن عياش وزهير بن معاوية عن أبي اسحاق عن البراء قال : كنت عند رسول الله (٢٥٥) صلى الله عليه وسلم فقال : ادعُ لي زيدا وقل له يأتي بالكتف والدواة فقال له اكتب : لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله فقال ابن أم مكتوم : وأنا ضرير فما يرحنا (٢٥٦) حتى أنزل الله عز وجل (غَيْرَ أُولَى الضَّرَرِ) • وقرأ أهل الكوفة وأبو عمرو (غَيْرَ أُولَى الضَّرَرِ) (٢٥٧) جعله نعتا للمؤمنين ، ومحمد بن يزيد يقول هو (٢٥٨) بدل لانه نكرة والاول معرفة (فَضَّلَ اللَّهُ الْمَجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً) وقد قال بعد هذا (دَرَجَاتٍ [آية ٩٦] فالجواب أن معنى درجة علوا أى أعلاهم ورفعهم بالثناء والمدح والتقريظ ، فهذا معنى درجة ودرجات يعني في الجنة • قال ابن محيرز سبعين درجة (وَكَلَّاءَ وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى) منصوب بوعده وكل قيل : يُعْنَى به المجاهدون خاصة ، وقيل : يُعْنَى به المجاهدون وأولو الضرر ، وقيل : يُعْنَى به المجاهدون والقاعدون / ٥٣/ ب وأولو الضرر لانهم كلهم

(٢٥٤) انظر تيسير الداني ٩٧ •

(٢٥٥) ب ، د : النبى •

(٢٥٦) ب ، د : برحت •

(٢٥٧) وهي أيضا قراءة الأعمش • انظر البحر المحيط ٣/ ٣٠ • ٣

(٢٥٨) ب ، د : هذا •

مؤمنون وان كان بعضهم أفضل من بعض (وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا) نصب بفضل وان شئت كان مصدرًا « دَرَجَاتٍ » بدل من أجر ، ويجوز الرفع أى ذلك دَرَجَاتٍ » .

إِنَّ الَّذِينَ تَوَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ۝ [٩٧]

اسم ان واخبر (فَأُولَٰئِكَ مَاوَاهُمْ جَهَنَّمَ) و (تَوَقَّاهُمْ) فعل ماض وجاء التذكير بمعنى الجميع ، ويجوز (٢٥٩) أَنْ يَكُونَ (٢٥٩) فعلا مستقبلا والأصل « تَوَقَّاهُمْ » فحذفت إحدى التاءين (ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ) نصب على الحال ، والأصل ظالمين أنفسهم فحذفت النون وأضيف . (قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ) الأصل « فيما حذفت الألف فرقا بين الاستفهام والخبر لأن قبلها حرف خفض والوقوف عند أهل العربية فيه ثلاث تحذف الألف والحركة ولأن فيها حرف خفض .

إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ ۝ [٩٨]

نصب على الامتناء أي الا المستضعفين على الحقيقة (لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً) في موضع الحال أي غير مستطيعين وكذا (وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا) .

وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَآغِمًا ۝ [١٠٠]

شرط وجوابه . قال مجاهد : المرأغم : المتزحزح ، وقال الضحاك : المرأغم : المتحوّل ، وقال الكسائي (٢٦٠) : المرأغم :

(٢٥٩-٢٥٩) في ب ، د ، وان شئت كان .
(٢٦٠) هو أيضا قول الفراء ٢٨٤/١ .

سورة النساء

الْمَذْهَبُ ، وقال أبو عبيدة : المِرْغَمُ (٢٦١) : الْمُهَاجِرُ • قال أبو جعفر : وهذه الأقوال متفقة المعاني فالرَّغَمُ هو المذهب والتحول في حال هجرة وهو اسم للموضع الذي يُرْغَمُ فيه وهو مشتق من الرِّغَام ، وَرَغِمَ أَنْفُ فلان أي لصقَ بالتراب وَرَاقَمَتْ (٢٦٢) ، فلاناً هجرته وعاديته ولم أبال إن رَغِمَ أَنْفُهُ رَغِمَ اللهُ أمره • قال الضحاك : (وَسَعَةً) في الرزق (وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ) شرط (ثُمَّ يَدْرِكُهُ الْمَوْتُ) عطف ، ولا يجوز أن يكون جواباً لان « ثم » بعد (٢٦٣) الثاني معها من الاول والفاء يقرب فيها الثاني من الاول والجواب (فقد وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ) •

وإذا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا
من الصلاة ٠٠ [١٠١]

« أن » في موضع نصب أي في أن تقصروا • قال أبو عبيدة : فيها ثلاث لغات يقال : قَصَرْتُ الصَّلَاةَ وَقَصَرْتُهَا وَأَقْصَرْتُهَا • (إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا) قال الفراء : أهل الحجاز يقولون : فَتَنَتْ الرجلَ وتميم وربيعة وقيس وأسد وجميع أهل نجد يقولون : أَفْتَنَ الرجلَ • وفرق الخليل وسيبويه بينهما (٢٦٤) فقالا : فَتَنَتْهُ جعلت فيه فتنةً مثلُ عَجَلْتُهُ وَأَفْتَنَتْهُ جعلته مفتتاً (٢٦٥) ، وزعم الاصمعي أنه لا يعرفُ أَفْتَنَتْهُ بالألف •

(٢٦١) ذكر هذا الزجاج أيضا في أعراب القرآن ومعانيه ٥٦٤ •

(٢٦٢) ب ، د : وَأَرَقَمَتْ •

(٢٦٣) ب ، د : يَتْبَاعِدُ •

(٢٦٤) انظر الكتاب ٢/٢٢٤ •

(٢٦٥) ب ، د : مَفْتُونًا •

سورة النساء

وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ ۝ [١٠٢]

والأصل (٢٦٦) فَلْتَقُمْ حُذِفَتِ الْكسرة لِثَقُلَهَا وَحَكَى
الأخفش والكسائي والفراء (٢٦٧) : أَنْ لَامَ الْأَمْرِ وَلَامَ كَيِّ وَلَامَ الْجُودِ
يُفْتَحْنَ وَسَيُؤَيِّهِ (٢٦٨) يمنع من هذا لِعِلَّةِ مُوجِبَةٍ وَهِيَ الْفَرْقُ
بَيْنَ لَامِ الْجَرِّ وَلَامِ التَّوَكُّيدِ • قَالَ أَبُو اسْحَاقَ (٢٦٩) : لَا يُلْتَفَتُ إِلَى
حِكَايَةِ حَاكٍ لَمْ يَرَوْهَا النَّحْوِيُّونَ الْقَدَمَاءُ وَإِنْ كَانَ الَّذِي يَحْكِيهَا صَادِقًا فَإِنَّ
الَّذِي سَمِعَتْ مِنْهُ مَخْطِئًا • وَكَذَا (وَلِيَاْ خُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ) وَكَذَا
(فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا
فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ) • (وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى)
فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ إِلَّا أَنَّهُ مَقْصُودٌ « أَنْ تَضَعُوا » فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ أَيُّ فِي أَنْ
تَضَعُوا •

۝ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ ۝ [١٠٣] حَال •

وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ ۝ [١٠٤]
نَهَى وَقَرَأَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجُ (أَنْ تَكُونُوا تَأْلُمُونَ) (٢٧٠)
بِفَتْحِ الْمُهْزَةِ أَيْ لِأَنَّ ، وَقَرَأَ مَنْصُورُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ (إِنْ تَكُونُوا تَيْلُمُونَ) (٢٧١)
بِكَسْرِ التَّاءِ لِيَدُلَّ عَلَى أَنَّهُ مِنْ فَعَلَ ، وَلَا يَجُوزُ عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ فِي تَأْلُمُونَ
كَسْرَ التَّاءِ لِنَقْلِ الْكسْرِ فِيهَا •

(٢٦٧) جَاءَ فِي مَعَانِي الْفَرَاءِ ٢٥٨/١ « وَبَنُو سَلِيمٍ يَفْتَحُونَ اللَّامَ إِذَا
اسْتَوْثَفَتْ فَيَقُولُونَ لِيَقُمْ زَيْدٌ وَيَجْعَلُونَ اللَّامَ مَنْصُوبَةً فِي كُلِّ جِهَةٍ
كَمَا نَصَبْتَ تَمِيمَ لَامَ كَيِّ » •

(٢٦٨) انْظُرِ الْكِتَابَ ٤٠٧/١ ، ٤٠٨ ، ٤٥٥ ، ٤٥٦ •

(٢٦٩) اِغْرَابُ الْقُرْآنِ وَمَعَانِيهِ لِلزَّجَاجِ ٥٦٦ •

(٢٧٠) انْظُرِ مُخْتَصَرَ ابْنِ خَالَوَيْهِ ٢٨ •

(٢٧١) انْظُرِ الْبَحْرَ الْمَحِيطَ ٣/٣٤٣ •

سورة النساء

إِنَّا أَرْزَلْنَا إِلَيْكَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ ۝ [١٠٥]

لام كي ، وَرَوِيَّ عَنْ الْحَسَنِ وَأَبِي عَمْرٍو أَنَّهُمَا أَدْعَمَا الْمِيمَ فِي الْبَاءِ ،
وَلَا يَجِيزُ ذَلِكَ النُّحَوِيُّونَ لِأَنَّ فِي الْمِيمِ غُنَّةً •

وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ۝ [١١٢]

شرط (ثُمَّ يَرْمِ بِهِ) عطف عليه وفي الكلام حذف من الأول
على مذهب سيبويه ويقال : ما الفرق بين الخطيئة والاثم وقد عطفَ
أحدهما على الآخر ففي هذا أجوبة : منها أنهما واحد ولكن / ١٥٤/ لما
اختلف اللفظان جاز هذا ، وقيل : قد تكون الخطيئة صغيرة والاثم لا يكون
الا كبيرة ، وقال أبو اسحاق (٢٧٢) : سَمَّى اللَّهُ جُلَّ وَعِزُّ بَعْضِ الْمَعَاصِي
خَطَايَا وَسَمَّى بَعْضَهَا إِثْمًا فَأَعْلَمَ أَنَّهُ مِنْ كَسْبِ مَعْصِيَةٍ تُسَمَّى خَطِيئَةً
أَوْ كَسْبِ مَعْصِيَةٍ تُسَمَّى إِثْمًا ثُمَّ رَمَى بِهَا مَنْ لَمْ يَعْمَلْهَا وَهُوَ مِنْهَا بِرِيءٌ
(فَقَدْ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا) والبهتان الكذب الذي يُتَحَيَّرُ
من عظمه وشأنه •

وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ (٢٧٣) وَرَحْمَتُهُ ۝ [١١٣]

ما بعد « لولا » مرفوع بالابتداء عند سيبويه (٢٧٤) والخبر محذوف
لا يظهر ، والمعنى : ولو لا فضل الله عليك ورحمته بأن نهك على الحق
(لَهُمَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ) عن الحق لأنهم سألوا رسول

(٢٧٢) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٥٧٢ •
(٢٧٣) في أ « عليكم » وكذا في معاني النحاس ورقة ٨ب • وإلى جانب
« عليكم » في أ « عبارة » في الاصل عليك بغير ميم « أثبت ما في ب
و د والمصحف •
(٢٧٤) الكتاب ١/ ٢٧٩ •

سورة النساء

الله صلى الله عليه أن يبرئ ابن أبيرق (٢٧٥) من التهمة ويلحقها اليهودي ففضل الله جل وعز على رسوله صلى الله عليه وسلم بأن نبهه على ذلك وأعلمه إياه (وما يضلون إلا أنفسهم) لأنهم يعملون عمل الضالين والله جل وعز يعصم رسوله صلى الله عليه وسلم . (وما يضرونا من شيء) لأنك معصوم . (وأنا نزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم) حذفت الضمة من التون للجزم وحذفت الواو لالتقاء الساكنين و « تعلم ، في موضع نصب لأنه خبر « تكن » .

لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة
 .. [١١٤]

نجواهم في العربية على معنيين : أحدهما أنه يكون لما يتنجون به ويتدعون إليه إذا كان على هذا فمسن في موضع نصب لأنه استثناء ليس (٢٧٦) من الأول أي لكن من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ودعا إليه ففي نجواه خير ، ويجوز أن يكون « من » (٢٧٧) في موضع خفض (٢٧٧) ، ويكون التقدير إلا في نجوى من أمر بصدقة ، والمعنى الآخر أن النجوى تكون الجماعة المنفردين فيكون من هذا في موضع خفض على البدل وفي موضع نصب على قول من قال : ما مررت بأحد إلا زيدا ، ونجوى مشتقة من نجوت الشيء أنجوه

(٢٧٥) هو طعمة بن أبيرق الذي سرق الدرع ورماها في دار اليهودي وهذا المعنى يتعلق بالآية السابقة . انظر البحر المحيط ٣/٣٤٦ .
 (٢٧٦) « ليس » ساقطة من ب و د .
 (٢٧٧-٢٧٧) ساقطة من ب و د .

سورة النساء

أَي خَلَصْتَهُ وَأَفْرَدْتَهُ وَالتَّجْوَةُ مِنْ الْأَرْضِ الْمَرْتَفَعِ لِانْفِرَادِهِ بَارْتِفَاعِهِ عَمَّا حَوْلَهُ كَمَا قَالَ (٢٧٨) :

١٠٥- فَمَنْ يَنْجُوْتهُ كَمَنْ يَمَقُوْتهُ
وَالْمُسْتَكِيْنُ كَمَنْ يَمْشِي بِقِرْوَاحٍ (٢٧٩)

(وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ) شرط (ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ) مفعول من أجله وهو مصدر وجواب الشرط (فَسَوْفَ نُوْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا) حَذَفَتِ الضمة من الياء لثقلها ، ويجوز أن يؤتى به على الأصل في الشعر .

وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ ۝٠ [١١٥]

جزم لأنه شرط وظهر التضعيف لأن القاف الثانية في موضع سكن وانما كُنُسِرَتْ لثلاثاً يلتقي ساكنان قوله (نُوْلَهُ مَا تَوَلَّى) جواب الشرط ، وان شئت حذفت الياء وتركزت (٢٨٠) الكسرة تدل عليها ، وان شئت ضمنت وأثبت الواو وان شئت حذفتها • قال أبو جعفر : وقد ذكرنا علله • فأما إسكان الهاء فلا يجوز لخفائها وكذا (وَنَصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا) نصب على اليان •

إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَّا ۝٠ [١١٧]

(٢٧٨) في ب و د •
(٢٧٩) روى الشاهد ضمن قصيدة في ديوان عبيد بن الأبرص ٥٣ • • • كمن بمحفله • • • ورويت القصيدة لأوس بن حجر • انظر ديوانه ١٦ •
وورد الشاهد منسوباً لأوس في تفسير الطبري ١١/١٦٤ ، فمن بعقوته كمن بنجوته • • • وجاء الشاهد منسوباً لأوس أو لعبيد في كتاب الابدال لأبي الطيب اللغوي ٢/٤٩١ •
(٢٨٠) ب ، د : وأبقيت •

سورة النساء

مفعول وكذا (وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا) قال أبو رجاء عن الحسن قال : كان في كل حي صنم يقال له 'أُنْثَى' بنى فلان فقال الله جل وعز « إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا » قال ابن عباس : مع كل صنم شيطانة ، وقيل : ان يدعون من دونه الا اناثا ، لأن الحجارة مؤنثة فذكرها الله جل وعز بالضمة لأن المذكر من كل شيء أرفع من المؤنث (وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا) لأنه أمرهم بذلك فنُسبَ الدعاء اليه مجازا لأنهم يطيعونه به •

لَعَنَهُ اللَّهُ ۞ [١١٨]

من نعته ويجوز أن يكون دعاء عليه (وَقَالَ لَا تَخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيًّا مَفْرُوضًا) قيل : من النصيب طاعتهم اياه في أشياء منها أنهم يضربون للمولود مسماراً عند ولادته ودورانهم به يوم أسبوعه يقولون : لتعرفه العُمَارُ •

وَلَا ضَلِيلَهُمْ ۞ [١١٩]

أي عن الحق (وَلَا مُنْيَنَّهُمْ) أي طول الحياة والخير والتوبة والمغفرة مع الاصرار (وَلَأْمَرْنَهُمْ فَلْيَغْيِرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ) هذه لامات قسم والنون لازمة لها لأنه لا يقسم إلا على المستقبل وأهل /٥٤ب/ التفسير مجاهد وغيره يقولون معنى « فَلْيَغْيِرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ » دين الله وقد قيل : يراد به الخضاء وما تفعله الزنج والحش من الآثار ، وقيل : هو أن الله خلق الشمس والقمر والحجارة للمنفعة فحولوا ذلك وعبدوها من دون الله جل وعز • (وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ) يطيعه ويدع أمر الله •

سورة النساء

يَعِدُّهُمْ ۞ [١٢٠]

أي يعدمهم الرياسة والجاه^(٢٨١) والمال ليعصوا الله جل وعز (وما
يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا) أي خديعة •

أُولَئِكَ ۞ [١٢١]

مبتدأ (مأواهم) مبتدأ ثان (جَهَنَّمَ) خبر الثاني والجملة خبر
الأول (ولا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا) أي ملجأ والفعل منه حاص
يحيص •

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۞ [١٢٢]

رفع بالابتداء والخبر (سَنَدْخُلُهُمْ جَنَّاتٍ) وان شئت كان في
موضع نصب على اضمار فعل يفسره ما بعده وذلك حسن لانه معطوف •
(وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ) ابتداء وخبر (قِيلًا) على البيان يقال :
قِيلًا وَقَوْلًا وَقَالَ •

لَيْسَ بِأَمَانِيِّكُمْ وَلَا أَمَانِيَّ أَهْلِ الْكِتَابِ ۞ [١٢٣]

وقرأ أبو جعفر المدني (لَيْسَ بِأَمَانِيِّكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ
الْكِتَابِ)^(٢٨٢) بتخفيف الياء فيهما جميعاً ، ومن أحسن ما روى فيه
ما رواه الحكم بن إبان عن عكرمة عن ابن عباس قال : قالت اليهود والنصارى
لن يدخل الجنة إلا من كان منا وقالت قريش : ليس نبعث^(٢٨٣)

(٢٨١) ب ، د : أو الحياة • تصحيف •
(٢٨٢) وهي أيضا قراءة الحسن وشيبة والأعرج • انظر البحر المحيط
• ٣٥٤/٣
(٢٨٣) ب ، د : لن نبعث •

سورة النساء

فَأَنْزَلَ اللَّهُ جَلَّ وَعَظٌ ، لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ ، • (مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ) قَالَ : وَالسُّوءُ هُنَا الشَّرْكَ ، وَقَالَ الضَّحَّاكُ : السُّوءُ الْكُفْرُ وَمَا يَجْزِي عَلَيْهِ مِمَّا لَمْ يُتَّبَعْ مِنْهُ •

وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ •• [١٢٤]

جَسَزَمَ بِالشَّرْطِ وَالْمَجَازَةِ (فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ) (وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا) عَطَفَ عَلَيْهِ •

وَمَنْ أَحْسَنُ •• [١٢٥]

ابْتَدَأَ وَخَبَرَ (دِينًا) عَلَى الْبَيَانِ (وَهُوَ مُحْسِنٌ) ابْتَدَأَ وَخَبَرَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ (وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا) وَقَدْ ذَكَرْنَا مِثْلَهُ (٢٨٤) وَمَنْ أَحْسَنُ مَا قِيلَ فِيهِ أَنَّ الْخَلِيلَ الْمُخْتَصَّ اخْتَصَّهُ اللَّهُ جَلَّ وَعَظٌ فِي وَقْتِهِ لِلرَّسَالَةِ (٢٨٥) وَالدَّلِيلُ عَلَى هَذَا قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « وَقَدْ اتَّخَذَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ صَاحِبَكُمْ خَلِيلًا » (٢٨٦) يَعْنِي نَفْسَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَا تَتَّخِذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا » (٢٨٧) أَيْ لَوْ كُنْتُ مُخْتَصًّا أَحَدًا بِشَيْءٍ لَا خِصَصْتُ أَبَا بَكْرٍ • وَفِي هَذَا رَدٌّ عَلَى مَنْ زَعَمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْتَصَّ بَعْضَ أَصْحَابِهِ بِشَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ •

(٢٨٤) انظر ذلك في معاني النحاس ورقة ٨٣ ا.

(٢٨٥) ب ، د : بالرسالة •

(٢٨٦) روى ابن ماجه - المقدمة حديث ٩٣ معنى هذا وما بعده في حديث واحد « لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا خَلِيلًا لَا تَتَّخِذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا إِنْ صَاحِبَكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ » ، المعجم لونسنت ٢٨/١ •

(٢٨٧) انظر ابن ماجه - المقدمة حديث ٩٣ ، المعجم لونسنت ٢٨/١ •

سورة النساء

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ۝ [١٢٧]

(ما) في موضع رفع أى ويفتيكم^(٢٨٨) القرآن (والمستضعفين من الولدان) في موضع خفض لانه عطف على اليتامى ، وكذا (وأن تقوموا لليتامى بالقسط) •

وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو أعراضاً ۝ [١٢٨]

رفعت امرأة باضمار فعل يفسره ما بعده وانما يحسن هذا في ان لقوتها في باب المجازاة واذا كان الفعل ماضياً وهو يجوز في المستقبل في الشعر^(٢٨٩) وأنشد سيويه :

١٠٦- وإذا واغل^١ يننهم^٢ يحيو
ه وتعطف عليه كأس الساقى^(٢٩٠)

وقول من قال : خفت بمعنى تيقنت خطأ • قال أبو اسحاق :^(٢٩١) المعنى وان امرأة خافت من بعلها دوام النشوز • قال أبو جعفر : الفرق بين النشوز والاعراض أن النشوز التباعد والاعراض أن لا يكلمها ولا

(٢٨٨) في ب و د زيادة « في » •

(٢٨٩) في ب و د زيادة « و » •

(٢٩٠) الشاهد لدى زيد العبادى انظر : ديوانه ١٥٦ ، الكتاب

٤٥٨/١ « فمتى واغل ٠٠ اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٥٨٨

املاء مامن به الرحمن للعبرى ١/١٩٦ ، شرح الشواهد للشنتمري

٤٥٨/١ •

(٢٩١) اعراب القرآن ومعانيه ٥٨٧ •

يَأْنَسُ بِهَا (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَصَالَحَا بَيْنَهُمَا صَلَاحًا) (٢٩٢) هذه قراءة المدنيين وقرأ الكوفيون (أَنْ يُصَلِّحَا) وقرأ عاصم الجحدري (أَنْ يَصَلِّحَا) (٢٩٣) بفتح الياء وتشديد الصاد وفتحها ، وقرأوا كلَّهم صَلَاحًا إلا أَنَّهُ رَوَى عَنْ الْأَعْمَشِ أَنَّهُ قَرَأَ (إِلَّا أَنْ يُصَلِّحَا بَيْنَهُمَا إِصْلَاحًا) • قال أبو جعفر : وهذا كله محمول على المعنى كما يقال : هو يدعه تركاً فمن قال : يُصَلِّحَا فالمصدر 'إصلاحاً على قوله وصلح' اسم ، ومن قال : يَصَالَحَا فالمصدر اصلاً ، والاصل : تَصَالُحَا ثم أَدْغِمَ ومن قال : يَصَلِّحَا فالاصل عنده يصطلحاً اصطلاحاً ثم يُدْغِمُ ونظيره قول الشاعر : (٢٩٤)

١٠٧- وَرَضْتُ فَذَكَتْ صَعْبَةً أَيْ إِذْلال (٢٩٥)

وقال آخر : (٢٩٦)

١٠٨- وَخَيْرُ الْأَمْرِ مَا اسْتَقْبَلَتْ مِنْهُ

وَلَيْسَ بِأَنْ تَتَّبِعَهُ اتِّبَاعاً (٢٩٧)

لأن معنى تَتَّبِعُهُ وتَتَّبِعُهُ واحد • وللنحويين في هذا قولان : فمنهم من يقول : العامل فيه فعل محذوف والمعنى إلا أن يصالحا بينهما فيُصلح الأمر صلحاً فعلى هذا القول لا يُكْنَى عن المصدر مُتَّصِلاً ، ومنهم من يقول العامل فيه الأول والكلام محمول على المعنى فهذا يُكْنَى عنه

(٢٩٢) انظر تيسير الداني ٩٧ •

(٢٩٣) انظر المحتسب ٢٠١/١ •

(٢٩٤) في ب و د زيادة « امرؤ القيس » •

(٢٩٥) مر الشاهد ٧٨ •

(٢٩٦) في ب و د زيادة : القطامي •

(٢٩٧) مر الشاهد ٧٧ •

سورة النساء

متصلاً ، وهذا يقع مشروحا في باب الالف واللام • (والصِّلحُ خَيْرٌ)
ابتداء وخبر (وَأُحْضِرَتِ الْاَنْفُسُ الشُّحَّ) أى تَشُحُّ بما لها فيه
من المنفعة (وان تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا) أى وان تُؤثِرُوا الاحسان والتقوى
فَتُجْمَلُوا الْعِثْرَةَ (فانَّ اللَّهَ كَانَ بما تَعْمَلُونَ خَبِيرًا) وإذا
خَبَّرَهُ جَازَى عَلَيْهِ •

وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا اَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ
•• [١٢٩]

قيل : في القسمة والتلين والكسوة وقال الحسن والضحاك : في
الحبِّ والجِمَاع (فلا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ) مصدر ، وقال الحسن
والضحاك : ولا تَمِلْ الى الشَّابَةِ وتتركِ الاخرى لا اَيِّمًا فَتَتَزَوَّجَ
ولا ذات زوج • (فَتَذَرُوهَا) منصوب لانه جواب النهي (كَالْمُعَلَّقَةِ)
الكاف في موضع نصب •

•• وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ اُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ
وايَّاكُمْ •• [١٣١]

عطف على « الذين » (اَنْ اتَّقُوا اللَّهَ) في موضع نصب • قال
الاخفش : أى بأن تتقوا الله •

اِنْ يَشَاءَ يُذْهِبْكُمْ •• [١٣٣]

شرط وجوابه (وَاَيَّاتٍ بَاخِرِينَ) عطف على الجواب •

مَنْ كَانَ يُرِيدُ •• [١٣٤]

في موضع نصب لانه خبر كان (فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ) رفع بالابتداء •

•• كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ •• [١٣٥]

نعت لقوامين وان شئت كان خبراً بعد خبر • وأجود من هذين (٢٩٨)
أن يكون نصباً على الحال بما في قوامين من ذكر « الذين آمنوا » لانه
يصير (٢٩٩) المعنى كونوا قوامين بالعدل عند شهادتكم (٣٠٠) وحسين
شهادتكم (٣٠١) ولم ينصرف لان فيه ألف التأنيث • (ولو على أَنْفُسِكُمْ)
أى ولو كان الحق على أنفسكم • (أو الوالدين والأقربين) عطف
بأو (إن يكن غنياً) خبر يكن واسمها فيها مضمرة أى ان يكون المطالب
غنياً • (أو فقيراً فالله أولى بهما) ولم يقل به و « أو » انما يدل على
الحصول لواحد ، ففي هذا للنحويين أجوبة قال الاخفش : تكون « أو »
بمعنى الواو قال : ويجوز أن يكون التقدير ان يكن من تَخَاصَمَ غَنِيَّيْنِ
أو فَقِيرَيْنِ فقال : غَنِيًّا فحمله على لفظ مَنْ مِثْلُ « ومنهم مَنْ
يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ » (٣٠١) والمعنى يستمعون • قال أبو جعفر : والقولان
خطأ لا تكون « أو » بمعنى الواو ولا تضم من كما لا يضم بعض
الاسم ، وقيل انما قال بهما لانه قد تقدم ذكرهما كما قال « وله أخ أو
أخت » فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ • (٣٠٢) (أن تعدلوا) في
موضع نصب وقرأ ابن عامر والكوفيون (وان تَلُّوا أو تُعْرِضُوا) (٣٠٣)
وقد ذكرناه (٣٠٤) والفعل منه لَوَى والاصل فيه لَوَى قلبت الياء ألفاً

(٢٩٨) ب ، د : من هذا •

(٢٩٩) ب ، د : نفس •

(٣٠٠-٣٠١) ساقط من ب و د •

(٣٠١) آية ١٦ - محمد •

(٣٠٢) آية ١٢ - النساء •

(٣٠٣) انظر تيسير الداني ٩٧ •

(٣٠٤) انظر ذلك في معاني النحاس ورقة ٨٤ ب •

سورة النساء

يحركتها وحركة ما قبلها والمصدر لياً والاصل لويأ ولياناً والاصل لوياناً
ثم أُدْغِمَت الواو (٣٠٥) وفي الحديث « لَيَّ الواجد يحلُّ عقوبته »
وعرضه (٣٠٦) قال ابن الاعرابي : عقوبته حبسه وعرضه
شكايته (٣٠٧) ، وزعم بعض النحويين أن من قرأ (تَلَوْا) فقد لحن
لأنه لا معنى للولاية هنا وليس يلزم هذا (٣٠٨) ولكن يكون « تَلَوْا »
بمعنى « تَلَوْوا » والاصل : تَلَوْوا مُمِزَّت الواو كما يقال :
« أَقْتَتَ » فصار تَلَوْوا ثم خَفَفَتِ الهمزة فَأَلِيقَت حركتها على
اللام فوجب أن تُحْدَفَ فصار تَلَوْ .

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ۖ [١٣٧]

اسم « إِنَّ » ، والخبر (لم يكن الله لِيَغْفِرَ لَهُمْ) ويقال :
الله لا يغفر شيئاً من الكفر فكيف قال « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا »
ثم آمَنُوا ثم كَفَرُوا ثم ازدادوا كُفْرًا لم يكن الله لِيَغْفِرَ لَهُمْ ؟
فالجواب إِنَّ الكافر إذا آمَنَ غُفِرَ له كُفْرُهُ فإذا رَجَعَ فَكَفَرَ لَمْ
يُغْفَرَ له الكُفْرُ الاول ومعنى « ثم ازدادوا كُفْرًا » أَصَرُوا عَلَى
الكُفْرِ • (لم يكن الله لِيَغْفِرَ لَهُمْ ولا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا)
أى طريقاً إلى الجنة وقيل : لا يَخْصَمُهم بالتوفيق كما يَخْصَمُ أولياءه •
بَشَرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّهُمْ عَذَاباً أَلِيماً [١٣٨]

(٣٠٥) في ب و د زيادة « في الياء » •

(٣٠٦) انظر بن ماجه - الصدقات حديث ٢٤٢٧ ، سنن ابى داود - الاقضية

- حديث ٣٦٢٨ ، المعجم لونسك ١٨٨/٤ •

(٣٠٧) في أ « سَكَانَتُهُ » تصحيف والتصويب من ب و د وانظر أيضا اللسان

(عرض) •

(٣٠٨) ب ، د : هذا بلازم •

سورة النساء

الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ
 ٠٠ [١٣٩]

نعت للمنافقين /٥٥/ ب وفي هذا دليل على أَنَّ مَنْ عَمِلَ مَعْصِيَةً
 مِنَ الْمُوَحِّدِينَ لَيْسَ بِمُنَافِقٍ لِأَنَّهُ لَا يَتَوَلَّى الْكَافِرِينَ • (أَتَبْتَغُونَ
 عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ) أَى أَيْتَعُونَ أَنْ يَعْتَزُّوا بِهِمْ (فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا)
 نصب على الحال •

وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ
 يُكْفَرُ بِهَا وَيَسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ ٠٠ [١٤٠]

فدل بهذا على وجوب اجتناب أصحاب المعاصي إذا ظهر منهم منكر
 لأنَّ مَنْ لَمْ يَجْتَنِبْهُمْ فَقَدْ رَضِيَ فَعَلَهُمْ وَالرَّضَى بِالْكَفْرِ كُفْرٌ ، قَالَ اللَّهُ
 جَلَّ وَعَزَّ (أَنْتُمْ إِذَا مِثْلُكُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ) وَالْأَصْلُ
 التَّنْوِينَ فَحُذِفَ اسْتِخْفَافًا •

الَّذِينَ يَتَرَبَّصُّونَ بِكُمْ ٠٠ [١٤١]

نعت للمنافقين (فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ) اسم كان وكذا (وَإِنْ
 كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ) قَالُوا لَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ (جَاءَ عَلَى
 الْأَصْلِ ، وَلَوْ أُعْلِلَ لَكَانَ لَمْ نَسْتَحِذْ وَالْفِعْلُ عَلَى الْأَعْلَالِ اسْتِحَاذٌ يَسْتَحِذُ
 وَعَلَى غَيْرِ الْأَعْلَالِ اسْتَحِذُ يَسْتَحِذُ وَفِي حَرْفِ أَبِي « وَمَنْعَنَاكُمْ مِنَ
 الْمُؤْمِنِينَ » (٣٠٩) وَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى الْمَعْنَى لِأَنَّ الْمَعْنَى قَدْ اسْتَحِذُوا نَسَا
 عَنَّاكُمْ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عَلَى حَذْفٍ قَدْ • وَقَدْ ذَكَرْنَا مَعْنَى (وَلَنْ يَجْعَلَ
 اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا) •

(٣٠٩) معاني الفراء ٢٩٢/١ •

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ ۖ ۞ [١٤٢]

مجاز أى يخادعون أولياء الله (وهو خاد عههم) أى معاقبهم ، وان شئت أسكنت الهاء فقلت « وَهَوَ » لان الضمة ثقيلة وقبل الكلمة واو ، وحكى اسكان الواو ، وقرأ مسلمة بن عبدالله النحوي (وَهَوَ خَادِعُهُمْ) (٣١٠) باسكان العين ، وقال محمد بن يزيد : هذا لحن لانه زوال الاعراب . قال أبو جعفر : وقد أجاز (٣١١) سيبويه ذلك وأنشد (٣١١) :

١٠٩- إِذَا عَوَجَجْنِ قُلْتُ صَاحِبٌ قَوْمٍ (٣١٢)

(واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى) في موضع نصب على الحال وكذا يراءون الناس أى يَرَوْنَ الناس أنهم يَتَدَيَّنُونَ بَصَلَاتِهِمْ وقرأ ابن أبي اسحاق والاعرج (يَرَوْنَ الناس) (٣١٣) على وزن « يَدْعُونَ » (٣١٤) ، وحكى أنها لغة سفلَى مضر والقراءة الاولى أولى لا جماعهم على الذين هم يَرَاءُونَ ، ويقال : فلان مرأى وفعل ذلك رِئَاءَ الناس . (ولا يَدْكُرُونَ الله إِلَّا قَلِيلًا) أى لا يذكرون الله جل وعز بقراءة ولا تسيح وانما يذكرونه بالتكبير وبما يراءون بهه والتقدير إلا ذكراً قليلاً .

مُذَبَّذَبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ ۖ ۞ [١٤٣]

أى مضطربين يظهرون لهؤلاء أنهم منهم ولهؤلاء أنهم منهم وفي

(٣١٠) انظر مختصر ابن خالويه ٢٩ .

(٣١١-٣١١) في ب و د « وقد أنشد سيبويه وأجاز ذلك » .

(٣١٢) من الشاهد ٢٢ .

(٣١٣) انظر مختصر ابن خالويه ٢٩ .

(٣١٤) آية ١٣ - الطور .

سورة النساء

حرف أبي (مُتَذَبِّينَ) (٣١٥) ويجوز الادغام على هذه القراءة
(مُتَذَبِّينَ) بتشديد الذال الاولى وكسر الثانية وروى عن الحسن
(مُتَذَبِّينَ) (٣١٦) بفتح الميم .

• لا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ • [١٤٤]

مفعولان أى لا تجعلوهم خاصتكم وبطاتكم (أتريدون أن تجعلوا
الله عليكم سُلْطَانًا مُبِينًا) أى في تعذيبه اياكم .

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ (٣١٧) الأسفل مِنَ النَّارِ • [١٤٥]

وقرأ الكوفيون (في الدَّرَكِ) (٣١٨) والاول أفصح ، والدليل على
ذلك أنه يقال في جمعه : أَدْرَاكَ مثل جَمَلٍ وَأَجْمَالٍ • وقد
ذكرنا (٣١٩) أن الادراك الطبقات والمنازل الا أن استعمال العرب أن
يقال (٣٢٠) لكل ما تسافل (٣٢١) : أدراك ، يقال للبئر : أدراك ، ويقال لما
تعالى : دَرَجٌ فَلِلْجَنَّةِ دَرَجٌ وَلِلنَّارِ أدراك •

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا • [١٤٦]

استثناء فأولئك مع المؤمنين أى فأولئك يؤمنون مع المؤمنين (وسوف
يؤتي الله المؤمنين أَجْرًا عَظِيمًا) مفعولان وحذفت الياء في المصحف

(٣١٥) انظر البحر المحيط ٣/٣٧٨ •

(٣١٦) قرأ بها أيضا ابن عباس • انظر مختصر ابن خالويه ٢٩ •

(٣١٧) قراءة الحرمين • البحر المحيط ٣/٣٨٠ •

(٣١٨) في ب و د زيادة « مسكن الراء » •

(٣١٩) انظر ذلك في معاني النحاس ورقة ٨٦ ا •

(٣٢٠) ب ، د : تقول •

(٣٢١) في أ « تشاكل » فثبت ما في ب و د لانها الصواب فهي تقابل

« تعالى التي سينذكرها » •

سورة النساء

من « يُوْتِي » لانها محذوفة في اللفظ لالتقاء الساكنين ، وأهل المدينة يحذفونها في الوقف ويُسْتَبْتُونَ أمثالها في الادراج ، واعتلّ لهم الكسائي بأن الوقف موضع حذف ، ألا ترى أنك تحذف الاعراب في الوقف •

ما يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ ۝ [١٤٧]

(ما) في موضع نصب والمعنى ان الله جل وعز لا ينتفع بعذابكم ولا بظلمكم فلم يَعْذِبْكُمْ (إن شكرتم وآمنتُمْ وكانَ الله شاكراً غنياً) أى يشكر عباده على طاعته ومعنى يشكرهم يشيهم •

لا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ ۝ [١٤٨]

أى لا يريد أن يجهر أحد بسوء من القول ، وتم الكلام ثم قال جل وعز (إِنْ مِّنْ ظُلْمٍ) استثناء ليس من الاول في موضع نصب أى لكن من ظلم فله أن يقول ٥٦/أُظْلِمَنِي فلان بكذا ، ويجوز أن يكون « مِّنْ » في موضع رفع ، ويكون التقدير لا يُحِبُّ اللَّهُ أَنْ يُجْهَرَ بِالسُّوءِ إِلَّا مِنْ ظُلْمٍ ، ويجوز اسكان اللام وَمِنْ قَرَأَ (إِلَّا مِنْ ظُلْمٍ) (٣٢٢) فلا يجوز له أن يسكن اللام لخفة الفتحة وتقديره ما يفعل الله بعذابكم إلا مسن ظلم •

إِنْ تَبَدُّوا خَيْرًا ۝ [١٤٩]

أى من القول السيء (أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ) أى ان تبدوا خيراً فهو خير من القول السيء أو تخفوه أو تعفوا عن سوء مما لَحِقَكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْفُو عَنْكُمْ لِعَفْوِكُمْ •

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۝ [١٥٠]

(٣٢٢) قراءة الضحاك بن مزاحم • انظر مختصر ابن خالويه ٣ •

سورة النساء

اسم « إِنَّ » والجملة الخبر (وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ) أي بين الايمان بالله ورسله (وَيَقُولُونَ نُوْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ) وهم اليهود آمنوا بموسى صلى الله عليه وسلم وكفروا بعيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم (وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ) ولم يقل : ذَيْنِكَ لأن ذلك يقع للثنين كما قال جل وعز « بَيْنَ ذَلِكَ » (٣٢٣) في سورة « البقرة » ، ولو كان ذَيْنِكَ لجاز ، والمعنى ويريدون أن يتخذوا بين الايمان والجحد طريقا •

أولئك هم الكافِرُونَ حَقًّا ۝ [١٥١]

لأنهم لا ينفعهم إيمانهم بالله جل وعز إذا كفروا برسوله (٣٢٤) وإذا كفروا برسوله فقد كفروا به وجلّ وعزّ لأنه مُرْسِلُ الرُّسُلِ وَمُنْزِلُ عَلَيْهِ الْكِتَابِ وكفروا بكل رسول مُبَشِّرٍ بذلك الرسول فلهذا (٣٢٥) صاروا الكافرين حقاً والتقدير قلت قولاً حقاً وما قبله يدل عليه (وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا) « وللكافرين » (٣٢٦) يقوم مقام المنفعل الثاني •

وَالَّذِينَ آمَنُوا ۝ [١٥٢]

ابتداء في موضع رفع ، وإن شئت كان في موضع نصب باضمار فعل يُفَسِّرُهُ ما بعده •

يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا ۝ [١٥٣]

(٣٢٣) آية ٦٨ - البقرة •

(٣٢٤) ب ، د : برسله •

(٣٢٥) ب ، د : فذلك •

(٣٢٦) ب ، د : والكافرون •

سورة النساء

هم اليهود سألوا النبي صلى الله عليه وسلم أن يصعد الى السماء وهم يرونه بلا كتاب وينزل معه كتاب تعنتاً له صلى الله عليه وسلم فأعلم الله جل وعز ان آباءهم قد تعنتوا موسى صلى الله عليه وسلم بأكبر (٣٢٧) من هذا (فقالوا أرنا الله جهرة) جهرة نعت لمصدر محذوف أي رؤية جهرة ، وقول أبي عبيدة (٣٢٨) : ان التقدير فقالوا جهرة في موضع الحال . « وأرنا » (★) باسكان الراء بعيدة في العربية لأنه حذف بعد حذف . (فأخذتهم الصاعقة يظلمهم) أي عظيم ما جاءوا به (ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات) أي البراهين أنه لا معبود الا الله جل وعز (فعمقونا عن ذلك وآتيناً موسى سلطاناً مبيناً) من الآيات التي جاء بها وسُميت الآية سلطاناً لأن من جاء بها قاهر بالحجة وهي قاهرة للقلوب بأن تعلم أنه ليس في قوى البشر أن يأتوا بمثلها .

• • • وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا • • [١٥٤]

على الحال (وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ) من عدا تعدوا ، وتعدوا ، والأصل فيه تعدوا ، فأدغمت التاء في الدال ، ولا يجوز اسكان العين ولا يوصل الى الجمع بين ساكنين في هذا ، والذي يقرأ (٣٢٩) بهذا إنما يروم الخطأ .

فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ • • [١٥٥]

(٣٢٧) ب ، د : باكثر •

(★) مرت هذه القراءة في اعراب الآية ١٢٧ - البقرة

(٣٢٨) مجاز القرآن ١٤٢/١ •

(٣٢٩) قرأ بعض أهل المدينة (لاتعدوا) باسكان العين وتشديد الدال •

انظر تفسير الطبري ٣٦٢/٩ - ط دار المعارف •

خفَضَ بالبَاءِ و « مَا » زائدة (٣٣٠) (وَكُفِّرْهُمْ) عطف وكذا
 (وَقَتْلِهِمْ) (وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ
 رَسُولَ اللَّهِ) [١٥٧] كسرت « إِنَّ » لأنها مبتدأة بعد القول وفتحها لفة
 (رسول الله) بدل ، وإن شئت على معنى أغنى (وما قَتَلُوهُ وما صَلَبُوهُ
 وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ) رُوِيَ روايات في التشبيه الذي كان منها أن
 رؤساءهم لما فقدوا المسيح أخذوا رجلاً فقتلوه ولَبَسُوهُ ثياباً مثل ثياب
 المسيح وصلبوه على خشبة مرتفعة ومنعوا الناس من الدنو منه لئلاَّ
 يُفْطَنَ بِهِمْ ثم دفنوه ليلاً ، وقيل : كان المسيح صلى الله عليه مجبوساً عند
 خليفة قيصر فاجتمعت اليهود اليه فَتَوَّهُمَ أَنَّهُمْ يريدون خلاصه فقال لهم:
 أَنَا أَخْلَيْتِهِ لَكُمْ قالوا بل نريد قتله فرفعه الله جل وعز اليه أي حال بينهم
 وبينه فأخذ خليفة قيصر رجلاً فقتله وقال لهم : قد قَتَلْتُهُ خوفاً منهم فهو
 الذي شُبِّهَ عَلَيْهِمْ ، وقد يكون آمن به وأطلقه فَرَفَعَ وشُبِّهَ عَلَيْهِمْ
 بغيره ممّن قد استحق القتل في حبسه ، وقد يكون امتنع من قتله لِمَا
 رأى من الآيات قال الله /ب/ ٥٦/ جل وعز : (وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا
 عَلَيْهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ) (٣٣١) تَمَّ الكلام ثم قال
 جل وعز « إِلَّا اتَّبَاعَ الظَّنِّ » استثناء ليس من الأول في موضع نصب ،
 وقد يجوز أن يكون في موضع رفع على البدل أي ما لهم به علم إِلَّا اتباع
 الظن ، وأشدّ سيويه :

(٣٣٠) في ب و د زيادة « أي فبنقضهم و »

(٣٣١) في ب و د زيادة « وتام الكلام عند قوله ما لهم به من علم »

١١٠- وَبَلَدَةٌ لَيْسَ بِهَا أَنْيْسٌ

إِلَّا الْيَعْفِيرُ وَإِلَّا الْعَيْسُ (٣٣٢)

(وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا) نعت لمصدر وفيه تقديران : أَيْنَهُمَا أَنْ-
التقدير قال الله جل وعز هذا قولاً يقيناً ، والقول الآخر أن يكون المعنى
وما عَلِمُوهُ علماءً يقيناً وروى الأعشى عن أبي بكر بن عياش عن عاصم
(بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ) [آية ١٥٨] بغير ادغام والادغام أجود لقرب
اللام من الراء وأن في الراء تكريراً فالادغام فيها حسن (وكان الله
عَزِيزاً) أي قادراً على أن يمنع أولياءه من أعدائه ولا يمنعه من ذلك
مانع ولا يغلبه غالب . (حَكِيمًا) فيما يُدَبِّرُهُ من أمور خلقه .

وإن من أهل الكتاب إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ۖ [١٥٩]
لأن أهل الكتاب فيه على ضربين منهم مَنْ كَذَّبَهُ ومنهم من اتَّخَذَهُ
إِلَٰهًا فيضطرّ قَبْلَ موته إلى الإيمان به لأنه يَتَّيِّنُ أنه كان على باطل إذا
عائِن وتقدير سبويه (٣٣٣) وإن من (٣٣٤) أهل الكتاب أحد إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ
وتقدير الكوفيين (٣٣٤) وإن من أهل الكتاب إِلَّا مَنْ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ ،
وحذف الموصول خطأ . (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ
شَهِيدًا) أي على من كان فيهم .

فَيُظْلَمُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا ۖ [١٦٠]

(٣٣٢) الشاهد لجران العود من أرجوزة انظر : ديوانه ٥٢ ، الخزائنة
١٢٥/٢ ، ١٢٦ ، ١٩٧/٤ واستشهد به غير منسوب في : الكتاب
١٣٣/١ ، ٣٦٥ ، مجالس ثعلب ٤٥٢/٢ « ليس بها من أهلها أنيس »
معاني القرآن للفراء ٢٨٨/١ ، ١٥/٢ ، تفسير الطبري ٢٧٧/٥ ،
٢٣/٢٧ أوضح المسالك رقم ٢٦١ .

(٣٣٣) الكتاب ٣٧٥/١ .

(٣٣٤-٣٣٤) ساقط من ب و د . انظر ذلك في معاني الفراء ٢٩٤/١ .

سورة النساء

قال أبو اسحاق : هذا بدل من « فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ » (٣٣٥)
 (حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ) نحو كل ذي ظفر
 وما أشبهه (وَبِصَدَّهِمْ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا) أي صدًا كثيرًا .

لَكِنَّ الرَّاْسِيخُونَ فِي الْعِلْمِ ٠٠ [١٦٢]

رفع بالابتداء (يُؤْمِنُونَ) في موضع الخبر ، والكوفيون يقولون :
 رفع بالضمير (وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ) ، في نصبه ستة أقوال فسيوي (٣٣٦)
 ينصبه على المدح أي وأعنى المقيمين . قال (٣٣٧) سيويه : هذا باب ما ينصب
 على التعظيم ومن ذلك المقيم (٣٣٧) الصلاة وأنشد (٣٣٨) :

١١١- وَكُلُّ قَوْمٍ أَطَاعُوا أَمْرَ مُرْشِدِهِمْ
 إِلَّا نُمَيْرًا أَطَاعَتْ أَمْرَ غَاوِيهَا
 الطَّاعِنِينَ وَلَمَّا يَظُنُّوْا أَحَدًا
 وَالْقَائِلُونَ لِمَنْ دَارُ نُخْلِيهَا (٣٣٩)
 وأنشد (٣٤٠) :

١١٢- لَا يَبْعَدَنَّ قَوْمِي الَّذِينَ هُمْ
 سُمُّ الْعُدَاةِ وَآفَةُ الْجُزُرِ
 النَّازِلِينَ بِكُلِّ مُعْتَرِكٍ
 وَالطَّيِّبُونَ مَعَاقِدَ الْأَزُرِ

(٣٣٥) آية ١٥٥ .

(٣٣٦) في د « أما سيوييه فانه » .

(٣٣٧-٣٣٧) ساقط من ب و د .

(٣٣٨) نسب البيتان لأبن خياط العكلي انظر الكتاب ٢٤٩/١ ، شرح

الشواهد للشنتمري ٢٤٩/١ ، الخزانة ٣٠١/٢ ، ٣٠٢ . وورد غير

منسودين في اشتقاق أسماء الله للزجاجي ، الطاعنون ٠٠ والقائلين » .

(٣٤٠) في ب و د زيادة « للخرنق » وقد مر البيتان ٣٣ .

سورة النساء

وهذا (٣٤١) أصح ما قيل في المقيمين ، وقال الكسائي : « والمقيمين » معطوف على « ما » • قال أبو جعفر (٣٤٢) : وهذا بعيد لأن المعنى يكون يؤمنون بالمقيمين ، وحكى محمد بن جرير أنه قيل (٣٤٣) : إن المقيمين هنا (٣٤٤) الملائكة عليهم السلام لدوامهم على الصلاة والتسبيح والاستغفار ، واختار هذا القول ، وحكى أن التصب على المدح بعيد لأن المدح إنما يأتي بعد تمام الخبر وخبر « الراسخون في العلم » في « أولئك سنؤتيهم أجرا عظيما » فلا يتصب على المدح ولم يتم خبر الابتداء لأنه جعل « والمؤتون » عطفا وجعل الخبر ما ذكر • ومذهب (٣٤٥) سيبويه غير ما قال ، وقيل : والمقيمين عطف على الكاف التي في قبلك أي من قبلك ومن قبل المقيمين وقيل (٣٤٥) : « والمقيمين » عطف على الكاف التي في أولئك وقيل : هو معطوف على الهاء والميم أي منهم ومن المقيمين • وهذه الأجوبة الثلاثة لا تجوز لأن فيها عطف مظهر على مضمّر مخفوض ، والجواب السادس أن يكون و « المقيمين » عطفا على قبلك ويكون المعنى ومن قبل المقيمين ثم أقام المقيمين مقام قبل كما قال « واسأل القرية » (٣٤٦) وقرأ سعيد بن جبير وعاصم الجحدري (والمقيّمون الصلاة) (٣٤٧) وكذا هو في حرف عبدالله بن مسعود فأما حرف أبيّ فهو فيه (والمقيمين)

(٣٤١) في ب و د زيادة « قال جعفر » •
(٣٤٢) في أبعد « قال أبو جعفر » عبارة « قال الأخفش على » وهي لا تؤدي معنى في السياق والسياق مستقيم بدونها لذا أثبت ما في ب و د بدونها •

(٣٤٣) ب ، د : وقد قيل •

(٣٤٤) ب ، د : ههناهم •

(٣٤٥. ٣٤٥) ساقط من ب و د •

(٣٤٦) آية ٨٢ - يوسف •

(٣٤٧) انظر مختصر ابن خالويه ٣٠ •

سورة النساء

كما في المصاحف (والمُؤْتُونَ) فيه (٣٤٨) خمسة أقوال : قال سيويه :
وأما « المُؤْتُونَ » فمرفوع بالابتداء • وقال غيره : هو مرفوع على اضمار
مبتدأ أي فهم (٣٤٩) ، المؤتون الزكاة ، وقيل هو معطوف على المضمر الذي
في المقيمين ، وقيل : هو عطف على المضمر الذي في يؤمنون أي يؤمنون
هم والمؤتون (٣٥٠) ، والجواب الخامس أن يكون معطوفاً على الراسخين •
إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا / ٥٧ / إِلَى نُوحٍ ۝ ١٦٣ [

انصرف نوح وهو اسم أعجمي لانه على ثلاثة أحرف فَخَفَّ فَأَمَّا
(ابراهيمَ وإسماعيلَ وإسحاقَ) فَأَعْجَمِيَّةٌ وهي معرفة فلذلك لم ينصرف ،
وكذا يعقوب وعيسى وموسى إلا أن عيسى وموسى يجوز أن تكون الألف
فيهما للتأنيث فلا ينصرفان في معرفة ولا نكرة • رُوِيَ عَنْ الْحَسَنِ أَنَّهُ قَرَأَ
(وَيُونِسَ) (٣٥١) بكسر النون وكذا « يَوْسُفَ » بكسر السين
يجعلهما من أَنَسَ وَأَسْفَ (٣٥٢) ويجب على هذا أن ينصرفا ويهمزا
ويكون جمعهما يَأْنَسُ وَيَأْسُفُ ومن لم يهمز قال : يَوَاسُ وَيَوَاسُفُ
وحكى أبو زيد : يُونَسَ وَيُوسُفَ •

وَرَسُولًا قَدْ قِصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ۝ ١٦٤ [

باضمار فعل أي وقصصنا رسلاً لأنه معطوف على ما قد عمل فيه الفعل
ومثله ما أنشد سيويه (٣٥٣) :

(٣٤٨) ب ، د : في رفعه •

(٣٤٩) ب ، د : وهم •

(٣٥٠) في ب : « والمقيمون » تحريف •

(٣٥١) قرأ بها أيضاً طلحة بن مصرف • انظر مختصر ابن خالويه ٣٠ •

(٣٥٢) في ب و د زيادة « فهو أنس وأسف » •

(٣٥٣) نسب البيهقي للربيع من ضبع الفزاري من الشعراء المعمرين انظر

الكتاب ٤٦/١ « • • • أرد رأس البعير • • • » ، الخزائن ٣٠٨/٣ ،

١١٣- أَصْبَحْتُ لَا أَحْمِلُ السَّلَاحَ وَلَا
أَمْلِكُ رَأْسَ الْبَعِيرِ إِنْ نَفَرَا
وَالذُّئْبَ أَخْشَاهُ إِنْ مَسَرَرْتُ بِهِ
وَحَدِي وَأَخْشَى الرِّيحَ وَالْمَطَرَ

ويجوز أن يكون « وَرُسُلًا » عطفًا على المعنى لأن المعنى « إنا أوحينا إليك » إنا أرسلناك (٣٥٤) موحين إليك وأرسلنا رسلاً قد قصصناهم عليك من قبل وفي حرف أبي (وَرُسُلٌ) (٣٥٥) بالرفع (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا) مصدر مؤكد وأجمع النحويون على أنك إذا أكدت الفعل بالمصدر لم يكن مجازاً وأنه لا يجوز في قول الشاعر :

١١٤- أَمْسَلًا الْحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي (٣٥٦)

أن يقول : قال قولاً فكذا لما قال : تكلماً وجب أن يكون كلاماً
نفى الحقيقة من الكلام الذي يعقل •

المقاصد النحوية ٣/٣٩٨ • ونسباً لشريح بن هانئ في المستشفی
في أمثال العرب ٢/١٣٢ وورداً غير منسوبين في : المحتسب لابن
جنی ٢/٩٩ ، اعراب القرآن المنسوب للزجاج ١/٣٢٥ « أصبحت
لا نقل السلاح • » « والذئب أخشاه ان هممت به »
(٣٥٤) ب ، : أرسلنا إليك •
(٣٥٥) انظر معاني الفراء ١/٢٩٥ •
(٣٥٦) لم أعثر للشاهد على نسبة لأحد فقد استشهد به غير منسوب في :
مجالس ثعلب ١/١٨٩ وبعده « سلا رويدا قد ملأت بطني » ،
الکامل ٤٣٤ ، اصلاح المنطق ٥٧، ٣٤٢ ، الابدال لأبي حواس ٩٧ ،
اللسان (قطن) ، المقاصد النحوية ١/٣٦١ • (القطن بمعنی
حسب ج •

سورة النساء

رُسُلًا مُبَشِّرِينَ ۝ [١٦٥]

على البذل من « ورسلًا قد قَصَصْنَاهُمْ » ويجوز أن يكون على
اضمار فعل ، ويجوز نصبه على الحال أي كما أوحينا الى نوح والنيين من
يعده ورسلًا •

لَكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ ۝ [١٦٦]

رفع وإن شئت شددت النون ونصبت (يَشْهَدُ بِمَا أُنْزِلَ
إِلَيْكَ) والشاهد المُبَيِّنُ لشهادته أي يُبَيِّنُ وَيُعْلِمُ ذَلِكَ (وَكَفَىٰ
بِاللَّهِ شَهِيدًا) بالله في موضع رفع ودخلت الباء لأن المعنى اكتبوا بالله
وحقيقته وَكَفَىٰ اللَّهُ شَهِيدًا •

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۝ [١٦٧]

اسم « إِنَّ » والجملة الخبر وكذا (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا
وَوَظَلَمُوا) [١٦٨] (وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا) مفعول ثانٍ (٣٥٧) وقد
حذفت منه « الى » كما حذفت « من » في قوله « واختارَ مُوسَى قَوْمَهُ
سَبْعِينَ رَجُلًا » (٣٥٨) •

إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ ۝ [١٦٩] بدل •

۝ فَاٰمَنُوْا خَيْرًا لَّكُمْ ۝ [١٧٠]

على مذنب سيئويه (٣٥٩) وآتوا خيرا لكم ، وعلى قول الفراء (٣٦٠)

(٣٥٧) ب ، د : مفعولان

(٣٥٨) آية ١٥٥ - الاعراف

(٣٥٩) الكتاب ١/١٤١ ، ١٤٣ •

(٣٦٠) معاني الفراء ١/٢٩٥ •

نعت لمصدر محذوف أي إيماناً خيراً لكم ، وعلى قول أبي عبيدة (٣٦١) :
يكن خيراً لكم •

يا أهل الكتاب •• [١٧١]

نداء مضاف (لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ) نهى والغلو التجاوز في الظلم •
(إِنَّمَا الْمَسِيحُ) رفع بالابتداء (عيسى) بدل منه وكذا (ابن مريم)
ويجوز أن يكون خبر الابتداء ، ويكون المعنى إنما المسيح ابن مريم
فكيف يكون إلهاً بل هو مُحَدَّثٌ ليس بقديم ويكون (رَسُولُ اللَّهِ)
خبراً ثانياً (فَاْمِنُوا بِاللَّهِ) أي بأنه إلهٌ واحدٌ خالق المسيح ومرسله
(وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً) أي ولا تقولوا آلهتنا ثلاثة (إِنَّهُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ)
قال سيبويه (٣٦٢) : ومما ينتصب على اضممار الفعل المتروك اظهاره قوله :
« إِنَّهُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ » لأنك اذا قلت : انته فانت تخرجه وتدخله في
آخر (٣٣٦) وأنشد :

١١٥- فَوَاعِدِهِ سَرَّ حَتَّى مَالِكٍ
أَوْ الرَّبِّيَّ بَيْنَهُمَا أَسْهَلًا (٣٦٤)

ومذهب أبي عبيدة اتهموا يكن خيراً لكم • قال محمد بن يزيد :
هذا خطأ لأنه لا يضمن (٣٦٥) الشرط وجوابه وهذا لا يوجد في كلام

(٣٦١) مجاز القرآن ١/١٤٣ •

(٣٦٢) الكتاب ١/١٤١ ، ١٤٣ •

(٣٦٣) في ب و د زيادة « وتقديره يكن الانتهاء خبراً لكم » •

(٣٦٤) الشاهد لعمر بن أبي ربيعة أنظر : شرح ديوان عمر بن أبي ربيعة

٣٤٩ ، روى البيت كما يأتي :

وواعديه سدرتي مالك أو ذا الذي بينهما سهلا

الكتاب ١/١٤٣ ، تفسير الطبري ٦/٣٣ ، ٣٤ ، الخزائن ١/٢٨٠ •

(٣٦٥) في أسقطت « لا » فزدتها من ب ، د •

سورة النساء

العرب ، ومذهب الفراء أنه نعت لمصدر محذوف (٣٦٦) . قال علي بن سليمان : هذا خطأ فاحش لأنه يكون المعنى انتهوا الانتهاه الذي هو خير لكم . (إنما الله 'إله' واحد) ابتداء وخبر (سُبْحَانَهُ) مصدر (أَنْ يَكُونَ لَهُ 'ولد') في (٣٦٧) موضع نصب أي كيف يكون له (٣٦٧) ولد وولد الرجل مُشَبَّهٌ له ولا شَبِيهَ لله جل وعز . (وكفى بالله وكيلاً) بيان ، وان شئت حال ومعنى وكيل كاف لأوليائه .

لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ ۝۰ [١٧٢]

أي لن يأنف (أن يكون عبداً لله) في موضع نصب أي من أن يكون عبداً لله (ولا الملائكة المقرَّبُونَ) فدلّ بهذا على أن الملائكة أفضل من الأنبياء صلوات الله عليهم (٣٦٨) وكذا « ولا أقولُ إِنِّي ملكٌ » (٣٦٩) .

فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا / ٥٧ب/ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۝۰ [١٧٣]

رفع بالابتداء والجملة الخبر ، ويجوز أن يكون نصباً على اضممار فعل يفسره ما بعده وكذا (وأما الذين استنكفوا واستكبروا) وقد ذكرنا معنى تسمية عيسى صلى الله وسلم بالكلمة (٣٧٠) . ومن أحسن ما قيل فيه أن عيسى صلى الله عليه وسلم لما كان يهتدى به صار بمنزلة كلام الله جل وعز الذي يهتدى به ولما كان يُحْيِي به من موت الكفر نيز له روح الله جل وعز على التمثيل .

(٣٦٦) في ب و د زيادة « اى انتهوا انتهاء خيرالكم » .

(٣٦٧-٣٦٧) ساقط من ب و د .

(٣٦٨) في ب و د زيادة « أجمعين » .

(٣٦٩) آية ٣١ - هود .

(٣٧٠) مر ذلك في اعراب آية ٤٥ - آل عمران ص ١٦١ .

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا [١٧٤] أَي يُهْتَدَى بِهِ مِنَ الضَّلَالَةِ
فهو نور مبين أي واضح بين •

فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ •• [١٧٥]

أَيِ امْتَنَعُوا بِكِتَابِهِ عَنْ مَعَاصِيهِ وَإِذَا اعْتَصَمُوا بِكِتَابِهِ فَقَدْ اعْتَصَمُوا بِهِ
(وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ) أَي إِلَى ثَوَابِهِ •

يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ •• [١٧٦]

فِيهَا ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ : مِنْهَا أَنَّ الْكَلَالََةَ الْمَيِّتَ الَّذِي لَا وَالِدَ لَهُ وَلَا وَلَدَ ،
وَمِنْهَا أَنَّهَا (٣٧١) الْوَرَثَةُ الَّذِينَ لَا وَالِدَ فِيهِمْ وَلَا وَلَدَ ، وَقِيلَ : الْكَلَالََةُ
أَمْثَالُ • (إِنْ أَمْرٌ هَلْكَ) رَفَعَ بِاضْمَارِ فَعْلٍ وَجَازَ هَذَا لِأَنَّ « إِنْ » أَصْلُ
حُرُوفِ الْمَجَازَةِ وَبَعْدَهَا فَعْلٌ مَاضٍ (يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا)
فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ وَقِيلَ : خَفَضَ فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ : قَالَ الْفَرَاءُ (٣٧٢) : أَيِ
لَثَلَا تَضِلُّوا وَهَذَا عِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ خَطَأً لِأَنَّ « لَا » لَا تَحْذِفُ هَهُنَا ، وَقَالَ
مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ وَجَمَاعَةٌ مِنَ الْبَصَرِيِّينَ : التَّقْدِيرُ كَرَاهَةِ أَنْ تَضِلُّوا ثُمَّ
حَذَفَ وَهُوَ مَفْعُولٌ مِنْ أَجْلِهِ ، وَالْقَوْلُ الثَّالِثُ أَنَّ الْمَعْنَى يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ
الضَّلَالََةَ أَيِ فَإِذَا بَيَّنَّ لَكُمْ الضَّلَالََةَ اجْتَنِبْتُمُوهَا • (وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ
عَلِيمٌ) ابْتِدَاءً (٣٧٣) وَخَبَرَ أَيِ بِكُلِّ شَيْءٍ (٣٧٣) مِنْ مَصَالِحِ عِبَادِهِ فِي قِسْمَةِ
مَوَارِيثِهِمْ وَغَيْرِهَا ذُو عِلْمٍ •

(٣٧١) ب ، د : أَنَّهُمْ •

(٣٧٢) معاني الفراء ٢٩٧/١ •

(٣٧٣-٣٧٣) ساقط من ب و د •

شرح إعراب سورة المائدة

بسم الله الرحمن الرحيم

(١) يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا (٠٠) [١]

(يا) للنداء وحروف النداء عند سيويه (٢) خمسة وهي : « يا وَايَا وَهَيَّا وَآيٍ وَالْأَلْف » و (ها) للتثنية و (آيٍ) نداء مفرد والنعت لازم له لِيُسَيِّئَهُ (الذين) نعت لأيٍ ويقال : « الَّذِينَ » (آمَنُوا) صلة الذين والأصل « أَاْمَنُوا » فَخُفِّضَتِ الْهَمْزَةُ الثَّانِيَةُ وَلَا يَجُوزُ الْجُمُعُ بَيْنَهُمَا فِي حَرْفٍ وَاحِدٍ إِلَّا فِي فَعَّالٍ • (أَوْفُوا) مجزوم عند الكوفيين واضمروا اللام ، وغير معرب عند البصريين لأنه لا (٣) يُضَارِعُ • (بِالْعُقُودِ) خفض بالباء وهو جمع عَقْدٍ يُقَالُ : عَقَدْتُ الْجَبَلَ وَالْعَهْدَ وَأَعْقَدْتُ الْعَسَلَ وَوَجِبَ بِهَذَا أَنْ يُؤْفَى بِكُلِّ يَمِينٍ وَأَمَانٍ وَبِيعٍ وَاجَارَةٍ إِذَا لَمْ يَكُنْ حَرَامًا • (أُحِلَّتْ لَكُمْ بِهَيْمَةَ الْأَنْعَامِ) اسم ما لم يُسَمَّ فاعله أي أحل لكم أكلها والانتفاع بها • وبنو تميم يقولون : « بِهَيْمَةَ » (٤) •

(١) في ب زيادة « من ذلك قوله عز وجل » •

(٢) الكتاب ٣٢٥/١ •

(٣) ب : ثم •

(٤) وبها قرأ أبو السمال • انظر مختصر ابن خالويه ٣١ •

سورة المائدة

(إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ) في موضع نصب بالاستثناء ، وهو عند سيويه^(٥) بمنزلة المفعول ، وعند أبي العباس بمعنى^(٦) استثيت . قال أبو اسحاق^(٧) : لا يجوز الا ما قال سيويه والذي قال أبو العباس لا يصح ، وزعم الفراء^(٨) : أنه يجوز الرفع بجعلها «إلا» العاطفة والنصب عنده بأن . (غَيْرَ مُحَلَّى) نصب على الحال مما في أوفوا . قال الأخفش : أي يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود غير محلى الصيد ، وقال غيره : حال من الكاف والميم ، التقدير أحلت لكم بهيمة الأنعام غير محلى الصيد ، والأصل محلين حذف النون استخفافاً وَحَذَفَتِ الياء في الوصل لالتقاء الساكنين . (وَأَنْتُمْ حُرُمٌ) ابتداء وخبر (إِنَّ اللَّهَ) اسم «إِنَّ» (يَحْكُمُ) في موضع الخبر أي بين عباده .

يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله .. [٢]

وهي العلامات وقيل هي البدن المشعرة أي [المعلقة أي]^(٩) لا تستحلوها / ٥٨ / قبل محلها وقيل هي العلامات التي بين الحل والحرم لا تتجاوزها غير محرمين . (ولا الشهر الحرام) عطف ، وكذا (ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين) قيل : هذا كله

(٥) الكتاب ٣٦٩/١ ، ٣٧٧ .

(٦) ب : بمنزله .

(٧) اعراب القرآن ومعانيه ٦١٧ ، قال برأي سيويه دون ذكر اسمه .

(٨) انظر معاني الفراء ٢٩٨/١ . فالفراء يرى أن «الا» مكونة من

«ان» و «لا» فمن رفع فعلى تغليب حكم «لا» ومن نصب فعلى تغليب

حكم «ان» . انظر الهمع ٢٢٤/١ .

(٩) زيادة من ب و د .

سورة المائدة

منسوخ وقيل حُرِّمَ عليهم ان يمسوا الهدى والقلائد قبل محال
 الهدي ورؤى عن الاعمش (ولا أُمِّي اليَتِ الحرام)^(١٠) بحذف
 النون والاضافة (يَتَغَوْنَ فَضْلاً مِنْ رَبِّهِمْ) في موضع نصب أى
 مبتغين ، وقرأ يحيى بن وثاب والاعمش (ولا يُجْرِمَنَّكُمْ)^(١١)
 بضم الياء . قال الكسائي : هما لفتان ولا يعرف البصريون الضم في هذا
 المعنى وانما يقال ذلك في الاجرام (اَنْ صَدُّوكُمْ) في موضع نصب
 مفعول من أجله أى لان صدوكم ، وقرأ أبو عمرو وابن كثير (اِنْ
 صَدَّوْكُمْ)^(١٢) بكسر اِنْ وهو اختيار أبي عبيد ورؤى عن الاعمش
 (اِنْ يَصُدُّوكُمْ)^(١٣) وهذه القراءة لا تجوز باجماع النحويين الا في
 شعر على^(١٤) قول بعضهم لان « اِنْ » اذا عملت فلا بد في جوابها من الفاء
 والفعل وان كان سبويه قد أشد :

١١٦- اِنَّكَ اِنْ يَصْرَعْ آخُوكَ تُصْرَعُ^(١٥)

فانما أجازاه في الشعر وقد ردَّ عليه قوله فاما « اِنْ صَدَّوْكُمْ » بكسر
 « اِنْ »^(١٦) فالعلماء الجلة بالنحو والحديث والنظر^(١٧) يمتنعون
 انقراءة^(١٧) بها لاشياء منها ان هذه الآية نزلت عام الفتح سنة ثمان وكان
 المشركون صدوا المؤمنين عام الحديبية سنة ست فالصد كان قبل

(١٠) هي أيضا قراءة ابن مسعود . انظر مختصر ابن خالويه ٣١ ، معاني
 الفراء ٢٩٩/١ .

(١٢) انظر تيسير الداني ٩٨ .

(١٣) المحتسب ٢٠٦/١ .

(١٤) ب ، د : في .

(١٥) مر الشاهد ٨٥ .

(١٦) في ب و د زيادة « فاكتر » .

(١٧-١٧) ساقط من ب و د .

سورة المائدة

الآية واذا قرئ^(١٨) بالكسر لم يَجْزُ أَنْ يَكُونَ إِلَّا بَعْدَهُ كَمَا تَقُولُ :
 لَا تُعْطُ فَلَانًا شَيْئًا إِنْ قَاتَلَكَ فَهَذَا لَا يَكُونُ إِلَّا لِلْمُسْتَقْبَلِ^(١٩) وَإِنْ
 فَتَحْتَ كَانََ لِلْمَاضِي فَوَجِبَ عَلَى هَذَا أَلَّا يَجُوزَ إِلَّا أَنْ صَدَّوْكُمْ ، وَأَيْضًا
 فَلَوْ لَمْ يَصِحْ هَذَا الْحَدِيثُ لَكَانَ الْفَتْحُ وَاجِبًا لِأَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى « لَا تُحِلُّوْا
 شَعَائِرَ اللَّهِ » إِلَى آخِرِ الْآيَةِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ مَكَّةَ كَانَتْ فِي أَيْدِيهِمْ وَأَتَّهُمْ
 لَا يُنْهَوْنَ عَنْ هَذَا إِلَّا وَهُمْ قَادِرُونَ عَلَى الصَّدِّ عَنْ الْبَيْتِ الْحَرَامِ فَوَجِبَ
 مِنْ هَذَا فَتَحُ « أَنْ » لِأَنَّهُ لَمَّا مَضَى وَأَيْضًا فَلَوْ كَانَ لِلْمُسْتَقْبَلِ لَكَانَ بَعِيدًا
 فِي اللُّغَةِ لِأَنَّكَ لَوْ قُلْتَ لِرَجُلٍ يَخَافُ مِنْ آخِرِ الشَّتْمِ وَالضَّرْبِ وَالْقَتْلِ :
 لَا تَغْضَبْ إِنْ ضَرَبَكَ فَلَانٌ لَكَانَ بَعِيدًا لِأَنَّكَ تُوْهِمُ^(٢٠) أَنَّهُ يَغْضَبُ
 مِنَ الضَّرْبِ فَقَطُ • (أَنْ تَعْتَدُوا) فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ لِأَنَّهُ مَفْعُولٌ بِهِ أَيْ
 لَا يَكْسِبُنْكُمْ شَتَانٌ قَوْمِ الْإِعْتِدَاءِ ، وَأَنْكَرَ أَبُو حَاتِمٍ وَأَبُو عِيْدٍ « سَنَانٌ »
 بِاسْكَانِ النُّونِ لِأَنَّ الْمَصَادِرَ أَمَّا تَأْتِي فِي مِثْلِ هَذَا مَتَحَرِّكَةً وَخَالَفَهُمَا غَيْرُهُمَا
 وَقَالَ : لَيْسَ هَذَا مَصْدَرًا وَلَكِنَّهُ اسْمُ فَاعِلٍ عَلَى وَزْنِ كَسْلَانٍ وَغَضْبَانٍ^(٢١)
 قَالَ الْإِخْفَشُ : ثُمَّ قَالَ (وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى) فَقَطَعَهُ مِنْ أَوْنِ
 الْكَلَامِ (إِنْ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) اسْمُ إِنْ وَخَبَرَهَا •

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ •• [٣]

اسْمُ مَا لَمْ يَسْمَ فَاعِلُهُ وَمَا بَعْدَهُ عَطْفٌ عَلَيْهِ ، وَيَجُوزُ فِيمَا بَعْدَهُ النَّصْبُ
 بِمَعْنَى^(٢٢) وَحَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الدَّمَ ، وَالْأَصْلُ فِي دَمٍ فَعَلَّ يَدُلُّ عَلَى
 ذَلِكَ قَوْلُ الشَّاعِرِ :

-
- (١٨) ب ، د : قرأ •
 (١٩) ب ، د : في المستقبل •
 (٢٠) ب ، د : لأنه يوهم •
 (٢١) ب ، د : عطشان •
 (٢٢) ب ، د : على معنى •

١١٧- جَرَى الدَمِيَّانِ بِالْخَبَرِ الْيَقِينِ (٢٣)

وهو من دَمِي يَدَمِي مثل : حَذِرْ يَحْذَرُ ، وقيل : وزنه 'فَعْلٌ'
 باسكان العين • (والنطِيحَةُ) بالهاء وان كانت مصروفة عن (٢٤) مفعولة
 لانه لم يتقدمها اسم (٢٥) • وكذا يقول : خَضِيْبَةٌ فان [ذَكَسْرَتْ
 مُؤَنَّثًا] (٢٦) قلت : رأيتُ كَفًّا خَضِيًّا هذا قول الفراء ، والبصريون (٢٧)
 يقولون : جُعِلَتْ أَسْمًا فَحُذِفَتْ منها الهاء كالذبيحة ، وقيل : هي
 بمعنى ناطحة قال الفراء : أهل نجد يقولون « السَّبْعُ » فيحذفون الضمة
 (الا ما ذَكِّيْتُمْ) في موضع نصب بالاستثناء (وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا
 بِالْأَزْلَامِ) وحقيقته في اللغة تستدعوا القسم بالقِدَاحِ • قال الاخفش
 وأبو عبيدة : واحد الازلام زَلَمٌ وَزَلَمٌ (ذَلِكُمْ فِسْقٌ) ابتداء
 وخبر (الْيَوْمَ) ظرف والعامل فيه يَتَسَّ والتقدير اليوم يَتَسَّ الذين
 كَفَرُوا من تغير دينكم وردكم عنه لما رأوا من استبصاركم بصَّحْته
 واغتابكم به (الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ) فدلَّ بهذا على أن
 الايمان والاسلام ٥٨/ب أشياء كثيرة ، وهذا خلاف قول المرجئة •
 (فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ) « مَنْ » في موضع رفع بالابتداء ،
 والتقدير فان الله له غفور رحيم ثم حذف له وأنشد سيبويه : (٢٨)

(٢٣) من الشاهد ١٣ •

(٢٤) في ب و د زيادة « على ذلك » •

(٢٥) في ب و د زيادة « قال » •

(٢٦) ما بين القوسين زيادة من ب و د •

(٢٧) انظر الكتاب ١٢٣/٢ •

(٢٨) في ب و د زيادة « قال الاخفش وهو مثله » •

١١٨- قَدْ أَصْبَحْتَ أُمُّ الْخَيْارِ تَدَّعَى
عَلَى ذَنْبًا كُلَّهُ لَمْ آصْنَعْ (٢٩)

« اضْطَرَّ » في موضع جزم بالشرط إلا أنه فعل ماض لا يعمل فيه عامل ، ويجوز كسر النون وضمها ، وقرأ ابن مُحِيصِنٍ (فَمَنْ اطَّرَ) (٣٠) وهو (٣١) لَحْنٌ لان الضاد فيها تَفْشٍ فلا تُدْعَمُ في شيء (غَيْسَرٌ متجانف (٣٢) على الحال وان شئت كسر (٣٣) النون في « فَمَنْ » على أصل التقاء الساكنين .

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ ۖ ۞ [٤]

(ما) في موضع رفع بالابتداء ، والخبر (أُحِلَّ لَهُمْ) (وذا) زائدة ، وإن شئت كان بمعنى الذي وكان الخبر (قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ انْطِيبَاتٌ) وهو الحلال ، وكل حرام فليس بطيب ، وقيل : الطيب ما التذمُّ آكله وشاربه ولم يكن عليه منه ضرر في الدنيا ولا في الآخرة

(٢٩) الشاهد لأبي النجم العجلي وهو من أرجوزة له . انظر : الكتاب ٤٤/١ ، شرح أبيات سيبويه لان النحاس ورقة ١٤ آ (ص ٥٥ من المطبوع) ، المحتسب لابن جنى ٢١١/١ شرح الشواهد للشنتمري ٤٤/١ ، مغنى اللبيب رقم ٣٣٢ ، الخزانة ١٧٣/١ ، ٤٤٥ ، ٤٤/٣ . وأم الخيار هي زوجة أبي النجم ، وورد غير منسوب في معاني القرآن للفراء ١٤٠/١ ، ٩٥/٢ ، قد علقت أم الخيارة . ۞

(٣٠) انظر البحر المحيط ٤٢٧/٣ .

(٣١) ب : وهذا .

(٣٢) في الاصل و ب و د ، وهو التباس بين هذه الالة والاية ١٧٣ من البقرة وقع للناسخ فاثبت ما في المصحف وهي كما في معاني الفراء ٣٠١/١ ومعاني ابن النحاس ورقة ٩٠ ب .

(٣٣) ب ، د : كسرت .

سورة المائدة

(وما عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ) قال الاخفش : واحدتها (٣٤) جارحة (مَكْلَبَيْنِ) نصب على الحال (فَكُلُّوا مِمَّا آمَسْكُنْ عَلَيْكُمْ) الاصل آمَسْكُنْهُ وحذفت الهاء لطول الاسم وفي هذا وفيما قبله دليل على أنه انْ أَكَلَ الجارحة لم يُؤْكَلْ منه (واذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ) الذكر باللسان ، وقيل : بالقلب والذي تُوْجِبُهُ اللغة أن يكون باللسان حَقِيقَةً وبالقلب مجازاً •

•• مُحْصِنِينَ [٥] نصب على الحال (غَيْرَ مُسَافِحِينَ) مثله ، وان شئت كان نعتاً (وَلَا تَتَّخِذِي أَخْدَانٍ) عطف على مُسَافِحِينَ ولا يجوز أن يكون معطوفاً على محصنين (وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ) شرط والجواب (فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ) • قال أبو اسحاق (٣٥) : أى من بدل شيئاً مما أحلّه الله فجعله حراماً أو حرّم شيئاً مما أحلّه الله فقد حَبِطَ أعماله أى لا يُثَابُ عليها (وهو في الآخِرَةِ مِنْ الْخَاسِرِينَ) لا يجوز أن يكون الظرف متعلقاً بالخاسرين فيدخل في الصلة ولكنه متعلق بالمصدر ، وقد ذكرنا نظيره فيما تقدّم (٣٦) وأما قول مجاهد رواه عنه ابن جرّير في قول الله تعالى (وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ) قال « بالله » فمعناه من كفر بالإيمان كفر بالله وحبط عمله والدليل على ذلك أن سفيان روى عن يزيد بن أبي زياد عن مجاهد قال : « الإيمان قول وعمل يزيد وينقص » (٣٧) •

(٣٤) ب ، د : واحدها •

(٣٥) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٦٣٠ •

(٣٦) مر في اعراب اية ١٣٠ - البقرة ص ٧٨ « وانه في الآخرة لمن الصالحين » •

(٣٧) انظر ابن ماجة - المقدمة - حديث ٥٧،٧٥ ، الترمذى - الإيمان

٨٦/١٠ - بمعناه - المعجم لونسك ١/١٠٩ •

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ ۖ [٦]

قال زيد بن أسلم : أى إذا قمتم من النوم الى الصلاة وقال غيره
في الكلام حذف أى إذا قمتم الى الصلاة وقد أُحْدِثْتُمْ وقيل كان
واجباً أن يتهيأ للصلاة كلُّ مَنْ قام إليها ثم نُسِخَ ذلك • (وَاْمْسَحُوا
بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ) (٣٨) فمن قرأ بالنصب جعله عطفاً على الاول
أى وَاغْسِلُوا أَرْجُلَكُمْ ، وقد ذكرنا الخفض إلا أنَّ الاخفش وأبا عبيدة (٣٩)
يذهبان الى أنَّ الخفض على الجوار (٤٠) والمعنى للفعل • قال الاخفش :
ومثله « هذا جُحْرٌ ضَبٌّ خَرِبٌ » وهذا القول غلط عظيم لان الجوار
لا يجوز في الكلام أن يقاس عليه وانما هو غلط ونظيره الاقواء ومن أحسن
ما قيل أنَّ المسح والفعل واجبان جميعاً والمسح واجب على قراءة من
قرأ بالخفض والفعل واجب على قراءة من قرأ بالنصب ، والقراءتان
بمنزلة آيتين وفي الآية تقديم وتأخير على قول بعضهم قال : التقدير إذا
قمتم الى الصلاة أو جاء أحد منكم من الغائط أو لا مستم النساء فاغسلوا
وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم الى الكعبين •
(وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا) أى ذوى جنب لان جنباً مصدر وهو واحد فان
جمعه قلت : جُنُوبٌ وَأَجْنَابٌ وَجَنَابٌ • وحكى ثعلب ومحمد بن
جرير : أَجْنَبَ الرجلُ وَجَنَّبَ (٤١) واجْتَنَبَ والمصدر الجَنَابَةُ
والاجْنَابُ (فَاطْهَرُوا) والاصل فَتَطَهَرُوا فأدغمت التاء في الطاء

(٣٨) قراءة نافع وابن عامر والكسائي بالنصب والباقون بالجر • انظر

تيسير الداني ٩٨ •

(٣٩) مجاز القرآن ١٥٥/١ •

(٤٠) أنكر الزجاج الخفض على الجوار هنا ونسب القول فيه الى بعض

اللغويين • انظر اعراب القرآن ومعانيه ٦٣١ ، ٦٣٢ •

(٤١) في ب و د زيادة « وجنب » •

سورة المائدة

لأنها من أصول الثنايا العليا وطرف اللسان وجيء بألف الوصل ليوصل الى الساكن وقرأ الزهري (أَوْ جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْغَيْطِ) • (ولكن يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ) لام كي أى ارادته لِيُطَهَّرَكُمْ من الذنوب (وَلَيْتُمْ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ) بالثواب •

واذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ / ٩٥/ أ الذي واثقكم به •• [٧]

قيل : هذا الميثاق الذي في قوله جل وعز • وإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ « (٤٢) وقيل : هذا الميثاق الذي أَخَذَهُ رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم في بيعة الرضوان •

•• شُهَدَاءَ •• [٨] أى مُبَيِّنِينَ وهو منصوب على أنه خبر ثان عن كونوا ، ويجوز أن يكون نعتاً لقوامين وبدلاً ولم ينصرف لأن فيه ألف التانيث • (على أَن لا تَعْدِلُوا) منصوب بأن ولا تحول « لا » بين العامل والمعمول فيه لأنها قد تقع زائدة • (اعْدِلُوا هو أقرب لِيَتَّقَوْى) ابتداء وخبر •

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ •• [٩]
إذا قلت : وعد لم يكن إلا للخير وأوعد للشر إلا أن يُبَيِّنَ •
(لَهُمْ مَغْفِرَةٌ) رفع بالابتداء (وَأَجْرٌ عَظِيمٌ) عطف عليه •

وَلَقَدْ •• [١٢]

لام توكيد (أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ) وهو الذي كان موسى صلى الله عليه وسلم أخذه عليهم (وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ

سورة المائدة

نَفِياً) نصب ببعثنا وعلامة النصب الياء وأعربت اثنا عشر من بين أخواتها لأن المتى لا يبنى (وقال الله انى معكم) كُسرَتْ « ان » لأنها مبتدأة ، ومعكم منصوب لانه ظرف (لِيُنْزِلَ عَلَيْكُمْ الصَّلَاةَ) لام توكيد ومعناها القسم ، وكذا (لَا كُفْرَانَ عَنْكُمْ) وكذا (ولاد خلنكم جنات تجري من تحتها الانهار) •

فَبِمَا نَقْضِهِمْ ۞ [١٣]

« ما » زائدة للتوكيد و « نقضهم » مخفوض بالياء ، ويجوز رفعه في غير القرآن أى فالذي هو نقضهم • (يُحَرِّقُونَ الْكَلِمَ عَنَ) مواضعه) أى يتأولونه على تأويله و (يُحَرِّقُونَ) في موضع نصب أى جعلنا قلوبهم قاسية محرفين قيل : معنى جعلنا قلوبهم قاسية وصفاتهم بهذا ، ومثله كثير قد حكاه سيبويه وغيره وقد ذكرناه^(٤٣) (وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا) استثناء من الهاء والميم اللتين في خائنة منهم قال قتادة خائنة خيانة • (فَاغْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ) أمر وفي معناه قولان : أحدهما فاعف عنهم واصفح ما دام بينك وبينهم عهد وهم أهل الذمة ، والقول الآخر أنه منسوخ بقوله تعالى « واما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء^(٤٤) » •

وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ ۞ [١٤]

قال سعيد الاخفش هذا كما تقول : من زيد أخذت درهمه • قال أبو جعفر : ولا يجوز التحويون أخذنا ميثاقهم من الذين قالوا انا

(٤٣) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ٩٣ ا •

(٤٤) آية ٥٨ - الانفال •

نصارى ولا أَلَيْنَهَا لِبَسْتُ مِنْ الثَّيَابِ لثَلَا يَتَقَدَّمُ مُضْمَرٌ عَلَى مَظْهَرِ
(فَتَنَسَوْا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ) أَى تَرَكَوْا حَظًّا مِنَ الْكِتَابِ الَّذِي
وُعِظُوا بِهِ وَذُكِّرُوا بِهِ ، وَجَعَلُوا ذَلِكَ التَّرِكَ وَالتَّحْرِيفَ سَبَبًا لِلْكَفَرِ
بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ • وَجَمَعَ حَظٌ حُظُوظٌ ، وَسَمِعَ
عَنْ (٤٥) الْعَرَبِ : أَحَظَ بِاسْكَانِ الْحَاءِ ، وَالْأَصْلُ : أَحَظُّظٌ فَابْدَلُ (٤٦) مِنْ
الضَّاءِ يَاءً ، وَسَمِعَ مِنْهُمْ أَحَاطَ • (فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ
وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) قِيلَ : يَرَادُ بِهِ النَّصَارَى ، وَقِيلَ : الْيَهُودُ
وَالنَّصَارَى ؛ لِأَنَّهُ قَدْ تَقَدَّمَ ذِكْرُهُمَا • وَالْأَوَّلَى أَنْ يَكُونَ لِلنَّصَارَى
لأنهم أقرب • وَأَحْسَنُ مَا قِيلَ فِي مَعْنَى « أَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ »
أَنْ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ بِعَدَاوَةِ الْكَفَّارِ وَابْغَاضَهُمْ فَكُلَّ فَرْقَةٍ مَأْمُورَةٌ بِعَدَاوَةِ
صَاحِبَتِهَا وَابْغَاضَهَا لِأَنَّهُمْ كَفَّارٌ •

قرأ الحسن (• • قد جاءكم رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ • •)
[١٥] أَدْعَمُ النَّونُ فِي اللَّامِ لِقَرْبِهَا مِنْهَا وَ (يُبَيِّنُ) فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ عَلَى
الْحَالِ (وَيَعْفُونَ عَنْ كَثِيرٍ) مَعْطُوفٌ (٤٧) عَلَيْهِ •

وقرأ مسلم بن جُنْدَبٍ وَعِيسَى بْنُ عَمِيرٍ (يَهْدِي بِهِ اللَّهُ) [١٦]
بِضْمِ الْهَاءِ عَلَى الْأَصْلِ ، وَمِنْ كَسَرَ أَبْدَلَ مِنَ الضَّمَّةِ كَسْرَةً لثَلَا يَجْمَعُ
بَيْنَ ضَمَّةٍ وَكَسْرَةٍ • (سُبُلَ السَّلَامِ) مَفْعُولٌ ثَانٍ ، وَالْأَصْلُ إِلَى سَبِيلِ
السَّلَامِ •

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ • • [١٨]

(٤٥) ب ، د : مِنْ •

(٤٦) ب ، د : فَابْدَلُوا •

(٤٧) ب : عَظَفَ •

ابتداء وخبر فَرَدَ اللهُ تعالى هذا عليهم فقال : (قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ) فلم يكونوا يَخْلُونُ من إحدى جهتين : أَمَّا أَنْ يَقُولُوا : هُوَ يُعَذِّبُنَا ، فيقال لهم : فلستم^(٤٨) ، إِذَا أَبْنَاءُ وَأَحِبَاءُ ، أو يقولوا : لَا يُعَذِّبُنَا فَيَكْذِبُوا ما في كتبهم وما جاءت به رُسُلُهُمْ^(٤٩) ، وييسحوا المعاصي • (بَلْ أَنتُمْ بِشِرِّ مَمْنٍ خَلَقَ) / ٥٩ب / ابتداء وخبر (يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ) وقد أعلم^(٥٠) الله جل وعز من يغفر له أَنَّهُ من تَابَ وَآمَنَ وَأَعْلَمَ من يعذِّبه ، وهو من كَفَرَ وَأَصْرَ فلما عُرِفَ معناه جاء مجملًا ، ولم يقل عز وجل : يغفر لمن يشاء منكم •

•• أَنْ تَقُولُوا •• [١٩]

في موضع نصب أي كراهة أَنْ تقولوا ، ويجوز « من بشير ولا نذير » على الموضع •

وروى عُبَيْدُ بْنُ عَقِيلٍ عَنْ شَيْبِ بْنِ عَبَّادٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ أَنَّهُ قَرَأَ (يَا قَوْمُ اذْكُرُوا)^(٥١) [٢٠] بضم الميم وكذلك ما أَشْبَهَهُ وتقديره يَا أَيُّهَا الْقَوْمُ كما قال :

١١٩- وَيَلَّا عَلَيْكَ وَيَلَّا مِنْكَ يَا رَجُلُ^(٥٢)

(٤٨) ب ، د : لستم •

(٤٩) ب ، د : أنبياءهم •

(٥٠) ب ، د : ومن •

(٥١) قرأ بها ابن محيصن • انظر البحر المحيط ٤٥٣/٣ •

(٥٢) الشاهد عجز بيت للاعشى صدره « قالت هريرة لما جئت زائرها »

سند ذكر المؤلف بعد • انظر : ديوان الاعشى ٥٧ « يلي عليك وويلي

منك يارجل » •

سورة المائدة

(إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ) لم ينصرف لأن فيه ألف تأنيث
 (وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا) قيل تملكون أمركم لا يفلبكم عليه غالب ، وقيل
 جعلكم ذوى منازل لا يُدْخَلُ عليكم فيها الا باذن • وروى أنس بن
 عياض عن زيد بن أسلم عن أنس بن مالك لا أَعْلَمُهُ الا قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم^(٥٣) : « مَنْ كَانَ لَهُ مَنْزِلٌ أَوْ قَالَ بَيْتٌ يَأْوِي
 إِلَيْهِ^(٥٤) وَزَوْجَةٌ وَخَادِمٌ يَخْدُمُهُ فَهُوَ مَلِكٌ » • (مَا لَمْ يُؤْتَ أَحَدًا
 مِنَ الْعَالَمِينَ) حذفت الياء للجزم ، ويجوز إنباتها في الشعر •

يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ ۞ [٢١]

[يَعْنِي بَيْتَ الْمُقَدَّسِ وَ (الْمُقَدَّسَةُ)]^(٥٥) نعت للأرض أي المُطَهَّرَة
 من كثير من الذنوب بكثرة الأنبياء فيها (التي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ) نعت أي
 كتب لكم سكنها (وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ) أي لا ترجعوا عن
 طاعتي (فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ) جواب النهي •

قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِنِ فِيهَا قَوْمًا ۞ [٢٢]

اسم « إِنْ » ، (جَبَّارِينَ) نعت والخبر في الظرف • (حَتَّىٰ
 يَخْرُجُوا) نصب بحتى ولا يجوز رفعه لأنه مستقبل •

قَالَ رَجُلَانِ ۞ [٢٣]

ويجوز الادغام ادغام اللام في الراء ويجوز إسكان الجيم من رجلين

(٥٣) ورد ذلك عن ابن عباس وعبد الله بن عمر ومجاهد وجماعة • انظر

البحر المحيط ٤٥٣/٣ ، المعجم لونسنك ٢٣٦/١ •

(٥٤) ب : بيت وزوجة يأوى إليها •

(٥٥) ما بين القوسين زيادة من ب و د •

سورة المائدة

لثقل الضمة • (ومن الذين يَخَافُونَ) ومن قرأ (يَخَافُونَ)^(٥٦)
قال : هما جباران من الله عليهما بالاسلام ومن فتح الياء قال : هما مسن
أصحاب موسى الذين يَخَافُونَ الجبارين ، وقد يجوز على هذه القراءة
أن يكونوا من الجبارين •

• • أَبَدًا • [٢٤]

ظرف زمان (فاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ) عطف على المضمر الذي
في فاذْهَبْ لأنك قد وكنته ويقبح عند البصريين أن تعطف على المضمر
المرفوع إذا لم تؤكد له لأنه كأحد حروف الفعل إلا أنه جائز عندهم في
الشعر وهو عند الفراء^(٥٧) جائز في كل موضع • (إِنَّا هُمْنَا قَاعِدُونَ)
خَبَرٌ إِنَّ ، ويجوز في غير القرآن قاعدين على الحال لأن الكلام قد تم •

قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي • • [٢٥]

الأصل إِنِّي حذف النون لاجتماع النونات (وأخي) في موضع
نصب عطفت على نفسي ، وإن شئت كان عطفاً على اسم إن^(٥٨) ، ويجوز
أن يكون موضعه رفعاً عطفاً على الموضع ، وإن شئت على المضمر ، وروى
ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير أنه قرأ (فَافْرِقْ)^(٥٩)
بكسر الراء ومعنى (فافْرِقْ) بيننا وبين القوم الفاسقين اجعل دارنا الجنة
ليكون بيننا وبينهم فرق •

(٥٦) قراءة ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير • انظر مختصر

ابن خالويه ٣١ •

(٥٧) معاني الفراء ٣٠٤/١ •

(٥٨) ب : اني •

(٥٩) انظر مختصر ابن خالويه ٣١ ، ٣٢ •

سورة المائدة

قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ ۝ [٢٦]

اسم « إن » وخبرها • ومعنى محرمة أنهم ممنوعون من دخولها كما يقال : حرّم الله وجهك على النار • (أَرْبَعِينَ سَنَةً) ظرف زمان •

وَاتَّسَلُ ۝ [٢٧]

أمر فلذلك حذفت منه الواو أمر الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم (أن يتلو على اليهود خبر ابني آدم إذ قَرَّبَا قُرْبَانًا وإن كان عندهم في التوراة لِيُعَلِّمَهُمُ أَنْ سَبِيلَهُمْ فِي عَصِيَانِ اللَّهِ تعالى وكفرهم بنبيه صلى الله عليه وسلم سبيل ابن^(٦٠) آدم عليه السلام وأنهم ليسوا أكرم على الله من ابن^(٦١) آدم لِيُصْلِحَهُ وكان في ذلك دلالة على نبوته صلى الله عليه وسلم إذ كان لم يقرأ الكتب وأما قول عمرو مجاهد إنّ اللذين قَرَّبَا قُرْبَانًا من بني إسرائيل فضلط يدلّ على ذلك قوله عز وجل لِيُصْلِحَهُ كَيْفَ يُوَارِي سَوْءَةَ أَخِيهِ [آية ٣١] • (قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ) أي من المتقين من المعاصي •

إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ ۝ [٢٩]

يقال : كيف يريد المؤمن هذا ؟ ففي هذا قولان : /٦٠/ محمد ابن يزيد : هذا مجاز لَمَّا كان المؤمن يريد الثواب ولا ييسط يده بالقتل كان بمنزلة من يريد هذا ، والجواب الآخر أنه حقيقة لأنه لما قال له : لَأَقْلَنَنَّكَ استوجب النار بهذا فقد أراد الله تعالى أن يكون من أهل النار فعلى المؤمنين أن يريدوا ذلك فأما معنى (بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ) فمن أحسن

(٦٠) ب ، د : ابني •

(٦١) ب ، د : ابني •

سورة المائدة

ما قيل فيه - وهو مذهب سيويه - أن المعنى بائنا لأن المصدر يضاف الى الفاعل والمفعول، وحكى سيويه : المالُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أي بيننا ، وأنشد :
 ١٢٠ - فَأَيِّيَ مَا وَأَيِّكَ كَانَ شَرًّا (٦٢)

أي فأينا ، ويجوز أن يكون بائمي بائم قولك لي لأقتلك ، ويجوز أن يكون المعنى بائم قتلني إن قتلني (فَتَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ) عطف (وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ) ابتداء وخبر .

وقرأ أبو واقد (فَطَاوَعَتْ لَهُ نَفْسُهُ) (٦٣) [٣٠] . قال أبو جعفر : هذا جيد لأنه إنما يقال : طاعته نفسه .

فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ ۖ [٣١]

أي أحدث له شهوة في هذا (لِيُرِيَهُ) لام كي يكون لما آل أمره إلى هذا كان كأنه فعله لِيُرِيَهُ ، ويجوز أن يكون المعنى ليريه الله ، وإن خففت الهمزة قلت : سَوَّة . (يا وَيَلْتِي) الأصل : يا وَيَلْتِي ثم أبدل من الياء ألفا . وقرأ الحسن (يا وَيَلْتِي) (٦٤) بالياء . والأول أفصح لأن حذف الياء في النداء أكثر . ومذهب سيويه (٦٥) أن

(٦٢) الشاهد صدر بيت للعباس بن مرداس وعجزه « فسبق الى المقامة لايراه » « انظر : ديوان العباس » بن مرداس السلمى ١٤٨ ، الكتاب ٣٩٩/١ ، تفسير الطبرى ٦٦/٢٠ ، ١٣٥/٢١ ، الخزانة ٢٣٠/٢ .

(٦٣) وهي أيضا قراءة الحسن بن عمران واجراح ورويت عن الحسن . . . انظر المحتسب ٢٠٩/١ .

(٦٤) وهي أيضا قراءة ابن أبي اسحاق . انظر مختصر ابن خالويه ٣٢ . (٦٥) انظر الكتاب ٣١٩/١ ، ٣٢٠ .

سورة المائدة

النداء انما يَقَعُ في هذه الأشياء على المبالغة اذا قلت : يا عَجَباً^(٦٦) فكأنك قلت : يا عَجَبُ احْضَرُ فهذا وَقْتُكَ ، فهذا أبلغ من قولك : هذا وقتُ العَجَبِ^(٦٧) ويا وَيَلَتَا كَلِمَةً تدعو بها العرب عند الهلاك هذا قول سيويهِ^(٦٨) ، وقال الأصمعي : ويلٌ بعدُ^(٦٩) ، وقرأ الحسن (أَعْجَزَتْ)^(٧٠) بكسر الجيم . وهذه لغة شاذة إنما يقال : عَجَزَتْ المرأةُ إِذَا عَظُمَتْ عَجِيزَتُهَا ، وعَجَزَتْ عَنْ الشَّيْءِ^(٧١) أَعْجِزَ عَجْزاً وَمَعْجِزَةً وَمَعْجِزَةً (فَأُورِي) عطف على أَكُون ، ويجوز أن يكون جواب الاستفهام .

وقرأ يزيد بن القعقاع (مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ)^(٧٢) [٣٢] بكسر النون واسقاط الهمزة ، وهذا على لغة من قال : أَجَلْتُ ثُمَّ خَفَّفْتُ الهمزة . يقال : أَجَلْتُ الشَّيْءَ أَجْلُهُ أَجْلاً وَإِجْلاً إِذَا جَنَيْتَهُ (أَنَّهُ) في موضع نصب أي بآثِهِ والهاء كناية عن الحديث ، ويجوز إنه بالكسر على الحكاية ، والجملة خبر « أَنْ » . وقرأ الحسن (أَوْ فَسَاداً)^(٧٣) أي أو عمل فساداً ، ويجوز أن يكون بمعنى المصدر أي أَوْ أَفْسَدَ^(٧٤) فَسَاداً .

-
- (٦٦) ب ، د : يعجبا .
 (٦٧) في ب و د زيادة « فهذه الفائدة في نداء العجب » .
 (٦٨) الكتاب ١٦٧/١ .
 (٦٩) ب ، د : قبوح .
 (٧٠) وهي أيضاً قراءة أبي واقد . انظر مختصر ابن خالويه ٣٢ .
 (٧١) ب ، د : الامر .
 (٧٢) انظر المحتسب ٢٠٩/١ .
 (٧٣) انظر مختصر ابن خالويه ٣٢ ، المحتسب ٢١٠/١ .
 (٧٤) في ب ، د زيادة « افسادا » .

سورة المائدة

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۖ [٣٣]

« جزاء » رفع بالابتداء وخبره (أَنْ يُقْتَلُوا) والتقدير الذين يحاربون أولياء الله ومُتَّبِعِي رُسُلِهِ ، وقرأ الحسن (أَنْ يُقْتَلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ) والأصل أَيْدِيَهُمْ حذفت الضمة من الياء لثقلها ، (ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا) ابتداء وخبر (وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ) يدل على أن الحد لا يزيل عقوبة الآخرة عَمَّنْ لم يتب .

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ۖ [٣٤]

في موضع نصب بالاستثناء ، ويجوز أن يكون في موضع رفع بالابتداء ، ويكون التقدير : إلا الذين تابوا من قبل أن تَقْدِرُوا عليهم (فاعلموا أَنَّ اللَّهَ) لهم (غفور رحيم) .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ۖ [٣٥]

أي بترك المعاصي والجهاد .

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ ۖ [٣٨]

رفع بالابتداء ، والخبر (فاقطعوا أَيْدِيَهُمَا) وعند سيويه (٧٦) الخبر محذور والتقدير عنده : وفيما فرض عليكم السارق والسارقة فاقطعوا أيديهما ، والرفع عند الكوفيين بالعائد ، وقرأ عيسى بن عمر (والسارقِ -

(٧٥) وهي أيضا قراءة مجاهد وابن محيصن . انظر مختصر ابن خالويه

٣٢ ، البحر المحيط ٤٧١/٣ .

(٧٦) الكتاب ٧١/١ ، ٧٢ .

سورة المائدة

والسارقة (٧٧) نصبا وهو اختيار سيويه • قال : الا أن العامة أبت إلا
الرفع يريد بالعامة الجماعة ونصبه باضمار فعل أي اقطعوا السارق والسارقة
وانما اختار النصب لأن الأمر بالفعل أولى وقد خولف سيويه في هذا
فرعم الفراء (٧٨) : أن الرفع أولى لأنه ليس يُقَصَّدُ به الى سارق بعينه
فنصب (٧٩) وانما المعنى كل من سرق فاقطعوا يده • وهذا / ٦٠ ب / قول
حسن غير مدفوع • يدل عليه أنهم قد أجمعوا على أن قرءوا « واللذان
يأتيانها منكم فاذهبا » (٨٠) وهذا مذهب محمد بن يزيد ، فأما
« فاقطعوا أيديهم » ولم يقل فيه : يديهما فقد تكلم فيه التحويون
فقال الخليل : أرادوا أن يفرقوا بين ما في الانسان منه واحد وما فيه اثنان
فقال (٨١) : أشبعت بطونها (٨٢) • و « وإن توبا الى الله فقد صغت
قلوبكم » (٨٣) ، وقال الفراء : لما كان اكثر ما في الانسان من الجوارح
اثنين حملوا الأقل على الأكثر ، وقال غيرهما : فعل هذا لأن التنية جمع
وقيل : لأنه لا يشكّل ، وأجاز التحويون (٨٤) التنية على الأصل
والتوحيد لأنه يُعْرَفُ ، وأجاز سيويه جمع غير هذا ، وحكى :
وَضَعَا رَحْلَهُمَا يَرِيدَ رَحْلَي راحلتين • (جزاء بما كسبا)
مفعول من أجله ، وإن شئت كان مصدراً ، وكذا (نكالا من الله) •

فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ ۖ [٣٩]

-
- (٧٧) انظر مختصر ابن خالويه ٣٢ •
(٧٨) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٠٦/١ •
(٧٩) ب : فينصب •
(٨٠) آية ١٦ - النساء •
(٨١) ب : فقالوا •
(٨٢) في معاني الفراء ٣٠٦/١ القول ، ملأت ظهورهما ويطونهما •
(٨٣) آية ٤ - التحريم •
(٨٤) ب : الكوفيون •

سورة المائدة

شرط وجوابه (فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ) •

• لا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ • [٤٢]

ويقال : يُحْزَنُكَ ، والأول أَفْصَحَ • (مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَقْوَاهِمَ وَلَمْ تُوْمِنِ قُلُوبُهُمْ) أي لم يضرروا في قلوبهم الايمان كما نطقت به ألسنتهم (وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا) يكون هذا تمام الكلام ثم قال جل وعز (سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ) أي هم سماعون ومثله « طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ » (٨٥) • قال الفراء (٨٦) : ويجوز سَمَاعِينَ وَطَوَافِينَ كما قال : « ملعونين أينما ثقفوا » (٨٧) وكما قال « إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ » (٨٨) ثم قال « فَآكِهِنَّ » (٨٩) « وَآخِذِينَ » (٩٠) ويجوز أن يكون المعنى ومن الذين هادوا قومٌ سَمَاعُونَ للكذب (سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ) ثم قال (يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ) أي يتأولونه على غير تأويله بعد أن فهموه عنك وعرفوا مواضعه التي أَرَادَهَا الله عز وجل (يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ) أي إِنْ أُعْطِيتُمْ هَذَا الذي قلنا لكم فاقبلوه (وَإِنْ لَمْ تُوْتُوهُ) أي إِنْ نُهَيْتُمْ عَنْهُ (فَاحْذَرُوا) أن تقبلوه ممن قال لكم فانه ليس بنبيٍّ يريدون أن يروا ضَعْفَتَهُمْ أَنَّهُمْ يَنْصَحُونَهُمْ • (أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ) أي لم يرد الله عز وجل أن يطهر قلوبهم من الطبع عليها والخبث كما طهر قلوب المؤمنين نوابا لهم •

-
- (٨٥) آية ٥٨ - النور •
 (٨٦) معاني الفراء ٣٠٩/١ •
 (٨٧) آية ٦١ - الأحزاب •
 (٨٨) آية ١٧ - الطور •
 (٨٩) آية ١٨ - الطور •
 (٩٠) آية ١٦ - النرات •

.. أَكَالُونِ لِسَحَّتِ ٥٥ [٤٢]

على التكرير . والسحت في اللغة كل حرام يَسَحَّتْ الطاعات أي يذهبها ، وروى العباس بن الفضل عن خارجة بن مصعب عن نافع (أَكَالُونِ لِسَحَّتِ) (٩١) بفتح السين ، وهذا مصدر من سَحَّتْ يقال : سَحَّتْ وَاسَحَّتْ بمعنى واحد ، وقال أبو اسحاق (٩٢) : سَحَّتْ ذَهَبَ بِهِ قَلِيلًا قَلِيلًا .

إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ ٥٥ [٤٤]

« هُدًى » في موضع رفع بالابتداء ونور عطف عليه (والربانيون والآجبار) عطف على النبين . (وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ) رفع بالابتداء وخبره (فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ) وقد ذكرنا معناه (٩٣) ومن أحسن ما قيل فيه قول الشعبي قال : هذا في اليهود خاصة ويدل على ما قال ثلاثة أشياء : منها أن اليهود قد ذكروا قبل هذا في قوله (لِلَّذِينَ هَادُوا) فعاد الضمير عليهم ، ومنها أن سياق الكلام يدل على ذلك ألا ترى أن بعده « وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا » فهذا الضمير لليهود باجماع وأيضاً فإن اليهود هم الذين أنكروا الرجم والقصاص فإن قال قائل « مَنْ » إذا كانت للمجازاة فهي عامة إلا أن يقع دليل على تخصيصها قيل له « مَنْ » ههنا بمعنى الذي مع ما ذكرنا من الأدلة والتقدير واليهود الذين لم يحكموا بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ، وهذا (٩٤) أحسن ما قيل في هذا ، وقد قيل : من لم يحكم بما أنزل الله

(٩١) وهي أيضاً قراءة زيد بن علي . انظر البحر المحيط ٤٨٩/٣ .
(٩٢) في ب و د زيادة « معنى » . انظر اعراب القرآن ومعانيه للزجاج . ٦٦٢ .

(٩٣) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ٩٧ أ ، ب .

(٩٤) د : وهذا .

سورة المائدة

مُسْتَحِلًّا لِّذَلِكَ • وقد قيل : من ترك الحكم بجميع ما أنزل الله فهو كافر •

وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ ۝ [٤٥]

الآية فيها وجوه^(٩٥) • قرأ نافع وعاصم والأعمش بالنصب في جميعها ، وهذا بين على العطف ، ويجوز تخفيف أن ورفع الكل بالابتداء والعطف ، وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو وأبو جعفر بنصب / ١٦١ / الكل إلا الجروح • قال أبو جعفر : حدثنا محمد بن الوليد عن علي بن عبدالعزيز عن أبي عبيد قال : حدثنا حجاج عن هارون عن عباد بن كثير عن عقيل عن الزهري عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ (وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفُ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنُ بِالْأُذُنِ وَالسِّنُّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ)^(٩٦) ورفع من ثلاث جهات بالابتداء والخبر ، وعلى المعنى لأن المعنى قلنا لهم النفس بالنفس ، والوجه الثالث قاله أبو اسحاق^(٩٨) : يكون عطفاً على المضمَر • (فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ) شرط وجوابه ويجوز في غير القرآن فمن اصَّدَّقَ بِهِ •

وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا ۝ [٤٦]

على الحال • (فيه هُدًى) في موضع رفع بالابتداء (ونور) عطف

(٩٥) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٠٩/١ ، ٣١٠ ، التيسير للدانسي ٩٩ ، الحجة لابن خالويه ١٠٥ •

(٩٦) في أ « عن أبي عبيد بن حجاج » تحريف وما أثبتته من ب و د وكذا مما ورد في اعراب اية ٤٤ من سورة السجدة •

(٩٧) انظر معاني الفراء ٣١٠/١ •

(٩٨) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ٦٦٤ •

سورة المائدة

عليه (وَمُصَدِّقًا) فيه وجهان يجوز أن يكون لعيسى صلى الله عليه ونعطفه على مُصَدِّقِ الأول ، ويجوز أن يكون للإنجيل ويكون التقدير وآتيناه الإنجيل مستقرًّا فيه هدى ونور ومصدقًا (وَهَدَى وَمَوْعِظَةً) عطف على مصدق (٩٩) .

وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ ۝ [٤٧]

أمر ويجوز كسر اللام والجزم لأن أصل اللام الكسر ، وفي الكلام حذف ، والمعنى وأمرنا أهلَهُ أَنْ يَحْكُمُوا (بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ) فحذف هذا ، وقرأ الأعمش وحمة (وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ) (١٠٠) على أنها لام كي (١٠١) ، والأمر أشبه وسياق الكلام يدل عليه . قال أبو جعفر : والصواب عندي أنهما قراءتان حستان لأنَّ الله تعالى لم ينزل كتابًا إِلَّا لِيُعْمَلَ فيما فيه وأمر بالعمل بما فيه فصحتا جميعا . وإذا كانت لام كي ففي الكلام حذف أي وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بما أنزل الله فيه أنزلناه عليهم .

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا ۝ [٤٨]

حال (وَمُهَيِّمِينَ) عطف عليه (لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمِنْهَا جَا) رَوِيَّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ : الشَّرْعُ وَالْمَنْهَاجُ الْإِسْلَامُ وَالسَّنَّةُ ، وَقِيلَ : الشَّرْعُ ابْتِدَاءُ الشَّيْءِ وَهُوَ قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَالْمَنْهَاجُ جَمْلَةُ الْفَرَائِضِ ، وَقِيلَ : هُمَا وَاحِدٌ . وَمَنْ أَحْسَنَ مَا قِيلَ فِيهِ أَنَّ الشَّرِيعَةَ

(٩٩) ب ، د : عطف عليه .

(١٠٠) انظر : معاني الفراء ٣١٢/١ . في ب زيادة « بكسر اللام » .

(١٠١) في ب زيادة « فيقال » .

(١٠٢) في أ « عليك » تحريف . فائت ما في ب و د وما في المصحف .

سورة المائدة

والشرعة واحد وهو ما ظهر^(١٠٣) من الدين مما يؤخذ بالسمع نحو الصلاة والزكاة وما أَشَبَّهُهُمَا ، ومنه أشرعت^(١٠٤) باباً الى الطريق ، ومنه^(١٠٤) شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً ، ومنه « إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَعًا »^(١٠٥) ومنه طريق شارع ، ومنه الشراع والمنهاج الطريق انواضح البين المستقيم فجعل شريعةً وطريقاً بيناً أي برهاناً واضحاً • ودلّ بهذا على أن شريعة محمد صلى الله عليه وسلم مخالفة لشريعة موسى صلى الله عليه (لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً) أي لَجَعَلَ شَرِيعَتَكُمْ واحدة (وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِيمَا آتَاكُمْ) في الكلام حذف تعلق به ذم كي أي ولكن جعل شرائعكم مختلفة ليلوكم أي ليتبدكم (فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ) أي فاستبقوا^(١٠٦) الخيرات^(١٠٦) من قبل أن تعجزوا عنها أو تموتوا أو يذهب وقتها •

وَأَنْ أَحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ ۖ [٤٩]

وقد كان خيِّره قبل هذا ففسخ التخيير بالحتم والدليل على أن هذا ناسخ لذلك وأنّ على الامام أن يحكم على أهل الكتاب بالحقّ قوله « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ ، (١٠٧) (وَأَنْ أَحْكُمْ) » « أَنْ » في موضع نصب عطفاً على الكتاب أي وأنزلنا إليك أن احكم بينهم بما أنزل الله أي بحكم الله الذي أنزله إليك في كتابه (واحذرهم أَنْ يَفْتِنُوكَ) الهاء والميم في موضع نصب يجب أن

(١٠٣) في ب و د : زيادة « مما هو مستور » •

(١٠٤-١٠٤) ساقط من ب و د •

(١٠٥) آية ١٦٣ - الاعراف •

(١٠٦-١٠٦) ساقط من ب و د •

(١٠٧) آية ٣٥ - النساء •

سورة المائدة

يكونَ هذا على قول من قال : حَذِرْ ، ويجوز أن يكون على قول من قال : حَذِرْ في قول سيويه وأشد :

١٢١- حَذِرْ أُمُورًا لَا تَضِيرُ وَآمِنْ
 مَا لَيْسَ مُنْجِيَهُ مِنْ الْأَقْدَارِ (١٠٨)
 (أَنْ يَفْتِنُوكَ) بدل وإن شئت بمعنى من أن يفتنوك .

أَفْحَكُمُ الْجَاهِلِيَّةِ ٥٥ [٥٥]

نصب بينون • والمعنى أن الجاهلية كانوا يجعلون حكم الشريف خلاف حكم الوضع وكانت اليهود تُقِيمُ الحدود على الضعفاء الفقراء ولا يقيمونها على الأقوياء الأغنياء فزارعوا الجاهلية بهذا الفعل • (وَمَنْ أَحْسَنُ) ابتداء وخبر • مِنْ اللَّهِ حُكْمًا) على اليان •

٥٥ لَا تَتَّخِذُوا / ب٦١ / الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ ٥٥ [٥١]

مفعولان وتوليهم معاضدهم (١٠٩) على المسلمين واختصاصهم دونهم (بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ) ابتداء وخبر • (وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ) أي لأنه قد خالف الله تعالى ورسوله كما خالفوا وَوَجِبَتْ (١١٠) معاداته كما وجبت (١١١) مُعَادَاتُهُمْ وَوَجِبَتْ له النار كما وجبت لهم فزار منهم أي من أصحابهم •

(١٠٨) استشهد به غير منسوب • انظر : الكتاب ٥٨/١ ، شرح لشواهد للشنتمري ٥٨/١ ، معجم شواهد العربية ١٨٩ •
 (وسيمر هذا الشاهد مع خبر وضعه في رقم ١٩١) •
 (١٠٩) ب ، د : معاضدتهم •
 (١١٠ ، ١١١) في أ « وجدت » فاثبت ما في ب لأنه أقرب •

سورة المائدة

فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ ۖ [٥٢] أَيْ فِي مَوَالِيهِمْ (فَعَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَهُ بِالْفَتْحِ) أَيَّ بِالنَّصْرِ وَهُوَ نَصَبُ بَأْنٍ (فَيُصْبِحُوا) عَطْفٌ أَيْ فَأَصْبَحُوا (١١٢) نَادِمِينَ عَلَى تَوَلِّيهِمُ الْكُفَّارَ إِذَا رَأَوْا نَصَرَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِلْمُؤْمِنِينَ وَإِذَا غَابُوا عِنْدَ الْمَوْتِ فَيُبْشَرُونَ بِالْعَذَابِ •

قرأ أهل المدينة وأهل الشام (يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا) (١١٣) [آية ٥٣] بغير واو مرفوع لأنه فعل مستقبل ، وقرأ أبو عمرو وابن أبي إسحاق (وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا) (١١٤) بالواو والنصب عطفاً على « أَنْ يَأْتِيَهُ » عند أكثر النحويين وإذا كان على هذا كان النصب بعيداً لأنه مثل قولك : عَسَىٰ زَيْدٌ أَنْ يَأْتِيَهُ وَيَقُومَ عمرو • وهذا (١١٥) بعيداً جداً لا يصح المعنى عسى زيد أن يَقُومَ عمرو (١١٥) ولكن لو قلت : عسى أن يَقُومَ زيدٌ وَيَأْتِيَهُ عمرو كان جيداً ولو كانت الآية عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَهُ بِالْفَتْحِ كان النصب (١١٦) حسناً وجوازه على أنه يحمل على هذا المعنى مثل قوله :

١٢٢- وَرَأَيْتَ زَوْجَكَ فِي الْوَغَا

مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمَحًا (١١٧)

(١١٢) ب ، د : فيصبحوا •

(١١٣) انظر معاني القراء ٣١٣/١ ، تيسير الداني ٩٩ •

(١١٤) انظر تيسير الداني ٩٩ •

(١١٥-١١٣) ساقط من ب و د •

(١١٦) في أ « الحب » تضييف وما أثبتته من ب و د •

(١١٧) نسب الشاهد لابن الزبيري وهو جاهلي أدرك الإسلام وكان

من أعدائه انظر : الكامل ٢٨٩ ، ٣٢٤ واستشهد به غير منسوب

في : معاني القرآن للقراء ١٢١/١ ، ٤٧٣ ديوان المفضليات ٢٤٨

وفيه قول آخر تعطفه على الفتح كما قال :

١٢٣- لِلْبُسْ عِبَاءَةً وَتَقَرُّ عَيْنِي
أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ لُبْسِ الشُّفُوفِ (١١٨)

وقرأ الكوفيون (وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا) بالرفع على القطع من الأول (هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ) أي قالوا إنهم ، ويجوز أنهم بأقسموا (فأصبحوا خاسرين) أي خاسرين للثواب •

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ ۖ [٥٤] هذه قراءة (١١٩) أهل المدينة وأهل الشام ، وقرأ أهل الكوفة وأهل البصرة (مَنْ يَرْتَدُّ مِنْكُمْ) بفتح الدال لالتقاء الساكنين ، ويجوز كسرهما إلا أن الفتح اختير لأنه أخف ، وقال الكوفيون : فتح لأنه بُنيَ على التشبيه من قولك : رَدَّأ ولهذا عند الفراء فتح الفصل الماضي ، وَيَرْتَدُّ أَحْسَنُ لَأَنَّ الْحَرْفَ الثَّانِي قَدْ سَكَنَ • (فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ) في موضع النعت (أَذَلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ) نعت أي يَرُؤُفُونَ بِهِمْ ويرحمونهم (أَعِزَّةٌ عَلَى

٢٤٨ « ياليت بعلك قد غدا ٠٠ » تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ١٦٥ ، تفسير الطبري ٦١/١ ، ١١٤ ، ٢٧٥/٣ ، ٢٨١/٦ ، ٢٩٤/٧ ، اللسان (قلند) الخزانة ٣٣٠/١ ، ٥٠٠ •

(١١٨) نسب الشاهد ليسون بنت بحدل الكلبية في المحتسب لابن جنى ٣٢٦/١ ، لبيان في غريب اعراب القرآن ٢٥/٢ ، ٦٢ مغنى اللبيب رقم ٤٢٤ الخزانة ٥٩٢/٣ ، ٦٢١ وورد غير منسوب في : الكتاب ٤٢٦/١ ، شرح مايقع فيه التصحيف والتحريف ٢٩٤ ، شرح الشواهد للشنتمري ٤٢٦/١ •
(١١٩) انظر تيسير الداني ٩٩ •

سورة المائدة

الكَافِرِينَ) يَغْلظُونَ عَلَيْهِمْ وَيَعَادُونَهُمْ ، ويجوز « أَذْلَهُ » بالنصب على الحال أي يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ في هذا الحال • (يُجَاهِدُونَ في سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ) فدل بهذا على تَبَيُّتِ إمامة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم لأنهم الذين جاهدوا في الله في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد موته • (ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ) ابتداء وخبر (وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ) أي واسع الفضل عليم بمصالح خلقه •

إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ •• [٥٥]

ابتداء وخبر (وَرَسُولُهُ) عطف (والذين آمنوا) كذلك ثم نَعَتَهُمْ فقال : (الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ) • قال أبو جعفر : وقد ذكرنا^(١٢٠) أن محمد بن علي أبا جعفر سئل عن معنى « إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا » هل هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه ؟ فقال : علي من المؤمنين يذهب الى أن هذا لِجَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ وهذا قول بين لأن الذين لِجَمَاعَةِ الْمُؤْمِنِينَ وهذا في تولي المؤمنين بعضهم بعضا وليس هذا من الإمامة في شيء يدل على ذلك أن هذا التولي في حياة رسول الله صلى الله عليه ، ومعنى يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ يَأْتُونَ بِهَا في أوقاتها بجميع حقوقها كما يقال : فلان قائم بعمله •

وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ •• [٥٦]

مبتدأ ، ففيل الخبر محذوف والتقدير ومن يتول الله ورسوله

(١٢٠) ناظر معاني ابن النحاس ورقة ٩٩ أ •

سورة المائدة

والذين آمنوا فهو من حزب الله وقيل (هُم) الخبر و (الْغَالِبُونَ)
حبر ثان •

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ
هُزُؤًا وَلَعِبًا ۝ [٥٧]

وهذه قراءة أهل المدينة ، وقرأ أهل الكوفة (١٢١) (هُزُؤًا) حذفوا
الضمة لشقلبيها فان خَفَفْتَ الهمزة على قراءة أهل المدينة /١٦٢/
قَلَبْتَهَا وَاوَّافَلْتُ « هُزُؤًا » وَإِنْ خَفَفْتُهَا عَلَى قِرَاءَةِ أَهْلِ الْكُوفَةِ قُلْتُ
« هُزَاءً » مِثْلَ « هُدًى » • (مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ
وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ) (١٢٢) هذه قراءة أهل الحرمين وأهل الكوفة أي
ولا تَتَّخِذُوا الْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ ، وقرأ أبو عمرو والكسائي (والكفارِ
أَوْلِيَاءَ) (١٢٣) بمعنى ومن الكفارِ و (مِنْ) ههنا لبيان الجنس والنصب
أَوْضَحُ وَأَيِّنُ •

۝ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا ۝ [٥٨]

وتدغم اللام في التاء لقربها منها (إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ) في (١٢٤)
موضع نصب أي هل تنقمون منا إِلَّا إيماننا (١٢٤) بِهِ وقد عَلِمْتُمْ أَنَّا
على الْحَقِّ وَفِسْقِكُمْ فِي تَرْكِكُمْ الْإِيمَانَ •

قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ ۝ [٦٠]

(١٢١) التيسير ٣٩ ، ٤٠ •

(١٢٢) في ب زيادة « بالنصب » •

(١٢٣) انظر تيسير اللامى ١٠٠ في ب زيادة بالخفض ، •

(١٢٤-١٢٤) ساقط من ب و د •

سورة المائدة

أى بشر من نعمتكم علينا ، وقيل : من شر ما تريدون لنا من المكروه (مَثُوبَةً) على اليان وأصلها مَفْعُولَةٌ فَالْقَيْتَ حركة الواو على التاء فَسَكَنْتَ الواو وبعدها واو ساكنة فَحَذَفَتْ احدهما (مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ) في موضع رفع كما قال عز وجل « بَشِّرْ مَنْ ذَلَكُمُ النَّارُ » (١٢٥) والتقدير : هو لَعَنَ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى قُلْ هَلْ أَنْبِئُكُمْ من لعنه الله ، ويجوز أن يكون في موضع خفض على البدل من شر وقد ذكرنا (١٢٦) (وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ) والقراءات (١٢٧) فيه ، ويجوز على قراءة الاعمش (وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ) (١٢٨) يحذف الضمة لثقلها ويجوز على قراءة حمزة (وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ) (١٢٩) يحذف الضمة أيضا وينصبه على الذم وان شئت كان منصوباً بمعنى وجعل منهم أى وصفهم بهذا ، ويجوز الرفع بمعنى وهم ويجوز الخفض عطفاً على (مَنْ) إذا كانت في موضع خفض (أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا) يقال : ليس في المؤمنين شر فكيف جاء أولئك شر مَكَانًا ففي هذا أجوبة حكى الكوفيون : العَسَلُ أحلى من الخَلِ ، وان كان مردوداً ، وقال أبو اسحاق : المعنى أولئك شر مَكَانًا على قولكم • ومن حَسَنَ ما قيل فيه : أولئك الذين لَعَنَهُمُ اللَّهُ شر (١٣٠) مَكَانًا في الآخرة من مكانكم في الدنيا لِمَا لحقكم من الشر ، وقيل : أولئك الذين نسيهم الله (١٣٠) شر من الذين نعموا عليكم ، وقيل : أولئك الذين نعموا عليكم

(١٢٥) آية ٧٢ - الحج •

(١٢٦) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ٩٩ ب •

(١٢٧) ب ، د : بالقراءات •

(١٢٨) المحتسب ٢١٤/١ •

(١٢٩) التيسير ١٠٠ •

(١٣٠-١٣٠) ساقط من ب و د •

سورة المائدة

شرّ من الذين لعنهم الله •

• • وَقَدْ دَخَلُوا •• [٦١]

أى بالابغاض للنبي صلى الله عليه وللمؤمنين وتمنّى هلاكهم
وخرجوا منطولين عليه (والله أعلم بما كانوا يكتمون) من
الكفبر •

• • غُلَّتْ آيِدِيهِمْ •• [٦٤]

اسم ما لم يُسم فاعله حُدِفَتِ الضمة من الياء لثقلها أى غُلَّتْ
في الآخرة ، ويجوز أن يكون دعاء عليهم ، وكذا (وَلَعِنُوا بما قالوا بل
يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ) ابتداء وخبر • قال الاخفش وفي قراءة عبدالله
(بل يدها مَبْسُوطَتَانِ)^(١٣١) • قال الاخفش : يقال : يد مَبْسُوطَةٌ أى
منطلقة مَبْسُوطَةٌ • (وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ) لام قسم
(كَلِمًا أَوْ قَدُوا نَارًا) ظرف أي كلما جمعوا وأعدوا •

ولو أن أهل الكتاب •• [٦٥]

« أن » في موضع رفع ، وكذا (ولو أنهم أقاموا التّوراة)
[آية ٦٦]

يا أيها الرسول بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ •• [٦٧]

[أى كل ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ]^(١٣٢) (وإن لم تفعل)
شرط وجوابه (فما بلغت رسالاته)^(١٣٣) هذه قراءة أهل المدينة •

(١٣١) انظر معاني لافراء ٣١٥/١ •

(١٣٢) ما بين القوسين زيادة من ب و د •

(١٣٣) انظر تيسير الداني ١٠٠ •

سورة المائدة

وقرأ أبو عمرو وأهل الكوفة والكسائي (رِسَالَتَهُ) على واحدة والقراءتان حستان إلا أن الجمع أئين لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينزل عليه الوحي شيئاً شيئاً ثم يبينه • (والله يُعَصِّمُكَ مِنَ النَّاسِ) دلالة على نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن الله جل وعز أخبر أنه معصوم ، وفي هذه الآية دلالة على ردّ قول من قال : إن النبي صلى الله عليه وسلم عليه كتم شيئاً^(١٣٤) من أمر الدين تَقِيَّةً ، ودلالة على أنه لم يُسِرَّ إلى أحد شيئاً من أمر الدين لأن المعنى بَلَّغَ كل ما أنزل إليك ظاهرها ولو لا هذا ما كان^(١٣٥) في قوله جل وعز (وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَاتِهِ) فائدة •

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ۝ [٦٩]

اسم إن (والذين هَادُوا) عطف عليه (والصابئون) وقرأ سعيد ابن جبير (والصابئين)^(١٣٦) بالنصب ، والتقدير إن الذين آمنوا والذين هادوا مَنْ ٦٢/ب آمن بالله منهم وعمل صالحاً فلم أجزمهم والصابئون والنصارى كذلك • وأنشد سيبويه وهو نظير هذا :

١٢٤- وَإِلَّا فَاعْلَمُوا أَنَّا وَأَنْتُمْ
بُغَاةٌ مَا بَقِينَا فِي شِقَاقٍ^(١٣٧)

(١٣٤) في ب زيادة « من لوحى أو » •

(١٣٥) ب ، د : لم يكن •

(١٣٦) وهي أيضاً قراءة الجحدري • انظر المحتسب ٢١٧/١ •

(١٣٧) الشاهد لبشر بن أبي خازم الأسدي • انظر : ديوانه ١٦٥ ، الكتاب

٢٩٠/١ ، الخزانة ٣١٥/٤ ، ٣١٦ واستشهد به غير منسوب في

في : معاني القرآن للفراء ٣١١/٤ « .. بغاةٌ ماحيينا .. » شرح

أبيات سيبويه لابن النحاس ص ٥٣ •

سورة المائدة

وقال الكسائي والآخرين ذكره في « المسائل الكبير » و « الصابئون » عطف على المضمر الذي في هادوا ، وقال الفراء^(١٣٨) إنما جاز الرفع لان الذين لا يَبِينُ فيه الاعراب . قال أبو جعفر : وَسَمِعْتُ أبا اسحاق يقول ، وقد ذُكِرَ له قول الآخر والآخر : هذا خطأ من جهتين : احدهما أن المضمر المرفوع يقبح العطف عليه حتى يُؤكَّدَ ، والجهة الاخرى أن المعطوف شريك المعطوف عليه فيصير المعنى إن الصابئين قد دخلوا في اليهودية وهذا محال وسيل ما لا يَتَبَيَّنُ فيه الاعراب وما يَتَبَيَّنُ فيه واحدة .

(٠٠ فَرِيقًا كَذَّبُوا ٠٠) [٧٠] أى كذبوا فريقا وكذلك (وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ) .

وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً ٠٠ [٧١]

هذه قراءة الكوفيين وأبي عمرو والكسائي ، وقرأ أهل الحرمين بالنصب . قال سيويه^(١٣٩) : حَسِبْتُ أَنْ لَا تَقُولُ ذَاكَ أَيْ حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ : وَإِنْ شِئْتَ نَصَبْتُ . قال أبو جعفر : الرفع عند النحويين في حَسِبْتُ وأخواتها أجود كلما قال^(١٤٠) :

١٢٥- أَلَّا زَعَمْتَ بِسَبَاسَةِ الْيَوْمِ أَنَّنِي
كَبِرتُ وَأَنْ لَا يَشْهَدُ اللَّهُوَّ أَمْثَالِي^(١٤١)

(١٣٨) معاني لفراء ١/٣١٠ .

(١٣٩) الكتاب ١/٤٨١ .

(١٤٠) في ب : قال امرؤ القيس .

(١٤١) الشاهد لامرؤ القيس انظر ديوان امرؤ القيس ٢٨ « ٠٠ وألا

يحسن اللهو ٠٠ » معاني القرآن للفراء ١/١٥٣ « وأن لا يشهد

اليسر ٠٠ »

تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ١٢٤ ، المقاصد النحوية ١/١٩٧ .

وإنما صار الرفع أجود لان حَسَبْتُ واخواتها بمنزلة العلم في أنه شيء ثابت وإنما يجوز النصب على أن تجعلهن بمنزلة خَشِيتُ وخَفِيتُ هذا قول سيبويه في النصب (فِتْنَةٌ) اسم تكون • والفتنة : الاختبار فان وَقَعْتُ لغيره فذلك مجاز والمعنى وحَسَبُوا ان لا يكون عقاب (فَعَمُوا وَصَمُوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ) ولم يقل : عَمَى وصم والفعل متقدم ففي هذا أجوبة : منها أن يكون كثير منهم بدلاً من الواو • قال الاخفش سعيد : كما تقول رأيت قَوْمَكَ تَلَشَّيْهِمْ^(١٤٢) ، وان شئت كانت^(١٤٣) على اضرار مبتدأ أى العُمى والصم منهم كثير ، وجواب رابع يكون على لفة من قال : أَكُلُونِى البراغيث • قال الاخفش : يجوز أن يكون هذا منها وأنشد^(١٤٤) :

١٢٦- وَلَكِنْ دِيَاً فِيْ اَبَوَهٗ وَاُمُّهٗ
بِحَوَرٍ اِنْ يَعْصِرْنَ السَّالِيطَ اَقَارِبُهُ^(١٤٥)

ويجوز في غير القرآن كثيراً بالنصب نعتا لمصدر محذوف •
لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ
•• [٧٢]

وهذا قول اليعقوبية^(١٤٦) فردّ الله جل وعز ذلك عليهم بحجة

(١٤٢) في أ « ثلاثهم » فأثبت وما في ب ، لأنه أقرب •

(١٤٣) ب ، د : كان •

(١٤٤) في ب زيادة : « الشعر للمفرزدق » •

(١٤٥) الشاهد للمفرزدق انظر : ديوانه ٤٦/١ ، الكتاب ٢٣٦/١ ، شرح

الشواهد للشنتمرى ٢٣٦/١ •

(١٤٦) وهم فرقة من النصارى كانت تقول ذلك • انظر تفصيل ذلك في

البحر المحيط ٤٤٨/٣ ، ٥٣٤ •

سورة المائدة

قاطعة مما يُقرّونَ به فقال (وقالَ المسيحُ يا بني إسرائيلَ اعبدُوا
اللهَ رَبَّيَ وَرَبَّكُمْ) أى إذا كان المسيح يقول : ياربِّ ويا اللهُ فكيف
يدعو نفسه أم كيف يسألها هذا محال .

لقد (١٤٧) كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة ٠٠ [٧٣]
هذا المعنى (١٤٨) أحد ثلاثة ولا يجوز فيه التتوين فان قلت : ثالث
اثنين جاز التتوين (وما منَ إلهٍ إلا إلهٌ واحدٌ) (من) زائدة
ويجوز في غير القرآن إلا الهأ واحداً على الاستثناء ، وأجاز الكسائي
الخفض على البدل وذلك خطأ عند الفراء (١٤٩) والبصريين لان « من »
لا تدخل في الايجاب .

ما المسيحُ ابن مريمَ إلا رسولٌ قد خلت من قبله
الرسلُ ٠٠ [٧٥]

ابتداء وخبر أي إن المسيح صلى الله عليه وإن أظهر الآيات فانما
جاء بها كما جاءت الرسل . (وأُمّةٌ صدّيقةٌ) ابتداء وخبر . (كَانَا
يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ) أي فاذا كانا يأكلان الطعام فهما مُحَدَّثَانِ وقال
محمد بن يزيد : معنى (١٥٠) كانا يأكلان الطعام كانا يُحَدِّثَانِ فَكُنَيَّ
الله تعالى عن ذلك وكان في هذا دلالة على أنهما بشران قال الله تعالى
(انظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ انظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ)

(١٤٧) في أ « فقد » تحريف أظن سببه خلط ما بين أول هذه الآية وما في
الآية السابقة « فقد حرم الله ٠٠ » فأثبت ما في ب و د والمصحف .

(١٤٨) ب ، د : بمعنى .
(١٤٩) انظر ذلك في معاني الفراء ٣١٧/١ .
(١٥٠) لفظه « معنى » زيادة من ب ، د .

سورة المائدة

أَيَّ كَيْفٍ يُضَرَّفُونَ عَنِ الْحَقِّ بَعْدَ هَذَا الْبَيَانِ ثُمَّ زَادَهُمْ فِي الْبَيَانِ فَقَالَ : (قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۚ) ١٦٣ / [٧٦] أَيَّ أَتَمَّ مُقَرَّرُونَ أَنَّ عِيسَى كَانَ جَنِينًا فِي بَطْنِ أُمِّهِ لَا يَمْلِكُ لِأَحَدٍ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا (وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) أَيَّ أَتَمَّ قَدْ أَقَرَرْتُمْ أَنَّ عِيسَى كَانَ فِي حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ لَا يَسْمَعُ وَلَا يَعْلَمُ وَاللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ لَمْ يَزَلْ سَمِيعًا عَلِيمًا •

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ ۚ ٧٧ [٧٧]

أَيَّ لَا تَفَرِّطُوا كَمَا أَفَرَّطَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فِي عِيسَى (وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ) جَمْعُ هَوًى وَهَكَذَا جَمْعُ الْمُقْصُورِ عَلَى نَظِيرِهِ مِنَ السَّالِمِ ، وَقِيلَ : هَوًى لِأَنَّهُ يَهْوِي بِصَاحِبِهِ فِي الْبَاطِلِ •

لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ ٧٨ [٧٨]

اسْمُ مَا لَمْ يَسْمَعْ فَاعْلَهُ وَبَعْضُ الْعَرَبِ يَقُولُ : اللَّذُونَ (عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ) أَيَّ أَمْرٌ (١٥١) يَلْعَنُهُمْ فَلَعَنَاهُمْ وَلَمْ يَنْصَرَفْ دَاوُدُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَنَّهُ اسْمٌ أُعْجِمِيٌّ لَا يَحْسَنُ فِيهِ الْأَلْفُ وَاللَّامُ فَإِنْ حَسُنَتْ فِي مِثْلِهِ الْأَلْفُ وَالَامُ انْصَرَفَ نَحْوُ طَاوُسٍ وَرَاقُودٍ • (ذَلِكَ) فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ أَيَّ ذَلِكَ اللَّعْنُ (بِمَا عَصَوْا) ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عَلَى إِضْمَارٍ مُبْتَدَأُ أَيَّ الْأَمْرُ ذَلِكَ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ أَيَّ فَعَلْنَا ذَلِكَ بِهِمْ بِعَصْيَانِهِمْ وَاعْتِدَائِهِمْ •

كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ ۚ ٧٩ [٧٩]

مَرْفُوعٌ لِأَنَّهُ فَعْلٌ مُسْتَقْبَلٌ وَهُوَ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ لِأَنَّهُ خَبَرٌ كَانَ

(١٥١) ب ، د : أَمْرُنَا •

(لَبِئْسَ) لام توكيد • قال أبو اسحاق : المعنى لبئس شيئاً فعلُهُمْ •

تَرَى كَثِيراً مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا •• [٨٠]

هم اليهود كانوا يَتَوَلَّوْنَ المشركين وليسوا على دينهم (لَبِئْسَ ما قَدَّمْتَ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) (ان) في موضع رفع على اضمار مبتدأ ، وقيل : بدل مما في « لبئس ما » ، ويجوز أن يكون في موضع نصب بمعنى لأن سخط الله • (وفي العذابِ هم خَالِدُونَ) ابتداء وخبر •

وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالتَّيْبِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوا آلَؤُلِيَاءَ •• [٨١]

فدلّ بهذا على أن من اتخذ كافرين أولياء فليس بمؤمن •

لَتَجِدَنَّ •• [٨٢]

لام قسم ودخلت التون على قول الخليل وسيبويه (١٥٢) فرقاً بين الحال والمستقبل (١٥٣) (أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ) مفعولان و (عَدَاوَةً) على اليان وكذا (وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى) وفي هذا قولان : أحدهما أنهم لم يكونوا نصارى على الحقيقة ولا يجوز أن يمدح الله تعالى كافرا وانما هم قوم كانوا يؤمنون بعبسى ولا يقولون : إنه إله فسموا (١٥٤) بالنصارى قبل أن يُسَلِّمُوا والقول الآخر أن

(١٥٢) في الكتاب ٤٥٤/١ •• وان كان الفعل قد وقع وحلفت عليه لم تزد على اللام •• فالنون لا تدخل على كلام قد وقع •

(١٥٣) ب ، د : والاستقبال •

(١٥٤) ب ، د : تسموا •

سورة المائدة

المنعنى الذين^(١٥٥) قالوا إنا نصارى (ذلك بأنّ منهم قسيسين) اسم
أن ويقال في جمع قسيس مكسراً قساوسة^(١٥٦) أبدل من إحدى السينين
واو، ويقال قَسٌ بمعنىاه وجمعه قُسُوسٌ ويقال للنميمة أيضا قسٌ • وقد
قَسَّ الحديث قَسّاً ورهباناً جمع راهب والفعل منه رَهَبَ الله يَرْهَبُ
أي خافه رَهَباً ورُهْبَاناً ورَهْبَةً • قال أبو عبيد : ويقال : رُهْبَانُ
للواحد^(١٥٧) • قال الفراء : جمعه رهابنة ورهايين (وانهم) في موضع
خفض عطفاً •

وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ ۖ [٨٣]
وأجاز سيويه في الشعر الجزم باذا • (تَفِيضُ) في موضع نصب
على الحال وكذا^(١٥٨) (يقولون) •

(وما لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ ۖ) [٨٤] في موضع نصب على الحال أي
شيء لنا في هذه الحال^(١٥٩) •

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ۖ [٨٧]

في موضع رفع نعت لأي (لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ لَكُمْ)
جزم على النهى فلذلك حذفت منه النون وكذا (وَلَا تَعْتَدُوا) •

ۖ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ [٨٨]

(١٥٥) في ب و د زيادة « كانوا » •

(١٥٦) في ب ، د « اقاوسه » تحريف •

(١٥٧) في ب الزيادة التالية « وأنشد :

لو كلمت رهبان دير في الجبل

لاقبل الرهبان يسعى وتزل •

(١٥٨-١٥٩) ساقط من ب و د •

سورة المائدة

في موضع نصب نعت (أَتُمْ) ابتداء (مُؤْمِنُونَ) خبر ، وهما صلة الذي وعادت اليه الهاء التي في (به) •

قرأ أبو عمرو وأهل المدينة (ولكنَّ يُؤْخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمْ الأيمانَ ••) [١٨٩] بالتشديد ، وقرأ أهل الكوفة والكسائي (بما عَقَدْتُمْ) (١٥٩) بالتخفيف • وأنكر أبو عبيد التشديد • قال : لأنه للتكرير ، وزعم أنه يخاف أن يلزم من قرأ به أن لا يُوجب الكفارة حتى يحلفَ مراراً قال : وهذا خارج من قول ٦٣ب/ الناس • قال أبو جعفر : هذا لا يلزم وفي التشديد قولان : قال أبو عمرو : عَقَدْتُمْ وكَدْتُمْ أي فكما تقول : وكَدْتُمْ (١٦٠) فكذا تقول : عَقَدْتُمْ (١٦١) ومعنى عَقَدْتُمُ اليمينَ ووَدَّعْتُمُهَا أن يحلفَ الحالف على الشيء غيرَ غالط ولا ناس ، وقيل : عَقَدْتُمْ لأنه لجماعة (١٦٢) (فكفَّارَتُهُ اطعامُ عشرةِ مَسَاكِينَ) ابتداء وخبر ويجوز تنوين اطعام ونصب عشرة بغير تنوين وتنوين على أن يكون « مساكين » في موضع نصب على البدل • (من أوسط ما تطعمونَ أهليكم) أليْسَ في هذا أن يكون ما تطعمون ليس بالرفع ولا بالذَّوْن (أهليكم) في موضع نصب وعلامة النصب فيه الياء وحذفت النون للإضافة • (أو كَسَوْتُهُمْ) عطف على اطعام وكذا (أو تحريرُ رَقَبَةٍ) ويجوز « أو تحريرُ رَقَبَةٍ » ، وكذا (فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ) والتقدير فعلية • (ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ) ابتداء

(١٥٩) انظر تيسير الداني ١٠٠ •

(١٦٠) ب ، د : وكده •

(١٦١) ب ، د : عقده •

(١٦٢) في ب و د زيادة « وقيل معنى عقدت اليمين هو أو يحلف والله الذي

لا اله الا هو » •

وخبر والتقدير اذا حلقتم وحشتم ثم حذف • (واَحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ) أمر الله جل وعز بحفظ الأيمان وترك التهاون بها حتى تُنْسَى لذكرها ويقوم فيها^(١٦٣) بما يجب عليه من كفارة أو غيرها • (كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ) الكاف في موضع نصب أى يُبَيِّنُ لكم آياته بياناً مثل ما بيّن لكم في كفارة اليمين •

•• انما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس •• [٩٠]

الخمر عند العرب عصير العنب اذا اشتدتم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كل سُكْر خمر »^(١٦٤) فجعله بمنزلة هذه التي تعرفها العرب بالخمر والأنصاب : الأوثان والأزلام القداح ، والتقدير واستعمال الأزلام (رجس) خبر الابتداء والرجل عند العرب كل عمل يقبح فعله والفعل منه رَجَسَ يَرْجِسُ وَرَجَسَ يَرْجِسُ ، والرجس بفتح الراء واسكان الجيم الصوت والفعل من الميسر • يَسِرُ يَيْسِرُ فهو يَاسِرٌ وَيَسِرٌ • (فَاجْتَنِبُوهُ) يكون فاجتنبوا الرجس ، ويكون فاجتنبوا هذا الفعل ويكون لأحد هذه الأشياء ، ويكون باقيا داخلها فيما دخل فيه •

لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعَمُوا •• [٩٣]

أي من الحلال ودل على هذا^(١٦٥) (اذا ما اتقوا) فأما التكرير

(١٦٣) ب ، د : بها •
(١٦٤) انظر سنن أبي داود - الاشربة حديث ٣٦٧٩ ، الترمذى - الاشربة ٥٧/٨ •
(١٦٥) في ب زيادة « قوله » •

سورة الانعام

في قوله : « اذا ما اتقوا » ثم اتقوا « ففيه أقوال : منها أن يكون المعنى : اذا ما اتقوا الكفر ثم آمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا المعاصي ثم اتقوا ظلم الناس ودل على هذا (وأحسنوا) وقيل : اذا ما اتقوا فيما مضى وصلحت « اذا » لما مضى على اضرار كانوا ثم اتقوا للحال ثم اتقوا في المستقبل ، وقيل « اذا اتقوا » للحال « ثم اتقوا » للمستقبل ثم اتقوا أقاموا على التقى ، وقيل (١٦٦) : اذا اتقوا الكفر ثم اتقوا الكبائر ثم اتقوا الكبائر ثم اتقوا الصغائر (١٦٦) .

• • لَيْلُوا نَكْمُ اللّٰهِ بِشَيْءٍ مِّنَ الصِّيدِ • • [٩٤]

لام قسم وفي دخول « مِنْ » ثلاثة أجوبة تكون لبيان الجنس كما تقول : لأمتحننك بشيء من الذهب وكما قال سيويه : (١٦٧) هذا بابٌ علم ما الكلم من العربية ، ويجوز أن تكون « من » للتبعض لأن المحرم صيد البر خاصة ، ويجوز أن يكون التبعض لأن الصيد انما منوع في الاحرام خاصة • وواحد الحرّم حرام أى مُحَرَّم ومحرم يقع على ضربين أحدهما بالحج أو العمرة ، والآخر أنه يقال : أحرّم (١٦٨) اذا دخل الحرّم (ليعلم الله) لام كي •

• • وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا • • [٩٥]

شرط والجواب (فجزاء مثل ما قتل من النعم) وهذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو ، وقراء أهل الكوفة (فجزاء مثل ما قتل

(١٦٦-١٦٧) ساقه من ب و د •

(١٦٧) الكتاب ٢/١ •

(١٦٨) في ب زيادة « الرجل » •

سورة المائدة

من النَّعَمِ (١٦٩) وروى هارون ابن حاتم عن ابن عياش عن عاصم
(فَجَزَاءٌ مِّثْلَ مَا قَتَلَ) (١٧٠) ينصب «مثل» •

قال الكسائي : وفي حرف عبدالله (فَجَزَاءُؤُهُ مِثْلُ مَا قَتَلَ) (١٧١) فقراءة
المدنيين وابى عمرو بمعنى فعلية جزاء مِثْلٍ ما قتل ، ويجوز أن يكون
هذا على قراءة الكوفيين أيضا ويكون «مثل» نعتاً لجزاء ، ويجوز أن يكون
«جزاء» مرفوعاً بالابتداء وخبره «مثل ما قتل» والمعنى فجزاء فعله مثل
ما قتل ومن نصب «مثلاً» فتقديره فعلية أن يَجْزِيَ مِثْلَ مَا قَتَلَ (يَحْكُمُ
بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ) تشبه ذو على الأصل (هَدِيًّا) نصب على الحال من
الهاء التي في «به» ويجوز (١٧٢) أن يكون /١٦٤/ على البيان ، ويجوز أن يكون
مصدراً ، وقرأ الأعرج (هدياً) بتشديد الياء (١٧٣) وهي لغة فصيحة
(بِالْغِ الْكَعْبَةِ) أصله بالغاً الكعبة لأنه نعت لنكرة (أو كَفَّارَةٌ طَعَامُ
مَسَاكِينَ) (١٧٤) هذه قراءة أهل المدينة على إضافة الجنس وقراءة
أبي عمرو وأهل الكوفة (١٧٥) (أو كفارة طَعَامُ مساكين) قال أبو عبيد :
لأن الطعام هو الكفارة ، وهو عند البصريين (١٧٥) على البدل • (أو كفارة)

-
- (١٦٩) انظر معاني الفراء ٣٢٠/١ ، تيسير الداني ١٠٠ •
(١٧٠) وهي أيضاً قراءة أبي عبد الرحمن • انظر المحتسب ٢١٨/١ •
(١٧١) انظر البحر المحيط ١٩/٤ •
(١٧٢) « هدياً » ساقط من ب ، د •
(١٧٣) انظر البحر المحيط ٢٠/٤ •
(١٧٤) انظر تيسير الداني ١٠٠ •
(١٧٥-١٧٥) ساقط من ب ، د •

سورة المائدة

معطوفة على جزاء أي أو عليه كفارة • (أو عدل ذلك) قد ذكرناه (١٧٦)
(صيما) على البيان (ليذوق) بلام كي • (ومن عاد) في موضع جزم
بالشرط إلا أنه فعل ماض مبنى على الفتح (فَيَنْتَقِمُ الله منه) فعل مستقبل
وفيه جواب الشرط •

أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ •• [٩٦]

اسم ما لم يسم فاعله (وطعمه) عطف عليه • وقد ذكرنا معناه (١٧٧)
ومن أحسن ما قيل فيه أن الله تعالى أحل صيد البحر وأكله وقد قيل :
طعامه الماء لأنه يَتَطَعَّمُ ، وقرأ ابن عباس (وَطَعْمُهُ) (١٧٨) بضم
الطاء واسكان العين • (متاعاً) منصوب على أنه مصدر لأن معنى أحل
لكم هذا متعماً به متاعاً ، ونظيره «كتاب الله عليكم» (١٧٩) • مادُمْتُمْ
حرماً ويقال : «دِمْتُمْ» ، والضم أفصح •

جعل الله الكعبة •• [٩٧]

مفعول أول ، وقيل لها كعبة لتربيع أعلاها (البَيْتَ الْحَرَامَ) بدل
(قياماً) مفعول ثان وقرأ ابن عامر وعاصم الجحدري (قِيَمًا لِلنَّاسِ) (١٨١)
وهما من ذوات الواو فَقُلِبَتِ الواو ياءاً لكسرة ما قبلها ، وقد قيل :

(١٧٦) نظر ذلك في معاني ابن النحاس ١٠٤ أ «قرأ طلحة الجحدري (أو
عدل ذلك) •• قال الكسائي العدل والعدل لغتان بمعنى واحد ••
وانظر أيضاً معاني الفراء ١/٣٢٠ •

(١٧٧) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٠٤ ب •

(١٧٨) انظر مختصر ابن خالويه ٣٥ •

(١٧٩) آية ٢٤ - النساء •

(١٨٠) قرأ بها يحيى بن وثاب • انظر مختصر ابن خالويه ٣٥ ، البحر
المحيط ٢٤/٤ •

(١٨١) انظر مختصر ابن خالويه ٣٥ ، تيسير الداني ١٠٠ •

قِيَامَ^(١٨٢) (وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلَائِدَ) عَطَفَ •
(ذَلِكَ) فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ أَى الْأَمْرَ ذَلِكَ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ
^(١٨٣) أَى فَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ (لِيَتَعَلَّمُوا) لَام كَى (أَنْ اللَّهَ) فِي مَوْضِعٍ
نَصَبَ •

يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَانَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ أَنْ تَبْدَ لَكُمْ تَسْوَةً كُمْ
• [١٠٩] •

« أَشْيَاءٌ » لَا تَنْصَرَفُ وَلِلنَّحْوِيِّينَ فِيهَا أَقْوَالٌ : قَالَ الْخَلِيلُ وَسَيُوبِيهِ
رَحِمَهُمَا اللَّهُ^(١٨٣) وَالْمَازْنِي : أَصْلُهَا فَعَلَاءَ شَيْئَاءَ فَأَسْتَشْقَلَتْ هَمْزَتَانِ
بَيْنَهُمَا أَلِفٌ فَقُلِبَتِ الْأُولَى فَصَارَتْ لَفْعَاءَ ، وَقَالَ الْكَسَائِيُّ وَأَبُو عَيْدٍ :
نَمْ تَنْصَرَفُ لِأَنَّهَا أَشْبَهَتْ حَمَاءَ لِقَوْلِ الْعَرَبِ : أَشْيَاوَاتٌ مِثْلُ حَمَرَاوَاتٍ •
وَقَالَ الْأَخْفَشُ وَالْفَرَاءُ^(١٨٤) وَالزِّيَادِيُّ : لَمْ تَنْصَرَفْ لِأَنَّهَا أَفْعَلَاءُ أَشْيَاءَ عَلَى
وِزْنِ أَشْيِعَاعٍ كَمَا يَقَالُ : هَيْنَ وَأَهُونَاءَ • قَالَ أَبُو حَاتِمٍ : أَشْيَاءُ أَفْعَالٌ
مِثْلُ أُنْبَاءٍ وَكَانَ يَجِبُ أَنْ تَنْصَرَفَ لِأَنَّهَا سَمِعَتْ عَنْ^(١٨٥) الْعَرَبِ غَيْرَ
مَعْرُوفَةٍ فَأَحْتَالَ لَهَا النَّحْوِيُّونَ بِاحْتِيَالاتٍ لَا تَصِحُّ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : أَصَحُّ هَذِهِ
الْأَقْوَالُ قَوْلُ الْخَلِيلِ وَسَيُوبِيهِ وَالْمَازْنِي وَيُلْزَمُ الْكَسَائِيُّ وَأَبُو عَيْدٍ إِلَّا يَصْرَفَا
أَسْمَاءَ^(١٨٦) وَأُنْبَاءَ لِأَنَّهُ يَقَالُ فِيهِمَا : أُنْبَاوَاتٌ وَأَسْمَاوَاتٌ حَدَّثَنِي
أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الطَّبْرِيُّ النَّحْوِيُّ يُعْرِفُ بَابِنِ رَسْتَمٍ عَنْ أَبِي عَثْمَانَ الْمَازْنِي
قَالَ : قُلْتُ لِلْأَخْفَشِ : كَيْفَ تَصْغِرُ أَشْيَاءٌ ؟ فَقَالَ : أَشْيَاءٌ فَقُلْتُ لَهُ : يَجِبُ

(١٨٢-٨٢) ساقط من ب و د •

(١٨٣) انظر ذلك في الكتاب ٣٧٩/٢ ، ٣٨٠/٣ •

(١٨٤) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٢١/١ •

(١٨٥) ب ، د : « من العرب » •

(١٨٦) ب ، د : أَوْ •

سورة المائدة

على قولك أن تُصَفِّرَ الواحد ثم تجمعه فانقطع • قال أبو جعفر وهذا كلام بَيِّنٌ "لأنَّ أَشْيَاءَ لو كانت أَفْعَاءَ ما جاز أن تُصَفِّرَ حَتَّى تَرُدَّ إلى الواحد، وأيضاً فإن فعلاً لا يجمعُ على أفعلاء، وأما أن يكون أفعالا على قول أبي حاتم فمحال لأن أفعالا لا يمتنع من الصرف وليس شيء يمتنع من الصرف لغير عِلَّةٍ، والتقدير لا تسألوا عن أشياء عفى الله عنهما ان تُبَدَّ لكم تسؤُكم، وأحسنُ ما قيل في هذا ما رواه أبو هريرة رحمه الله ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم: مَنْ أَبِي؟ فَأَنْزَلَ اللهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ ان تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ (١٨٧) فالعنى على هذا لا تسألوا عن أشياء مستورة قد عفا الله عنها بالتوبة ان تُبَدَّ لكم تسؤُكم وعلم الله جل وعز أن الصلاح لهم أن لا تسألوا عنها، وقيل هذه أشياء عفا الله عنها كما قال النبي صلى الله عليه وسلم «الحلالُ بَيْنٌ والحرامُ بَيْنٌ وأشياءُ سكت الله عزو جل عنها هي عفو» (١٨٨) ومعنى سكت الله عنها لم يَنْهَ عنها •

قد سألها قومٌ من قبَلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ • [١٠٢]

أى ردوا على أنبيائهم فقالوا ليس الأمر كما قلتم •

يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ •• [١٠٥]

(١٨٧) انظر ذلك البحر المحيط ٣٠/٤ •

(١٨٨) ورد في البحر المحيط ٣٢/٤ « خرج الدار قطنى عن أبى ثعلبة الخشنى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى فرض فرائض فلا تضيعوها وحرم حرّامات فلا تنتهكوها وحّد حدودها وسكت عن أشياء من غير نيسان فلا تبحثوا عنها » المعجم، المفهرس لونسك ٢٥٨/١ ••

سورة المائدة

اغراء لأن معنى عليكم الزموا (لا يضرّكم من ضلّ) ^{١٨٩} خبر
ويجوز أن يكون جزماً ^{١٨٩} على الجواب أو على النهى يُرادُ به
المخاطبون كما يقال : لأأرينك / ٦٤/ ب ههنا وإذا كان جزماً جاز ضمه
وفتحه وكسره ، وحكى الأخفش (لا يضرّكم) جزماً من ضار يضرّ •

يأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ •• [١٠٦]

من أشكل اية في القرآن وقد ذكرنا ^(١٩١) فيها أقوالاً للعلماء ، ونذكر

• ههنا

أحسن ما قيل فيها حدثنا الحسن بن آدم بن عبدالله بن محمد بن
عبد العزيز قال : حدثنا أبو زيد هارون بن محمد يُعرفُ بابن أبي الهيثم
قال حدثني أبو مسلم الحسن بن أحمد بن أبي شُعَيْبٍ الحراني قسّال
حدثنا محمد بن سلمة قال : حدثنا محمد بن اسحاق عن أبي النضر عن
بازان مولى أم هانئ ابنة أبي طالب عن ابن عباس عن تميم الداريّ في هذه
الآية « يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ »
قال : برىء الناس منها غيري وغير عدي بن بداء وكانا نصرانيين
يختلفان الى الشام قبيلَ الاسلام فاقبلا من الشام بتجاتهما وقدم عليهما
مولى لبني سَهْم يُقال له : بُدَيْل بن أبي مريم بتجارة ومعه جام من
فضّة يريد به الملك وهو مال عظيم قال : فمرض فأوصى اليهما وأمرهما
أن يُبَلِّغَها ماترك أهله قال تميم : فلما مات أخذنا ذلك الجام فبعناه

(١٨٩-١٨٩) في ب و د « يجوز أن يكون خبراً فيكون مضموماً ويجوز أن

يكون مَجْزُوماً » •

(١٩٠) قرأ بها يحيى وإبراهيم • انظر مختصر ابن خالويه ٣٥ ، المحتصب

٢٢٠/١

(١٩١) انظر ذلك في معاني ابن المنحاس ورقة ١٠٦ أ ، ب •

سورة المائدة

بِأَلْفِ دَرَاهِمٍ وَأَقْسَمُوا لَهُمُ ^(١٩٢) أَنَا وَعَدَى بْنُ بَدَاءَ قَالَ : فَلَمَّا قَدَمْنَا
إِلَى أَهْلِهِ دَفَعْنَا إِلَيْهِمْ مَا كَانَ مَعَنَا وَفَقَدُوا الْجَامَ فَسَأَلُوا عَنْهُ فَقُلْنَا مَا تَرَكَ غَيْرَ
هَذَا وَمَادَدَعِ الْيَنَاءَ غَيْرَهُ قَالَ تَمِيمٌ : فَلَمَّا أَسْلَمْتُ بَعْدَ قَدُومِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ الْمَدِينَةَ تَأْتَمَّتْ مِنْ ذَلِكَ فَاتَيْتُ أَهْلَهُ فَأَخْبَرْتَهُمُ الْخَبَرَ
وَأَدَيْتُ إِلَيْهِمْ خَمْسَمِائَةَ دَرَاهِمٍ وَأَخْبَرْتَهُمْ أَنَّ عِنْدَ صَاحِبِي مِثْلَهَا فَوُثِّبُوا
إِلَيْهِ ^(١٩٣) وَأَتَوَابَهُ النَّبِيُّ ^(١٩٤) صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فَسَأَلَهُمُ الْبَيْئَةَ فَلَمْ يَجِدُوا
فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَسْتَخْلِفُوهُ بِمَا يَعْظُمُ بِهِ عَلَى أَهْلِ دِينِهِ فَخَلَفَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ »
إِلَى قَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ « أَوْ يَخَافُوا أَنْ تَرُدَّ إِيمَانُ بَعْدَ إِيمَانِهِمْ » فَقَامَ
عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ وَرَجُلٌ آخَرُ مِنْهُمْ فَخَلَفَا فَتَنَزَّعَتْ خَمْسَمِائَةُ الدَّرَاهِمِ
مِنْ عَدَى بْنِ بَدَاءَ ، وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَدَمَ قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو يَزِيدَ قَالَ
حَدَّثَنِي أَبُو زَائِدَةَ زَكَرِيَاءُ بْنُ يَحْيَى بْنُ أَبِي زَائِدَةَ قَالَ : وَجَدْتُ فِي كِتَابِ
أَبِي بَخْطَةَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ سَعِيدَ بْنِ جَبْرِ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ أَنَّ تَمِيمَ الدَّارِيَّ وَعَدَى بْنَ بَدَاءَ كَانَا يَخْتَلِفَانِ إِلَى مَكَّةَ
فِي تِجَارَةٍ فَيُخْرِجُ مَعَهُمَا رَجُلٌ مِنْ بَنِي سَهْمٍ بِيضَاعَةً فَتُسَوِّقُ بَارِضٌ لَيْسَ
فِيهَا مُسْلِمٌ فَوَصَّى إِلَيْهِمَا فَبَجَاءَ بِتَرَكْتِهِ فَدَفَعُوها إِلَى أَهْلِهِ وَحَبَسُوا عَنْهُمْ جَامًا مِنْ
فِضَّةٍ مُخَرَّصًا بِالذَّهَبِ قَالُوا : لَمْ نَرَهُ فَاتَّوَا بِهِمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ فَأَمَرَ بِهِمَا
فَخَلَفَا بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا كَتَمْنَا وَلَا ظَلَمْنَا فَخَلَّتْ سَبِيلُهُمَا ثُمَّ انْجَامَ وَجِدَ بِمَكَّةَ

(١٩٢) ب ، د : فاقتسمته .

(١٩٣) ب ، د : وسعوا به .

(١٩٤) ب ، د : رسول الله .

سورة المائدة

«زَعَمُوا أَنَّهُمْ اشْتَرَوْهُ مِنْ عَدِيٍّ وَتَمِيمٍ فَقَامَ رَجُلٌ مِنْ أَوْلِيَاءِ السَّهْمَيْنِ فَحَلَفَ بِاللَّهِ أَنَّ الْجَامَ لِسَجْمِ السَّهْمِيِّ وَلَشَهَادَتَا أَحَقَّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا وَمَا اعْتَدِينَا إِنْ أَدَا لِمَنْ الظَّالِمِينَ ثُمَّ أَخَذُوا الْجَامَ وَفِيهِمْ أَنْزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ) رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ ، وَخَبَرَهُ (إِثْنَانُ) وَالتَّقْدِيرُ شَهَادَةُ اثْنَيْنِ مِثْلُ «وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ» (١٩٥) وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ اثْنَانِ رَفَعَا بِفَعْلِهِمَا أَيْ لِيَكُنْ مِنْكُمْ أَنْ يَشْهَدَ اثْنَانِ ، وَقِيلَ : «شَهَادَةُ» رَفَعَ بِأَذَا حَضَرَ لِأَنَّهَا شَهَادَةُ مُسْتَأْنَفَةٍ لَيْسَتْ وَاقِعَةً (١٩٦) لِكُلِّ الْخَلْقِ أَيْ عِنْدَ حُضُورِ الْمُسَوِّاتِ وَالْإِثْنَانِ مَرْفُوعَانِ عِنْدَ قَائِلِ هَذَا الْقَوْلِ (١٩٧) بِمَعْنَى أَنْ يَشْهَدَ اثْنَانِ (ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ) نَمَتْ (أَوْ آخِرَانِ) عَطَفَ (مِنْ غَيْرِكُمْ) • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَقَدْ ذَكَرْنَا (١٩٨) مَا فِيهِ وَأَنَّهُ قِيلَ : مَنْ غَيْرِكُمْ مِنْ غَيْرِ أَهْلِ دِينِكُمْ ، وَقِيلَ : مَنْ غَيْرِ أَقْرَبَائِكُمْ وَالثَّانِي أَوْلَى ' لِأَنَّ الْمَعْنَى أَوْ آخِرَانِ عَدْلَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ • كَذَا يَجِبُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَى آخِرٍ فِي اللَّفْظِ وَلَا يَكُونُ غَيْرَ الْمُسْلِمِ عَدْلًا • (إِنْ أَتَيْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ) «أَنْتُمْ» رَفَعَ بِفَعْلٍ مُضْمَرٍ مِثْلَ الثَّانِي (تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ) أَيْ صَلَاةَ الْعَصْرِ وَخُصَّتْ بِهَذَا لِأَنَّهُ لَا رُكُوعَ بَعْدَهَا فَالْأَنَسَ يَتَفَرَّغُونَ بَعْدَهَا • (فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ) يَعْنِي الْمُدَّعَى عَلَيْهِمَا (إِنْ ارْتَبْتُمْ) مُعْتَرِضٌ وَالتَّقْدِيرُ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ يَقُولَانِ (لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا) أَيْ بِقِسْمَانَا (وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى) مُعْتَرِضٌ أَيْ وَلَوْ كَانَ الْمِيتَ ذَا قُرْبَى / ١٩٥/ (وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ) مُتَّصِلٌ بِقَوْلِهِ «ثَمَنًا» وَقَرَأَ ابْنُ مُحَيْصِنٍ (إِنَّا إِذَا لَمَلْنَا ثَمِينَ) (١٩٩)

(١٩٥) آية ٨٢ - يوسف •

(١٩٦) فِي ب «وَأَجَبَةٌ» •

(١٩٧) «الْقَوْلُ» زِيَادَةٌ مِنْ ب وَ د •

(١٩٨) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٠٦ أ ، ب •

(١٩٩) انظر مختصر ابن خالويه ٣٥ •

سورة المائدة

أدغم النون في اللام • وهذا ردىء في العربية لأن اللام حكمها السكون وإن حركت فانما الحركة للهمزة ، ونظير هذا قراءة أبي عمرو ونافع « وإِنَّه أَهْلَكَ عَاداً لَّوْلَى » (٢٠٠) • قال أبو جعفر : سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ الْوَلِيدِ يَقُولُ : سَمِعْتُ أَبَا الْعَبَّاسِ مُحَمَّدَ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ مَا عَلِمْتُ أَنَّ أَبَا عَمْرٍو بْنَ الْعَلَاءِ لَحَنَ فِي شَيْءٍ فِي صَمِيمِ الْعَرَبِيَّةِ إِلَّا فِي حَرْفَيْنِ أَحَدَهُمَا « وَإِنَّه أَهْلَكَ عَاداً لَّوْلَى » ، وَالْآخَرُ « يُؤَدَّةُ إِلَيْكَ » (٢٠١) •

فَانِ عَشْرَ ٠٠ [١٠٧]

في موضع جزم بالشرط يقال : منه عَشْرَتُ عَلَيْهِ بِالذَّنْبِ أَعْشَرُ عَشُوراً وَعَشْرَتُ فِي الْمَشْيِ أَعْشَرُ عَشَاراً • (فَآخِرَانِ) رفع بفعل مضمر (يَقُومَانِ) في موضع نعت (مَقَامَهُمَا) مصدر وتقديره مقاماً مثل مقامهما ثم أقيم النعت مقام المنعوت والمضاف مقام المضاف إليه • (مِنْ الَّذِينَ اسْتُحِقَّ عَلَيْهِمْ) رُوِيَ عَنْ أَبِي بَنِي كَعْبٍ (مِنْ الَّذِينَ اسْتُحِقَّ) (٢٠٢) بفتح التاء والحاء ، وكذا روى حفص بن سليمان عن عاصم بن أبي النجود • (الْأَوَّلَيَانِ) قراءة أهل المدينة يكون بدلا من من قوله « فَآخِرَانِ » أو من المضمر في (يَقُومَانِ) وقيل هو اسم ما لم يسم فاعله أي اسْتُحِقَّ عَلَيْهِمْ إِثْمُ الْأَوَّلَيْنِ مثل « وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ » والمعنى عند قائل هذا من الذين اسْتُحِقَّ عَلَيْهِمُ الْإِثْمُ بِالْخِيَانَةِ وَعَلَيْهِمْ بِمَعْنَى فِيهِمْ مثل « عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ » (٢٠٣) أي في ملك سليمان والمعنى

(٢٠٠) آية ٥٠ - والنجم • انظر كتاب السبعة ٦١٥ •

(٢٠١) آية ٧٥ - آل عمران •

(٢٠٢) انظر تيسير الداني ١٠٠ ، البحر المحيط ٤/٤٥ •

(٢٠٣) آية ١٠٢ - البقرة •

سورة المائدة

الأولى' بالميتِ أو القسم ، وقرأ الكوفيون (الأولين) (٢٠٤) بدل من الذين أو من الهاء والميم في عليهم ، وروى عن الحسن (الأولان) (٢٠٥) . (فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهم) ابتداء وخبر وقد ذكرنا ما فيه . والأولى أن يكون لأولياء الميت فأما أن يكون الشاهدان يحلفان فبعيدٌ وإنما أشكل لقوله : لشهادتنا وبإنه أن الشهادة بمعنى الخبر وكل مخبر شاهد ، وقد روى معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة قال : قام رجلان من أولياء الميت فحلفا .

ذَلِكَ أَذْنَى ٠٠ [١٠٨]

ابتداء وخبر (أن) في موضع نصب (يأتوا) نصب بأن (أو يخافوا) عطف عليه (أن ترد) في موضع نصب يخافوا . (واتقوا الله واسمعوا) أمر فلذلك حذفت منه النون . (والله لا يهدي القوم الفاسقين) نعت للقوم وفسق يفسق ويفسق أي خرج من (٢٠٦) الطاعة إلى المعصية (٢٠٧) .

يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ ٠٠ [١٠٩]

ظرف زمان والعامل فيه واسمعوا أي واسمعوا خبر يوم ، وقيل :

-
- (٢٠٤) انظر تيسير الداني ١٠٠ .
 (٢٠٥) انظر معاني الفراء ٣٢٤/١ ، مختصر ابن خالويه ٣٥٠ في ب وردت هذه القراءة بتسكين الواو ثم ذكر رواية له أخرى وفي لعبارة زيادة كما يأتي » وعن ابن سيرين (الأولين) القراءتان لحن لا يقال في مثني مثنان غير أنه قد روى عن الحسن (الأولان) « .
 (٢٠٦) ب ، د : عن .
 (٢٠٧) في ب و د زيادة « يقال فسقت الرطبة اذا خرجت عن قشرها » .

سورة المائدة

التقدير واتقوا يوم يجمع الله الرسل (فَيَقُولُ ماذا أُجِبْتُمْ قالوا لا عِلْمَ لَنَا) (٢٠٨) يصحّ قول مجاهد في هذا إنهم يفرعون فيقولون : لا علم لنا (٢٠٨) لأن الرسل صلى الله عليهم لا خوف عليهم (٢٠٩) ولا هم يَحْزَنُونَ . والصحيح في هذا أن المعنى ماذا أُجِبْتُمْ في السرّ والعلانية لِيَكُونَ هذا توبيخاً للكفار فيقولون : لا عِلْمَ لَنَا فيكون هذا تكديبا لمن اتخذَ المسيح إلهاً (٢١٠) . (إلا (٢١١) ما عَلَّمْتَنَا) في موضع رفع لأنه خبر التبرية ويجوز أن يكون في موضع نصب على الاستثناء (٢١١) .

إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ۖ

يكون على دعوة واحدة فيكون (عيسى) صلى الله عليه في موضع نصب ويكون على دعوتين فيكون (عيسى) عليه السلام في موضع ضم و(ابن مريم) نداءً ثانياً ، وإن شئتَ بدلاً وإن شئتَ نعتاً على الموضع ولا يجوز الرفع في الثاني إذا كان مضافاً إلا عند الطوال فإنه أجاز الرفع ، وقرأ ابن محيصن (إِذْ أَيْدَتَكَ) (٢١٢) وكذا رَوِيَ عن مجاهد . وكذا رَوِيَ الحسين (٢١٣) بن علي الجعفي عن أبي عمرو . و (تَكَلَّمَ) في موضع نصب على الحال (وكَهَلًا) عطف عليه ، ويجوز أن يكون معطوفاً على انوضع (٢١٤) (في المَهْدِ) أي أَيْدَتَكَ صغيراً في المهد وكبيراً كَهَلًا

-
- (٢٠٨-٢٠٨) في ب و د « قال مجاهد يفرعون الرسل فيقولون لا علم لنا »
 قال أبو جعفر وهذا بعيد ،
 • (٢٠٩) في ب و د زيادة « ذلك اليوم » ،
 • (٢١٠) في ب و د زيادة « لانه لو كان الها لعلم السر والعلانية » ،
 • (٢١١-٢١١) ساق « من ب ، د » ،
 • (٢١٢) وهي أيضاً قراءة مجاهد . انظر مختصر ابن خالويه ٣٤
 • (٢١٣) في ب : « لحسن » تصحيف ،
 • (٢١٤) ب ، د : موضع .

سورة المائدة

وحكى ثابت بن أبي ثابت : إن الكهل ابن أربعين إلى الخمسين ،
وقال غيره . ابن ثلاث وثلاثين . (وإذ تخلق من الطين كهيئة
الطير) معنى تخلق 'تقدره' تقديرأ مستويأ لا زيادة فيه ولا نقصان
(فتنفخ فيها) (٢١٥) فيكون (٢١٦) طائراً (٢١٧) باذني) أي فيقلب الله
عز وجل الروح الذي (٢١٨) يكون من النفخ لَحماً ودماً وقد قرئ
(طيراً) (وتبرئ الأكمه والأبرص باذني) معنى باذني بدعوتي
فأبرئهما . قال الخليل رحمه الله : الأكمه الذي يولد أعمى (٢١٩)
والذي /٦٥/ ب/ يعمى' بعدما كان يبصر' .

.. واشهد بآنتا مسلمون . [١١١]

على الأصل ومن العرب من يحذف إحدى التونين .
إذ قال الحواريون يا عيسى بن مريم هل يستطيع
ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء . [١١٢]
أي هل يفعل ذلك لمسألتنا (٢٢٠) وقد ذكرناه (٢٢١) . (قال اتقوا

-
- (٢١٥) في أ « فيها » تحريف فلم أجدها في قراءة لذا اثبت ما في ب و د
والمصحف .
(٢١٦) قراءة عيسى بن عمر بالياء وقرأ الجمهور بالتاء . انظر تيسير
الداني ١٠١ ، البحر المحيط ٥١/٤ .
(٢١٧) انظر الحجة لابن خالويه ١١٠ .
(٢١٨) ب ، د : التي .
(٢١٩) في ب و د زيادة : « وليس هو » . جاء في المفردات ٤٥٧ : « الاكمة
هو الذي يولد مطموس العين وقد يقال لمن تنهب عينه » .
(٢٢٠) ب ، د : بمسألتنا .
(٢٢١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٠٧ أ ، ب .

سورة المائدة

الله ([وقرأ الكسائي (هَلْ تَسْتَطِيعُ رَبِّكَ) (٢٢٢) أي هل تستطيع أن تسأل ربك قال : اتقوا الله [(٢٢٣) أي اتقوا معاصي الله وكثرة السؤال فانكم لا تدرون ما يحل بكم عند اقتراح الآيات إذ كان الله جل وعز إنما يفعل الأصلح بعباده • (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) أي إن كنتم مؤمنين به وبما جئت به فقد جئكم من الآيات بما فيه غناء •

قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا •• [١١٣]

نصب بيان (وتطمئن قلوبنا ونعلم أن قد صدقتنا ونكون عليها من الشاهدين) عطف كله •

قَالَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ •• [١١٤]

الأصل عند سيويه (٢٢٤) يا الله واليمان بدل (٢٢٥) من يا (رَبَّنَا) نداء ثان ، لا يجوز سيويه غيره ولا يجوز عنده أن يكون نعتاً لأنه قد أشبه الأصوات من أجل ما لحقه • (أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ) سؤال (تكون) نعت المائدة وليس بجواب ، وقرأ الأعمش (تَكُنْ لَنَا عِيداً) (٢٢٦) على الجواب • والمعنى يكون يوم نزولها عيداً لنا • (لِأَوَّلِنَا) لِأَوَّلِ أُمَّتِنَا وَآخِرَهَا ، وقرأ عاصم الجحدري (لِأَوَّلِنَا

(٢٢٢) انظر تيسير الداني ١٠١ •

(١٢٣) مابين القوسين زيادة من ب و د •

(٢٢٤) انظر الكتاب ١/٣١٠ ، لانصاف مسألة ٤٧ •

(٢٢٥) ب ، د : عوض •

(٢٢٦) في مختصر ابن خالويه ٣٦ (قراءة الاعمش بالياء في « تكن » وقراءة

ابن مسعود بالتاء وكذا قراءة ابن مسعود في معاني القراء ١/٣٢٥

وفي البحر المحيط بالياء قراءة الاعمش وابن مسعود •

سورة المائدة

وَأُخْرَانَا (٢٢٧) •

قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ ۖ [١١٥]

وهذا يوجب أنه قد أنزلها ووعدته الحق •

واذ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَىٰ بَنَ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ
اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ ۖ [١١٦]

المعنى واذا يقول الله 'يوم القيامة' «فَعَلَّ» تأتي بمعنى «يَفْعَلُ» ،
و «يَفْعَلُ» بمعنى «فَعَلَّ» إذا عُرِفَ المعنى لأن الفعل واحد وإنما
اختلف لاختلاف الزمان ، وأشد سبويه في نظير الآية :

١٢٧- وَلَقَدْ أَمَرْتُ عَلَى اللَّيْمِ يَسْبُبْنِي
فَمَضَيْتُ ثُمَّتَ قُلْتُ لَا يَعْنِينِي (٢٢٨)

وقال آخر :

١٢٨- وانضَحْ جَوَانِبَ قَبْرِهْ بِدَمَائِهَا
فَلَقَدْ يَكُونُ آخَادِمٍ وَذَبَائِحِ (٢٢٩)

(٢٢٧) وهي أيضا قراءة زيد بن ثابت وابن محيصن • انظر مختصر ابن
خالويه ٣٦ •

(٢٢٨) نسب الشاهد لرجل من بني سلول وهو مولد انظر : الكتاب
٤١٦/١ ، شرح الشواهد للشنتمري ٤١٦/١ ، الخزائنة
١٧٣/١ ، ٢٨ ، ١٦١/٢ ، المقاصد النحوية ٥٨/٤ « ٠٠ » واعف ثم
أقول ٠٠ « وورد غير منسوب في : اللسان (منى) ، شرح ابن عقيل
رقم ٢٨ •

(٢٩) الشاهد لزيادة الاعجم من قصيدة يرثي بها المغيرة بن المهلب بن
ابى انظر ذيل امالى القالى ٩ ، الخزائنة ١٩٢/٤ ، المقاصد النحوية
٥٠٢/٢

سورة المائدة

يُرِيدُ فَلَقَدْ كَانَ (٢٣٠) • (قَالَ سُبْحَانَكَ) مصدر أي تنزيهاً لك
 أَنْ يَكُونَ مَعَكَ إِلَهٌ سِوَاكَ • (مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي
 بِحَقِّ) هذا التمام و « بحق » مِنْ صِلَةٍ لِي وَلابِدٍ لِلْبَاءِ مِنْ أَنْ تَكُونَ
 مُتَعَلِّقَةً بِشَيْءٍ • (تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ) أي
 تعلم حقيقة ما عندي وَلَا أَعْلَمُ حَقِيقَةَ مَا عِنْدَكَ عَلَى الْإِزْدَوَاجِ • قَالَ الْمَازِنِيُّ :
 التَّقْدِيرُ إِنْ قِيلَ كُنْتُ قُلْتُهُ •

مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ •• [١١٧]

(أَنْ) لَا مَوْضِعَ لَهَا مِنَ الْأَعْرَابِ وَهِيَ مَفْسُورَةٌ مِثْلُ « وَانْطَلَقَ الْمَلَأُ
 مِنْهُمْ أَنْ أَمْسُوا » (٢٣١) ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ « أَنْ » فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ أَيْ
 مَا ذَكَرْتُ لَهُمْ إِلَّا عِبَادَةَ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ ، وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ فِي مَوْضِعِ خَفْضٍ
 أَيْ بَأْنَ أَعْبَدُوا وَضَمَّ النُّونِ أَجُودَ لِأَنَّهُمْ يَسْتَقْلُونَ كَسْرَةً بَعْدَهَا ضَمَّةٌ
 وَالْكَسْرُ جَائِزٌ عَلَى أَصْلِ التَّقَاءِ السَّاكِنِينَ • (وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا
 مَا دُمْتُ فِيهِمْ) (مَا) فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ أَيْ وَقْتُ دَوَامِي فِيهِمْ • (فَلَمَّا
 تَوَقَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ) قِيلَ هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ
 جَلَّ وَعَزَّ تَوَفَّاهُ قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَهُ •

إِنْ تَعَذَّبْتَهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ •• [١١٨]

شَرَطَ وَجَوَابَهُ • (وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ)
 مِثْلُهُ وَقَدْ مَضَى تَفْسِيرُهُ الْعَزِيزُ الَّذِي لَا يَقْهَرُ الْحَكِيمُ فِي فِعْلِهِ •

(٢٣٠) فِي ب وَ د زِيَادَةٌ « وَقِيلَ لَمَّا كَانَ تَعَالَى الْمَاضِي وَالْآتِي عِنْدَهُ فِي حَالٍ
 وَاحِدٍ كَانَ مَا سَيَكُونُ عِنْدَهُ كَمَا قَدْ كَانَ » •

(٢٣١) آيَةٌ ٦ - ص •

(٢٣٢) قَرَأَ بِهَا الْحَسَنُ بْنُ عِيَاشٍ الشَّامِيُّ • انْظُرِ الْبَحْرَ الْمَحِيطَ ٦٣/٤ •

قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ ۝ [١١٩]

هذه القراءة الينة على الابتداء والخبر ، وفيها وجهان آخران :
 أَحَدُهُما « هذا يومٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ » بالتوين ويحذف فيه مثل
 « وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا » (٢٣٣) . والوجه الآخر « هذا
 يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ » (٢٣٤) بنصب يوم . حكى ابراهيم بن
 حميد عن محمد بن يزيد إن هذه القراءة لا تجوز لأنه نصب خبر
 الابتداء . قال أبو جعفر : ولا يجوز فيه البناء وقال ابراهيم بن
 السري (٢٣٥) هي جائزة بمعنى قال الله هذا لعيسى يوم يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ
 صِدْقُهُمْ أي قاله يوم القيامة ، وقال غيره : التقدير قال الله جل وعز هذه
 الأشياء تقع يوم القيامة ، وقال الكسائي والفراء (٢٣٦) : بُنِيَ « يوم »
 هنا على النصب لأنه مضاف الى غير اسم كما تقول : مضى يومئذ وأنشد
 الكسائي (٢٣٧) : /١٦٦/

١٢٩- عَلَى حِينٍ عَاتَبْتَ الْمَشِيبَ عَلَى الصَّبَا
 وَقُلْتَ أَلَمَّا تَصَحَّ وَالشِّيبُ وَأَزْعُ (٢٣٨)

-
- (٢٣٣) آية ١٢٣ - البقرة .
 (٢٣٤) قراءة نافع . انظر تيسير الداني ١٠١ .
 (٢٣٥) اعراب القرآن ومعانيه للزجاج ورقة ٧١٧ ، ما ينصرف وما لا ينصرف
 للزجاج ٦ .
 (٢٣٦) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٢٦/١ .
 (٢٣٧) في ب و د زيادة « النابغة » .
 (٢٣٨) الشاهد للنابغة الزباني انظر : ديوانه ٨٩ ، الكتاب ٣٦٩/١ ،
 الكامل ١٥٨ « ٠٠ الما اصبح ولشيب ٠٠ » الخزائنة ٤٣٠/١ ،
 ١٥١/٣ ، وورد غير منسوب في معاني القرآن للفراء ٣٢٧/١ ، تفسير
 ١٤٢/١٩ .

سورة المائدة

ولا يجيز البصريون ما قالاه إذا أضفتَ الظرفَ إلى فعل مضارع فإن
كان ماضياً^(٢٣٩) كان جيداً كما مرَّ في البيت • وإنما جاز أن يضاف إلى
الفعل ظروف^(٢٤٠) الزمان لأن الفعل بمعنى المصدر • قال أبو اسحاق :
حقيقة الحكاية (أبدا) ظرف زمان •

(.. وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) [١٢٠] ابتداء وخبر •

(٢٣٩) ب ، د : إلى ماضى •

(٢٤٠) ب ، د : ظرف •

[٦]

شرح إعراب سورة الأنعام

بسم الله الرحمن الرحيم

(١) الْحَمْدُ لِلَّهِ ٠٠ [١]

ابتداء وخبر • قال أبو جعفر : وقد ذكرناه بأكثر من هذا في « أُمّ القرآن » والمعنى : قولوا الحمد لله • (الذي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) نعت (وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ) بمعنى خَلَقَ فإذا كانت جعل بمعنى خلق لم تَتَعَدَّ إلا إلى مفعول واحد • (ثم الذين كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ) ابتداء وخبر ومن العرب من يقول : الذون والمعنى ثم الذين كفروا يجعلون لله عز وجل عدلاً وشريراً وهو خَلَقَ هذه الأشياء وَحْدَهُ •

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ٠٠ [٢]

ابتداء وخبر وفي معناه قولان : أحدهما هو الذي خلق أصلكم يعني آدم صلى الله عليه ، والآخر أن تكون النطفة خَلَقَهَا الله جل وعز من طين على الحقيقة ثم قلبها حتى كان الإنسان منها • (ثُمَّ قَضَى أَجَلًا) مفعول (وَأَجَلَ مُّسَمًّى عِنْدَهُ) ابتداء وخبر • قال الضحاك : قَضَى أَجَلًا يعني أجل الموت و «أَجَلَ مُّسَمًّى عنده» أجل القيامة فالمعنى على

(١) في ب و د زيادة « قال أبو جعفر : من ذلك قوله عز وجل ، »

سورة الانعام

هذا أَحْكَمَ أَجَلًا وأَعْلَمَكُمْ^(٢) أَنْكُمْ تُقِيمُونَ الى الموت ولم يعلمكم بأجل
القيامة وقيل : قَضَى أَجَلًا ما أَعْلَمَنَاهُ^(٣) من أنه لا نبي بعد محمد
صلى الله عليه « وأجل مُسَمَّى » أمر الآخرة وقيل : قضى أَجَلًا ما نعرفه
من أوقات الاهلة والزروع^(٤) وما أشبههما ، وأجل مُسَمَّى أَجل الموت
لا يعلم الانسان متى يموت • (ثُمَّ أَتَمَّ تَمَتُّوْنَ) ابتداء وخبر أن
تَشْكُونُ في أنه إلهٌ واحد وقيل : تُمَارُونَ في ذلك •
وَهُوَ اللهُ •• [٣]

ابتداء وخبر • قال أبو جعفر : وقد ذكرناه^(٥) ومن أحسن ما قيل
فيه : أن المعنى وهو الله يعلم سركم وجهركم في السموات وفي الارض
(وَيَعْلَمُ ما تَكْسِبُونَ) (ما) في موضع نصب يعلم •
وما تأتئهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها مُعْرِضِينَ •• [٦]
(ما) نفى ، وليست بشرط فلذلك ثبتت الياء في تأتئهم واعراضهم
عنها كفرهم بها •

أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ • [٦]
(كم) في موضع نصب بأهلكنا ولا يعمل فيه يَرَوُا إنما يعمل في
الاستفهام ما بعده (مَكْنَاهُمْ في الارض ما لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ)^(٦) ولم
يقُلْ « لهم » لانه جاء على تحويل المخاطبة^(٧) • (وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ

-
- (٢) ن ، د : واعلم •
(٣) ب ، د : ما اعلما •
(٤) ب ، د : والزروع •
(٥) انظر معاني ابن النحاس ١٠٩ أ •
(٦) في ب زيادة « ولهم كان على الخطاب الاول » •
(٧) في ب الزيادة الثانية « والعرب تحول خطاب الشاهد الى الغائب
والغائب الى الشاهد أنشد الاخفش :
بأبي وأمي صار جِدَّةُ خالدٍ وبياض وجهب في الترابِ الاعفر

سورة الانعام

عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا) على الحال (وَجَعَلْنَا الْاَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ) مفعولان •

وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ •• [٧]

ويقال قُرطاس^(٨) (فَلَمَسُوهُ) عطف ، وجواب لو (لقال الذين كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ) •

وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ •• [٨]

بمعنى هَلَا (وَلَوْ أُنْزِلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ) اسم ما لم يسم فاعله •

وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا •• [٩]

أى لو أنزلنا اليهم ملكاً على هيئته لم يروه فاذا جعلناه رجلا التبس عليهم أيضا ما يلبسون على أنفسهم فكانوا يقولون : هذا ساحر مثلك وقال أبو اسحاق : كانوا يقولون لِضَعْفَتِهِمْ : إنما محمد بشر وليس بينه وبينكم فرق فيلبسون عليهم بهذا وَيُشَكِّكُونَهُمْ فَأَعْلَمَ اللَّهُ جَل وَعِزُّهُ أَنَّهُ لَوْ أُنْزِلَ مَلَكًا فِي صُورَةِ رَجُلٍ لَوَجَدُوا سَبِيلًا إِلَى التَّبَسُّسِ كَمَا يَفْعَلُونَ •

وَلَقَقَدِ اسْتَهْزِئَ •• [١٠]

بكسر الدال وضمها لالتقاء الساكنين /٦٦/ ب الكسر الاصل والضم لان بعد الهاء كمن ضمة • (فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) أي عقابه •

(٨) في ب و د زيادة « بضم القاف » •

سورة الانعام

.. كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ .. [١٢]

قال الفراء : إِنْ شَتَّ كَانَ هَذَا تَمَامَ الْكَلَامِ نَسَمٌ^(٩) اسْتَأْنَفَتْ (لِيَجْمَعَنَّكُمْ) وَإِنْ شَتَّ كَانَ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ • (الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ) قَالَ الْأَخْفَشُ : إِنْ شَتَّ كَانَ « الَّذِينَ » فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الْكَافِ وَالْمِيمِ ، وَزَعَمَ أَبُو الْعَبَّاسِ أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ خَطَأٌ لِأَنَّهُ لَا يُبَدَلُ مِنَ الْمُخَاطَبِ وَلَا الْمُخَاطَبُ لَا يَقَالُ : مَرَرْتُ بِكَ زَيْدٍ وَلَا مَرَرْتُ بِبِي زَيْدٍ ، لِأَنَّ هَذَا لَا يَشْكَلُ فَيُسَيَّنُ وَقِيلَ : « الَّذِينَ » نِدَاءٌ مُفْرَدٌ ، وَقِيلَ قَوْلُ ثَالِثٍ وَهُوَ أَجُودُهَا يَكُونُ الَّذِينَ فِي مَوْضِعٍ رَفْعٍ بِالْإِبْتِدَاءِ وَخَبَرِهِ (فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) •

قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ أَتَتَّخِذُ وَلِيًّا .. [١٤]

مفعولان (فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) نَعَتْ وَأَجَازَ الْأَخْفَشُ الرِّفْعَ عَلَى اضْمَارٍ مُبْتَدَأٍ • قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : وَيَجُوزُ النَّصَبُ عَلَى الْمَدْحِ ، وَقَالَ الْفَرَّاءُ :^(١٠) عَلَى انْقِطَاعِ (وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ) وَهِيَ قِرَاءَةُ الْعَامَةِ وَقَرَأَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ وَمُجَاهِدٌ وَالْأَعْمَشُ (وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ)^(١١) •

مَنْ يُصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ .. [١٦]

قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وقرأ الكوفيون (مَنْ يَصْرِفُ)^(١٢)

(٩) ب ، د ، و •

(١٠) معاني الفراء ١/ ٣٢٨ •

(١١) انظر مختصر ابن خالويه ٣٦ وهي كذا في معاني ابن النحاس ورقة

١١٠ وجاء في مختصر ابن خالويه ٣٦ قراءة مجاهد بضم الياء في

الأولى وضمها في الثانية • في ب زيادة « بفتح الياء » •

(١٢) انظر تيسير الداني ١٠١ هي قراءة أبي بكر وحزمة والكسائي •

سورة الانعام

بفتح الياء وهو اختيار أبي حاتم وأبي عُبَيْدٍ ، وعلى قول سيويه الاختيار « من يُصْرَف » بضم الياء لان سيويه قال : وكلما قلّ الاضمار كان أولى • فاذا قرأ من يصرف بفتح الياء فتقديره من يصرف الله عنه العذاب وإذا قرأ من يُصْرَف فتقديره من يصرف عنه العذاب • (وذلك الفوز المبين) ابتداء وخبر •

قُلْ أَىُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً ۝ [١٩]

ابتداء وخبر (شهادة) على البيان ، والمعنى أي شيء من الاشياء أكبر شهادة حتى استشهد به عليكم • (قُلِ اللّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ) ابتداء وخبر (وأوحى الى هذا) اسم ما لم يسم فاعله (القرآن) نعت له (لأنذركم به) نصب بلام كي (ومن بلغ) في موضع نصب عطف^(١٣) على الكاف والميم وفي معناه قولان أحدهما وأنذر من بلغه القرآن ، والآخر ومن بلغ الحلم وذلك بهذا على أن من لم^(١٤) يبلغ الحلم ليس بمُخَاطَبٍ ولا مُتَعَبَّدٍ • (أأنتم) بهمزيّن على الاصل وإن خففت الثانية قلت : آينكم وروى الاصمعي عن أبي عمرو ونافع (أأنكم) وهذه لغة معروفة يُجْعَلُ بَيْنَ الهمزيّن ألفٌ كراهةً لالتقائهما (وإنني) على الاصل ويجوز وإنني على الحذف (برىء) خبر « إن » •

الذين آتيناهم الكتاب ۝ [٢٠]

في موضع رفع بالابتداء (يعبرُ فونه) في موضع الخبر (الذين خسرُوا أَنْفُسَهُمْ) في موضع رفع نعت للذين الاول ، ويجوز أن

(١٣) ب ، د : معطوف

(١٤) « لم » زيادة من ب و د •

سورة الانعام

يكون مبتدأ وخبره (فَهُمْ لَا يَؤْمِنُونَ) •

وَمَنْ أَظْلَمُ •• [٢١] ابتداء وخبر •

ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتَهُمْ •• [٢٣]

أى اختبارهم يقرأ على خمسة أوجه : قرأ حمزة الكسائي (ثم لم يكن^(١٥)) بالياء (فِتْنَتَهُمْ) نصب وهذه قراءة بَيِّنَةٌ لَأَنَّ (أَنْ قَالُوا) اسم « يكن » ولفظه مذكر « فِتْنَتَهُمْ » خبر ، وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو بن العلاء (ثم لم تكن^(١٦)) بالياء (فِتْنَتَهُمْ) نصب أَنْتَ « أَنْ قَالُوا » عند سيويه لأنَّ « أَنْ قَالُوا » هو الفتنة ، ونظيره عند سيويه^(١٧) قول العرب : ما جَاءَتْ حَاجَتَكَ ، وقراءة الحسن (تَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ)^(١٨) ، وأنشد سيويه :

١٣٠- وَتَشْرِقُ بِالْقَوْلِ الَّذِي قَدْ أَذَعْتَهُ

كَمَا شَرِقَتْ صَدْرُ الْقَنَازِ مِنَ الدِّمِ^(١٩)

وقال غير سيويه : جعل « أَنْ قَالُوا » بمعنى المقالة وقرأ عبدالله بن مسعود وأبى ابن كعب (وما كان فِتْنَتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا)^(٢٠) وقرأ الاعرج ومسلم بن جندب وابن كثير وعبدالله بن عامر الشامي وعاصم من رواية

(١٥) تيسير الداني ١٠١ •

(١٦) المصدر السابق ١٠١ ، ١٠٢ •

(١٧) انظر الكتاب ٢٥/١ •

(١٨) آية ١٠ - يوسف •

(١٩) الشاهد للاعشى انظر ديوان الاعشى ١٢٣ ، الكتاب ٢٥/١ الكامل

٤٨٥ ، تفسير الطبري ٦٠/١٩ ، ٧١/٢١ ، الخزائن ٣٣٠/٢ ورؤي

غير منسوب في معاني القرآن ٢٨٧/١ ، ٣٧/٢ ، ٣٢٨ •

(٢٠) انظر البحر المحيط ٩٥/٤ •

سورة الانعام

حفص والاعمش من رواية المفضل والحسن وقادة وعيسى بن عمر
(نم لم تكنْ) بالتاء (فَتَتَّهَمُ) بالرفع اسم تكن والخبر (إِلَّا أَنْ
قَالُوا) فهذه أربع قراءات والخامسة (نم لم يكن) بالياء (فَتَتَّهَمُ) (٢١)
بالرفع يذكر الفتنة لانها بسعنى الفتون ومثله فمن « جاءهُ موعظةٌ من
رَبِّهِ » (٢٢) • (والله) خفض بواو القسم وهي بدل من الباء لقربها منها
(رَبَّنَا) نعت (٢٣) ومن نصب (٢٣) فعلى النداء أي يا ربنا وهي قراءة
حسنة لان فيها معنى الاستكانة والتضرع •

•• أَنْ يَفْقَهُوهُ •• [٢٥]

في ١٦٧/ موضع نصب أي كراهة أَنْ يَفْقَهُوهُ (وفي آذَانِهِمْ وقرا)
عطف يقال : وَقَرَّتْ أذُنُهُ بفتح الواو وحكى أبو زيد عن العرب :
أُذُنٌ موقورة فعلى هذا وَقَرَّتْ بضم الواو • وأحد الاساطير اسطورة
ويقال : أُسْطُورَةٌ ويقال : هو جمع أُسْطَارٍ وأسطار جمع سَطَرٍ يقال :
سَطَرَ وسَطَرَ •

وقرأ الحسن (وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْوَنَ عَنْهُ) (٢٤)
[٢٦] ألقى حركة الهمزة على النون وحذفها •

ويجوز في العربية (•• إِذْ أَقْفُوا عَلَى النَّارِ) [٢٧] مثل
« أَقْتَتَ » (٢٥) • قرأ أهل المدينة والكسائي (يَا لَيْتَنَّا نُرَدُّ وَلَا نَكْذِبُ

-
- (٢١) قراءة المفضل عن عاصم والاعمش • انظر مختصر ابن خالويه ٣٦ •
(٢٢) آية ٢٧٥ - البقرة •
(٢٣-٢٣) في ب العبارة « ومن قرأ بالنصب ربنا » •
(٢٤) لبحر المحيط ١٠٠/٤ •
(٢٥) آية ١١ - المرسلات •

سورة الانعام

بآياتِ رَبَّنَا وَنُكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ^(٢٦)) رفع كله • قال أبو جعفر :
وهكذا يروى عن أبي عمرو ويروى عنه (ولا نُكْذِبُ بآياتِ ربنا)
بالادغام ، وقرأ الكوفيون وعيسى بن عمر وابن أبي اسحاق (يَا لَيْتَنَّا
نُرَدُّ وَلَا نُكْذِبُ) بالنصب (ونكونَ) مثله ، وقرأ عبدالله ابن عامر
(يَا لَيْتَنَّا نُرَدُّ وَلَا نُكْذِبُ) بالرفع (ونكونَ)^(٢٧) بالنصب ، وقرأ
أبي وابن مسعود (يَا لَيْتَنَّا نُرَدُّ فَلَا نُكْذِبُ بآياتِ رَبَّنَا)^(٢٨) بالفاء
والنصب • قال أبو جعفر : القراءة الاولى بالرفع على أن يكون منقطعاً
مما قبله هذا قول سيويه وقيل : هو عطف والادغام حسن والنصب بالواو
على أنه جواب التمتي وكذا بالفاء ورفع الاول على قراءة ابن عامر على
القطع مما قبله أو العطف ويجعل « نكونَ » جواباً •

بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ^{•• [٢٨]}

في معناه قولان : أحدهما أنه للمنافقين لان اسم الكفر مشتمل عليهم
فعاد الضمير على بعض المذكور وهذا من كلام العرب الفصيح والقول الآخر
أن الكفار كانوا إذا وعظهم النبي صلى الله عليه خافوا وأخفوا ذلك الخوف
لئلا يفطن بهم ضعفاءهم فظهر ذلك يوم القيامة ، وقرأ يحيى بن وثاب
(وَلَوْ رَدُّوا) بكسر^(٢٩) الراء لان الاصل رُدُّوا فَقَلَّبَ كسرة
الدال على الراء كما يقال : قِيلَ وَبِيعَ وبينهما فرق لان قِيلَ إِنَّمَا
قَلْبَتَ فِيهِ الحركة لانه مقتل وليس حكم الياء والواو حكم غيرهما
لكثرة انقلابهما •

(٢٦) نظر تيسير الداني ١٠٢ •

(٢٧) المصدر لسابق ١٠٢ •

(٢٨) انظر البحر المحيط ١٠٢/٤ •

(٢٩) وهي أيضا قراءة ابراهيم والاعمش • انظر البحر المحيط ١٠٤/٤ •

سورة الانعام

وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا ۖ [٢٩]

ابتداء وخبر • (وما نحنُ) اسم ما (بمبْعُوثِينَ) الخبر •

قد خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ ۖ [٣١]

أى قد خسروا أعمالهم وثوابها (حَتَّى إِذَا جَاءَ تَهُمُ السَّاعَةُ)
بَغْتَةً (نصب على الحال وهي ^(٣٠) عند سيويه ^(٣١) مصدر في موضع
الحال ^(٣٢) كما تقول : قَتَلْتُهُ صَبْرًا وَأَشَد :

١٣١- فَلَأَيًّا بِلَايٍ مَا حَمَلْنَا وَلِيدَنَا

على ظَهَرٍ مَحْبُوكٍ ظِمَاءٍ مَفَاصِلِهِ ^(٣٣)

ولا يجيز سيويه أن يقاس عليه • لا يقال : جاء فلان سرعةً • (وَهُمْ
يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ) أى ذنوبهم جعلها لثقلها بمنزلة الحمل الثقيل
الذي يُحْمَلُ على الظَّهَرِ وقيل : يعنى عقوبات الذنوب لان العقوبة
يقال لها وَزْرٌ (أَلَسَاءَ مَا يَنْزِرُونَ) أى يحملون •

وما الحياة الدنيا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ ۖ [٣٢]

ابتداء وخبر أى الذين ^(٣٤) يشتهون الحياة الدنيا ^(٣٤) لا عاقبة له فهو
بمنزلة اللهو واللعب • (وَلِلْآخِرَةِ الْآخِرَةُ خَيْرٌ) [ابتداء وخبر وقرأ

(٣٠) ب ، د : وهو •

(٣١) الكتاب ١٨٦/١ •

(٣٢) ب : على الحال •

(٣٣) الشاهد لزهير بن ببي سلمى انظر : شرح ديوان زهير ١٣٣ « قَلَايَا
بِلَايٍ قد حملتا ٠٠ » ، الكتاب ١٨٦/١ ، شرح الشواهد للشنتمري

١٨٦/١ (في ب : ما حملنا غلامنا) •

(٣٤-٣٤) في ب و د : « الذى يشتهون في الدنيا » •

سورة الانعام

ابن عامر (وَلَدَارُ الْآخِرَةِ) (٣٥) خفيفة وبالخفض ، والدار الآخرة خير [(٣٦)] لبقائها • (لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ) أى يتقون معاصي الله جل وعز (٣٧) (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) إِنَّ الأمر هكذا فترهدوا في الدنيا •

قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ •• [٣٣]

كُسِرَتْ « إِنَّ » لدخول اللام • (فانهم لا يكذبونك) قد ذكرناه (٣٨) وحكى عن محمد بن يزيد أنه قال : يُكْذِبُونَكَ وَيُكْذِبُونَكَ بمعنى واحد (٣٩) قال : وقد يكون (٣٩) لا يكذبونك بمعنى لا يجِدُونَكَ (٤٠) تأتي بالكذب (٤١) كقول (٤١) : أَبْخَلْتُ الرجل ، وقال غيره : معنى لا يكذبونك لا يكذبونك بحجة ولا برهان ودل على هذا (ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) •

ولقد كَذَبْتَ •• [٣٤]

على تأنيث الجماعة (رُسُلٌ) اسم ما لم يسم فاعله ، وإن شئت حذفت الضمة فقلت : رُسُلٌ لثَقُلِ الضمة (فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا) أى فاصبر كما صبروا • (وَأَوْدُوا حَتَّى أَتَاهُمُ نَصْرُنَا) أى فسيأتيك ما وعدت به • (وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ) مُبَيِّنٌ لذلك أي ما وعد الله عز وجل فلا يقدر أحد أن يدمغه •

(٣٥) انظر تيسير الداني ١٠٢ •

(٣٦) ما بين القوسين : زيادة من ب ود •

(٣٧) في ب : المعاصي •

(٣٨) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١١١ ب •

(٣٩-٣٩) في ب ، د « واحد وقد قيل •• » •

(٤٠) د : لا يجدون •

(٤١-٤١) في ب ود : « كاذبا كما يقال » •

سورة الانعام

وَإِنْ كَانَ ۞ [٣٥]

شرط (كَبُرَ) فعل ماض وهو خبر عن كان (فان استطعتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ) مفعول به (أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ) عطف عليه أى سبياً الى السماء وهذا تمثيل لان السُّلَّم الذي يَرْتَقَى عليه سَبَبٌ الى الموضع وما يعرف ما حكاه الفراء من تأنيث السُّلَّم • (فَتَأْتِيهِمْ بَأْيَةٌ) عطف وأمر الله جل وعز النبي صلى الله عليه أن لا يَشْتَدَّ حُزْنُهُ عليهم اذ كانوا لا يؤمنون كما أنه لا يستطيع هذا • (فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ) من الذين اشتد حزنهم وتحسروا حتى أخرجهم ذلك الى الجَزَعِ الشديد والى ما لا يحل •

إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ ۞ [٣٦]

أى يسمعون سماع اصغاء وتفهم واردة للحق (والموتى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ) ٦٧/ب وهم الكفار وهم بمنزلة الموتى في أنهم لا يقبلون ولا يُصْفُونَ الى حجة •

وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ ٤٢) عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ ۞ [٣٧]

وكان هذا منهم تَعْتًا بعد ظهور البراهين واقامة الحجة بالقرآن الذي عجزوا عن أن يأتوا بسورة مثله لما فيه من الوصف ٤٣) وعلم الغيوب (وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أن الله جل وعز إنما يُنْزِلُ من الآيات ما فيه مصلحة للعباد •

(٤٢) في الاصل « قالوا لانزل » تحريف فائت ما في ب و د والمصحف •

(٤٣) ب ، د : الرصف •

سورة الانعام

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ۖ [٣٨]

عطف على اللفظ وقرأ الحسن وعبد الله بن أبي اسحاق (ولا طائر " يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ")^(٤٤) جملة عطفاً على الموضع والتقدير وما دابة ولا طائر " يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ (إِلَّا أُنْمِمْ أَمْثَلَكُمْ) أى هم جماعات مثلكم في أن الله جل وعز خلقهم وتكفل بأرزاقهم وعدل عليهم فلا ينبغي أن تَظْلِمُوهُمْ^(٤٥) ولا تجاوزوا^(٤٥) فيهم ما أُمِرْتُمْ به • ودابة يقع لجميع ملاب • (ما فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ) أى ما تركنا شيئاً من أمر الدين إلا وقد دَلَّلْنَا عليه في القرآن اما دلالة مَبِينَةً مشروحة وإما مجملة نحو " وما آتاكم الرسول فَخُذُوهُ وما نهاكم عنه فَاتَّهُوا " ^(٤٦) ، (ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ) فدل بهذا على أن البهائم تُحْشَرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ •

وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا صُمُّوا وَبُكْمٌ [٣٩]

ابتداء وخبر • (مَنْ يَشَأْ اللَّهُ يُضْلِلْهُ) شرط ومجازاة وكذا (وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) •

قُلْ أَرَأَيْتُمْ ۖ [٤٠]

بتحقيق^(٤٧) الهمزتين قراءة أبي عمرو وعاصم وحزمة وقرأ^(٤٨) نافع بتخفيف الهمزتين^(٤٩) يُلْقَى حَرَكَةُ الْأُولَى عَلَى مَا قَبْلَهَا وَيَأْتِي

(٤٤) وهي ايضا قراءة ابن أبي عبلة • انظر البحر المحيط ١١٩/٤

(٤٥-٤٥) في ب و د « أى لا تجاوز فيهم » •

(٤٦) آية ٧ - الحشر •

(٤٧) في ب و د « تخفيف » وهو تصحيف • انظر تيسير الداني ١٠٢ •

(٤٨) ب ، د : وقراءة •

(٤٩) انظر تيسير الداني ١٠٢ •

سورة الانعام

بِالْثَّانِيَةِ بَيْنَ بَيْنَ ، وَحَكِي أَبُو عُبَيْدٍ عَنْهُ أَنَّهُ يُسْقِطُ الْهَمْزَةَ وَيُعَوِّضُ مِنْهَا أَلْفًا وَهَذَا عِنْدَ أَهْلِ اللُّغَةِ غَلَطٌ عَلَيْهِ لِأَنَّ الْيَاءَ سَاكِنَةٌ وَالْأَلِفُ سَاكِنَةٌ وَلَا يَجْتَمِعُ سَاكِنَانِ ، وَقَرَأَ عَيْسَى بْنُ عَمْرِو وَالْكَسَائِيُّ (قُلْ أَرَيْتَكُمْ) ^(٥٠) بِحَذْفِ الْهَمْزَةِ الثَّانِيَةِ وَهَذَا بَعِيدٌ فِي الْعَرَبِيَّةِ وَأَمَّا يَجُوزُ فِي الشَّعْرِ وَالْعَرَبِ تَقُولُ : أَرَيْتَكَ ^(٥١) زَيْدًا مَا شَأْنُهُ • قَالَ الْفَرَّاءُ ^(٥٢) : الْكَافُ لَفْظُهَا لَفْظُ مَنْصُوبٍ وَمَعْنَاهَا مَعْنَى مَرْفُوعٍ ، كَمَا يُقَالُ : دُونَكَ زَيْدًا أَيْ خُذْهُ • قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : هَذَا مُحَالٌ لَوْ كَانَتِ الْكَافُ نَصْبًا لَكَانَ التَّقْدِيرُ أَرَيْتَ نَفْسَكَ زَيْدًا مَا شَأْنُهُ ، وَهَذَا مُحَالٌ وَلَكِنَّ الْكَافَ لَا مَوْضِعَ لَهَا وَهِيَ زَائِدَةٌ لِلتَّوَكِيدِ كَمَا يُقَالُ : ذَاكَ وَالْعَرَبُ تَقُولُ عَلَى هَذَا فِي الثَّنِيَةِ أَرَيْتَكُمَا زَيْدًا مَا شَأْنُهُ ، وَفِي الْجَمْعِ أَرَيْتَكُمْ زَيْدًا وَفِي الْمَرَأَةِ أَرَيْتَكَ زَيْدًا مَا شَأْنُهُ ، يَدْعُونَ النَّاءَ مُوَحَّدَةً وَيَجْعَلُونَ الْعَلَامَةَ فِي الْكَافِ فَإِنْ كَانَتِ الْكَافُ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ قَالُوا فِي الثَّنِيَةِ : أَرَيْتُمَا كَمَا عَلِمِينَ ^(٥٣) بَفُلَانٍ وَفِي الْجَمْعِ أَرَيْتُمُوكُمُ عَلِمِينَ بَفُلَانٍ وَفِي جَمَاعَةِ الْمُؤَنَّثِ أَرَيْتُكُنَّ عَالِمَاتٍ بَفُلَانٍ وَفِي الْوَاحِدَةِ أَرَيْتِكَ عَالِمَةً ^(٥٤) بَزَيْدٍ • قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ « إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ » فَهُوَ مِنْ هَذَا بَعْنِهِ •

بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ • [٤١]

« إِيَّاهُ » نَصَبٌ يَدْعُونَ (فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ) فَعَلٌ مُسْتَقْبَلٌ

(٥٠) المصدر السابق •

(٥١) فِي ب وَ د « أَرَيْتَكَ » وَكَذَلِكَ فِي جَمِيعِ مَا سَبَقَتْهُ مِنْ هَذَا الْفِعْلِ دُونَ

هَمْزٍ فِي أَوْ بَهْمَزٍ فِي ب وَكَذَا هِيَ مَهْمُوزَةٌ فِي مَعَانِي الْفَرَّاءِ ١/ ٣٣٣ •

وَقَالَ الْفَرَّاءُ تَرَكَ الْهَمْزَ أَكْثَرَ كَلَامِ الْعَرَبِ •

(٥٢) انْظُرْ ذَلِكَ فِي مَعَانِي الْفَرَّاءِ ١/ ٣٣٣ •

(٥٣-٥٤) سَاقَطَ مِنْ ب وَ د •

(٥٤) آيَةُ ٦ ، ٧ - الْعَلَقُ •

سورة الانعام

(وَتَنْسَوْنَ) وتتركون مثل « وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِيَ^(٥٥) » ويجوز أن يكون المعنى وتتركون^(٥٦) فتكونون بمنزلة الناسين • وقرأ عبدالرحمن الاعرج (مَنْ آلِهَ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيَكُم بِهِ أَنْظِرْ) [٤٦] بضم الهاء على الاصل لان الاصل أن تكون الهاء مضمومة كما تقول : جئتُ معه^(٥٧) وقد ذكرنا^(٥٨) توحيد الهاء •

قال الكسائي : يقال بَغَتَهُمُ الأمر^(٥٩) يَبْغَتُهُمْ بَغْتًا وبَغَةً^(٦٠) إذا أتاهم فجأةً وقرأ الحسن والاعمش (الْعَذَابُ مَا)^(٦١) [٤٩] مُدْغَمًا وهكذا رَوَى عن ابي عمرو وقرأ يحيى بن وثاب والاعمش (بما كانوا يَفْسِقُونَ)^(٦٢) بكسر السين وهي لغة معروفة •

وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ ۝ [٥٢]

جزم بالنهي وعلامة الجزم حذف الضمة وكسرت الدال لالتقاء الساكنين • (يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ) غداة نكرة فعُرِفَتْ بالالف واللام وكُتِبَتْ بالواو كما كُتِبَتِ الصلاة بالواو وقرأ أبو عبدالرحمن السلمي وعبدالله بن عامر ومالك بن دينار (بِالْغُدُوَّةِ)^(٦٣) وباب

-
- (٥٥) اية ١١٥ - طه •
 (٥٦) ب ، د : وتتركونه •
 (٥٧) في ب زيادة د وفيه ، •
 (٥٨) ذكر ذلك في اعراب اية ٢ - البقرة •
 (٥٩) ب ، د ، الام ، تحريف •
 (٦٠) يعني ما في الاية ٤٤ •
 (٦١) انظر البحر المحيط ١٣٣/٤ •
 (٦٢) المصدر السابق •
 (٦٣) انظر تيسير الداني ١٠٢ •

سورة الأنعام

غدوة أن تكون معرفة الا أنه يجوز تكثيرها كما تُنكَرُ الأسماء الأعلام
 /١٦٨/ فإذا نُكِّرَتْ دَخَلَتْهَا الألف واللام للتعريف وعَشِيَّةٌ
 وعَشِيَّةٌ نكرتان لا غير (ما عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ) (مِنْ)
 الأولى للتبعض والثانية زائدة للتوكيد وكذا • (وما مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ
 مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ) جواب النفي (فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ)
 جواب النهي •

وكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مِنْ
 اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيِّنَاتٍ •• [٥٣]

لام كي وهو (٦٤) من المُشْكِلِ يقال : كيف فَتَنُوا ليقولوا هذا لأنه
 ان كان انكاراً فهو كفر منهم وفي هذا جوابان : أَحَدُهُمَا أَنَّ المعنى احتبرنا
 الأغنياء بالفقراء أن تكون مرتبتهم عند النبي صلى الله عليه وسلم واحدة
 ليقولوا على سبيل الاستفهام لا على سبيل الانكار « أَهَؤُلَاءِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِمْ
 مِنْ بَيِّنَاتٍ » ، والجواب الآخر أنهم لما أُحْتَبِرُوا بهذا قَالَ عَاقِبَتُهُ الى أن
 قالوا هذا سبيل الانكار صار مثل قوله جل وعز « فالتقطه آل فرعون ليكون
 لهم عدواً وَحَزَنًا » (٦٥) •

•• فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ •• [٥٤]

رفع بالابتداء وفيه معنى المنصوب عند سيبويه (٦٦) فلذلك ابتدئ
 بالنكرة (كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ) أي أَوْجَبَ فخطب
 العباد على ما يعرفون من أنه مَنْ كَتَبَ شَيْئاً فَقَدْ أَوْجَبَهُ على نفسه

(٦٤) ب ، د : وهذا •

(٦٥) آية ٨ - القصص •

(٦٦) انظر الكتاب ١/١٦٦ •

سورة الأنعام

وقيل : كَتَبَ ذلك في اللوح المحفوظ قال أبو جعفر : وقد ذكرنا^(٦٧) قراءة من قرأ (أَتَى) (فَاتَى) ففتحهما^(٦٨) جميعاً وقراءة مَنْ كَسَرَ هُمَا^(٦٩) جميعاً وقراءة مَنْ فَتَحَ الأولى وكَسَرَ الثانية وقرأ عبدالرحمن الأعرج بكَسَرَ الأولى وفتح الثانية كذا^(٧٠) روى عنه ابن سعدان فمن فَتَحَهُمَا جميعاً جعل الأولى بدلاً من الرحمة أو على اضممار مبتدأ أي هي كذا والثانية مكررة عند سيبويه^(٧١) كما قال الله جل وعز « لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُجِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا يَحْسِبْنَهُمْ بِمُفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ »^(٧٢) وقال جل وعز « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا » ثم قال بَعْدُ « إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ »^(٧٣) وقال الأخفش وأبو حاتم : « أَنْ » الثانية في موضع رفع بالابتداء أي فالغفرة له وهذا خطأ عند سيبويه ، وسيبويه لا يَجُوزُ عنده أَنْ يُبْتَدَأَ بِأَنْ وَلَكِنْ قَالَ بعض النحويين يجوز أَنْ تكون « أَنْ » الثانية في موضع رفع على اضممار مبتدأ أي فالذي له أَنْ الله غفور رحيم ومن كسرها جميعاً جعل الأولى مبتدأة وجعلَ كَتَبَ بمعنى قال وكَسَرَ الثانية لأنها بعد الفاء في^(٧٤) جواب الشرط ، وَمَنْ كَسَرَ الأولى وفتح الثانية جعلَ الأولى كما

(٦٧) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ١١٣ ب .

(٦٨) في ب « بفتحها » . وهي قراءة الحسن وعاصم وعيسى . معاني

ابن النحاس ١١٣ ب .

(٦٩) هي قراءة أبي عمرو والكسائي والاعمش وابن وشبل . معاني

ابن النحاس ١١٣ ب .

(٧٠) ب ، د : هكنا .

(٧١) الكتاب ٤٦٧/١ .

(٧٢) آية ١٨٨ - آل عمران .

(٧٣) آية ١٧ - الحج .

(٧٤) في ب و د زيادة « قول بعضهم لانها » .

سورة الأنعام

قلنا^(٧٥) وفتح الثانية على اضمار مبتدأ ، وأنكر أبو حاتم هذه القراءة ولم يَقْعُ اليه ، ومن فتح الأولى وكَسَرَ الثانية جعل الأولى كما ذكرنا فيمن فَتَحَهُمَا جميعا وكسر الثانية على ما يجب فيها بعد الفاء فهذه القراءة يَسَنَّةٌ في العربية •

وَكَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ • • [٥٥] يقال : هذه اللام تتعلق بالفعل فأين الفعل الذي تعلقت به فالكوفيون يقولون : التقدير وكذلك نفصل الآيات لنبيين لكم ولتستبين سبيل المجرمين • قال أبو جعفر : وهذا الحذف كله لا يحتاج إليه والتقدير يُذكر ويؤنث والتأنيث أكثر ، وقرأ يحيى بن وثاب وطلحة بن يَذكر ويؤنث والتأنيث (أكثر) ، وقرأ يحيى بن وثاب وطلحة بن مُصَرَفٍ (قد ضللت إذا)^(٧٧) [آية ٥٦] بكسر اللام قال أبو عمرو ابن العلاء ضللت لغة تميم •

قُلْ إِنِّي عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ • • [٥٧]

الضمير يعود على البيئة وذكَّرت لأن البيان والبيئة واحد وقيل : التقدير وكذبتهم بما جئت به • قال أبو جعفر : قد ذكرنا^(٧٨) (يقضي الحق) و (يقصُّ الحق) •

(٧٥) ب ، د : قلنا •

(٧٦) ب ، د : فصلنا •

(٧٧) انظر مختصر ابن خالويه ٣٧ •

(٧٨) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١١٤ أ • (يقضي الحق ،

قراءة على ابن أبي طالب رضى الله عنه وأبو عبد الرحمن السلمى وسعيد بن المسيب • وقرأ ابن عباس ومجاهد والاعرج « يقص الحق » لكن الفراء في كتابه المعاني ٣٨/١ ذكر أن قراءة على « يقص » بالصاد وقراءة ابن عباس « يقضي بالحق » وجاء في البحر المحيط ١٤٣/٤ قراءة مجاهد وابن جبير « يقضي بالحق » •

سورة الأنعام

قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ ۝ [٥٨]
 أي من العذاب (لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ) أي لا تقطع الى
 آخره •

وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ ۝ [٥٩]
 الذي هو يفتح علم الغيب اذا أراد جل وعز أن يُخبرَ به نبيًا
 أو غيره • ومفاتيح جمع مِفْتَاحٍ هذه اللغة الفصيحة ويقال مفاتيح
 والجمع (٧٩) مفاتيح • وقرأ الحسن وعبدالله بن أبي اسحاق (ولا رَطْبٌ
 ولا يابس) ٦٨/ب / إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (٨٠) عطفًا على المعنى ويجوز
 (ولا أجرة في ظلمات الأرض) على الابتداء والخبر (إِلَّا فِي كِتَابٍ
 مُبِينٍ) أي كَتَبَهَا اللَّهُ لِتَعْبِيرَ الْمَلَائِكَةِ بذلك •

وَهُوَ الَّذِي يَتَوَقَّكُمْ ۝ [٦٠]
 ابتداء وخبر أي يَسْتَوْفِي عَدَدَكُمْ (بالليل) وفي الليل واحد
 وقرأ أبو رجاء وطلحة بن مُصَرِّفٍ (ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ
 مُّسَمًّى) (٨١) •

• حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ ۝ [٦١]
 هذا اختيار الخليل وهي قراءة نافع على تخفيف الهمزة الثانية ويجوز
 تخفيفهما (٨٢) وحذف احدهما • (تَوَقَّتُهُ رُسُلُنَا) على تأنيث الجماعة

-
- (٧٩) ب ، د : ويجمع •
 (٨٠) انظر مختصر ابن خالويه ٣٧ •
 (٨١) انظر مختصر ابن خالويه ٣٧ •
 (٨٢) ب ، د • تحقيقهما •

سورة الأنعام

كما قال « فلما جاءتهم رُسُلُهُمُ بِالْبَيِّنَاتِ »^(٨٣) وقرأ حمزة (يتوقاه) رُسُلُنَا^(٨٤) على تذكير الجمع وقرأ الأعمش (يتوقاه رُسُلُنَا)^(٨٥) بزيادة ياء في أوله والتذكير •

ثُمَّ رَدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ ۝ [٦٢]

على النعت وقرأ الحسن (الحق)^(٨٦) بالنصب يكون مصدراً وبمعنى أعنى ، ومعنى مولاهم الحق أنه خالقهم ورازقهم ونافعهم وضارهم وهذا لا يكون الا الله جل وعز (أَلَا لَهُ الْحُكْمُ) أي اعلّموا وقولوا له الحكم وحدّه •

۝ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا ۝ [٦٣]

مصدر ويجوز أن يكون حالاً وبمعنى ذوى تضرّع وروى أبو بكر ابن عبيّاش عن عاصم (وَخَفِيَّةٌ)^(٨٧) بكسر الخاء ورؤي عن الأعمش (وخيفة) الياء قبل الفاء وهذا معنى بعيد لأن معنى تضرعاً أن يُظْهِرُوا التَّذَلُّلَ وَخَفِيَّةٌ أَنْ يُبْطِنُوا مثل ذلك قرأ الكوفيون (لئن آتَينَا)^(٨٨) واتساق^(٨٩) الكلام بالتاء كما قرأ أهل المدينة وأهل الشام •

(٨٣) آية ٨٣ - غافر •

(٨٤) ب ، د : د (توفاه) ممال ، • انظر تيسير الداني ١٠٣ •

(٨٥) انظر البحر المحيط ١٤٨/٤ •

(٨٦) مختصر ابن خالوية ٣٧ ، ٣٨ •

(٨٧) انظر تيسير الداني ١٠٣ •

(٨٨) تيسير الداني ١٠٣ •

(٨٩) ب ، د : وسياق •

.. أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا ۞ [٦٥]

وَرَوَى عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْمَدَنِيِّ (أَوْ يَلْبِسَكُمْ) بضم الياء أي يُجَلِّلُكُمْ الْعَذَابَ وَيَعْمَتُكُمْ بِهِ وَهَذَا مِنَ اللَّبْسِ [بضم اللام والاول من اللبس] (٩٠) ، وبقبحها وهو موضع مشكل والاعراب يُبَيِّنُهُ • قيل : التقدير أَوْ يَلْبِسُ عَلَيْكُمْ أَمْرَكُمْ فَحَذَفَ أَحَدُ الْمَفْعُولِينَ وَحَرَفَ الْجَرِّ كَمَا قَالَ جَل وَعَز « وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ » (٩١) ، وَهَذَا اللَّبْسُ بِأَنْ يَكُونَ يُطْلَقُ لِبَعْضِهِمْ أَنْ يَحَارِبَ بَعْضًا أَوْ يَرِيهِمْ آيَةٌ يَتَفَرَّقُونَ عِنْدَهَا فَيَصِيرُوا شِيْعًا وَ (شِيْعًا) نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ أَوْ الْمَصْدَرِ وَقِيلَ : مَعْنَى يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا يَقْوَى عَدُوَّكُمْ حَتَّى يُخَالِطَكُمْ فَإِذَا خَالَطَكُمْ فَقَدْ لَبِسَكُمْ فِرْقًا (وَيُذَيِّقُ بَعْضَكُمْ بِأَسْ بَعْضٍ) بِالْحَرْبِ •

.. قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ [٦٦] لَمْ أَوْمَرْ أَنْ أَحْفَظَكُمْ مِنَ التَّكْذِيبِ وَالْكَفْرِ •

رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (لِكُلِّ نَبَأٍ مُسْتَقَرٌّ) [٦٧] أَي لِكُلِّ خَبَرٍ حَقِيقَةٍ •

وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا ۞ [٦٨]

التقدير وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا بالتكذيب والرد والاستهزاء (فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ) مُنْكَرًا عَلَيْهِمْ (حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ) وَأَمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِىَ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) فَأَذَبَ اللَّهُ جَل وَعَز نَبِيَهُ بِهَذَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(٩٠) الزيادة من ب ، د •

(٩١) آية ٣ - المطففين •

سورة الأنعام

لأنه كان يَقَعُدُ الى قوم من المشركين يعظمهم ويدعوهم فيستهزئون بالقرآن فأمره الله عز وجل أن يُعْرِضَ عنهم إِعْرَاضَ مُنْكَرٍ ودلّ بهذا على أن الرجل إذا عَلِمَ من الآخر مُنْكَرًا وَعَلِمَ أنه لا يقبل منه فعليه أن يُعْرِضَ عنه إِعْرَاضَ مُنْكَرٍ ولا يقبلَ عليه وكان في هذا ردّ في كتاب الله عز وجل على من زعم أن الأئمة الذين هم حُجَجٌ واتباعهم لهم أن يخالطوا الفاسقين وَيُصَوِّبُوا آراءهم تَقِيَّةً ، وقرأ عبدالله بن عامر (واما يُنَسِّئَنَّكَ الشَّيْطَانُ) (٩٢) على التكرير .

•• ولكن ذَكَرَ ى •• [٦٩]

في موضع نصب على المصدر ويجوز أن تكون في موضع رفع بمعنى ولكن الذي يفعلونه ذكرى أي ولكن عليهم ذكرى ، وقال الكسائي : المعنى ولكن هذه ذكرى •

•• وذكرَ بهِ أَنْ تُبْسَلَ •• [٧٠]

في موضع نصب أي كراهة أن تُبْسَلَ (٩٤) • (بما كانوا يكفرون) في موضع نصب على خبر كانوا •

قُلْ أَتَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا •• [٧١]

أي ما لا ينفعنا إن دعونا (ولا يضرُّنا) إن تركناه (وَنُرَدُّ عَلَى

(٩٢) انظر تيسير الداني ١٠٣ •

(٩٣) في ب : أو •

(٩٤) في ب و د الزيادة التالية « أي تسلم يقال استبسل فلان للموت اذا أسلم اليه نفسه قال الشاعر • •

وابسالى بنى بغير جرم

بعوناه ولا بدم مراق

سورة الأنعام

أَعْقَابِنَا) أي نَرْجِعُ الى الضلالة بعد الهدى • وواحد الأعقاب عَقِبٌ وهي مَوْثِقَةٌ تصغيرها عَقِيبَةٌ (كالذي) الكاف في موضع نصب نعت نصدر • (اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ)^(٩٥) على تَأْنِيثِ الجماعة وقرأ حمزة (استهواه الشياطين)^(٩٦) على تذكير الجمع ، ورُوِيَ عن ابن مسعود (استهواه الشيطان)^(٩٧) وعن الحسن (استهوته الشياطين)^(٩٨) رواه محبوبٌ عن عمرو عن الحسن وهو لَحْنٌ • (حَيْرَانَ) نصب على الحال ولم ينصرف لأنَّ أَثَاءَ حَيْرَى (لَهُ أَصْحَابٌ / ١٦٩ / يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى اثْنًا) وفي الابتداء إِيْتَانًا والأصل بهمزةٍ أَبدَلْتُ من إحداهما ياءً لثلاث يَجْتَمِعَا • (وَأُمِرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ) لام كي • قال أبو جعفر : وَسَمِعْتُ أبا الحسن بن كيسان يقول : هي لام الخفض واللامات كلها ثلاث^(٩٩) لام خفض ولام أمر ولام توكيد لا يخرج شيء عنها .

وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ ۝ [٧٢] ،

فيه ثلاثة أقوال : فمذهب الفراء^(١٠٠) أَنْ المعنى وَأُمِرْنَا لِأَنْ نُسَلِّمَ وَأَنْ أَقِيمُوا ، والجواب الثاني أَنْ يكون المعنى وبأن أَقِيمُوا الصَّلَاةَ والثالث أَنْ يكون عطفاً على المعنى أي يدعونه الى الهدى ويدعونه أَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ ، لأنَّ^(١٠١) معنى « اثنا » أَنْ اثْنَا^(١٠٢) (وهو الذي اليه تحشرون) ابتداء وخبر وكذا (وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ)

(٩٥) « علي » زيادة من ب و د •

(٩٦) انظر الحجة لابن خالويه ١١٧ •

(٩٧) هي أيضاً قراءة الاعمش • انظر مختصر ابن خالويه ٣٨ •

(٩٨) انظر مختصر ابن خالويه ٣٨ •

(٩٩) ب ، د : ثلاثة •

(١٠٠) معاني الفراء ١/ ٣٣٩ •

(١٠١-١٠٢) ساقط من ب و د •

سورة الأنعام

[٧٣] (وَيَوْمَ يَقُولُ) فيه ثلاثة أجوبة يكون عطفاً على الهاء في « وَاتَّقَوْهُ » ،
والثاني أن^(١٠٢) يكون عطفاً على السموات ، والثالث أن يكون بمعنى
اذكر^٠ . (كُنْ فَيَكُونُ) فيه ثلاثة أجوبة : قال الفراء^(١٠٣) : يقال
إبه للصور خاصة ويومَ يقول للصور كُنْ فيكون ، والجواب الثاني أن
يكون المعنى فيكون جميع ما أراد من موت الناس وحياتهم وعلى هذين
الجوابين (قَوْلُهُ الْحَقُّ) ابتداء وخبر ، والجواب الثالث أن يكون قوله
رفعاً يكون والحق من نعت^٠ . (يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ) فيه ثلاثة أجوبة :
يكون بدلاً من يوم ، والجواب الثاني أن يكون التقدير قوله الحق يومَ
ينفخ في الصور ، والجواب الثالث أن يكون التقدير وله الملك يومَ
يُنْفَخُ فِي الصُّورِ . (عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ) فيه ثلاثة أجوبة يكون
نعتاً للذي أي وهو الذي خلق السموات عالمُ الغيب ، ويكون على اضممار
مبتدأً وقرأ الحسن والأعمش وعاصم (عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ)^(١٠٤)
يكون بدلاً من الهاء التي في (له) ، والجواب الثالث في الرفع أن يكون
محمولاً على المعنى أي يُنْفَخُ فِيهِ عَالِمُ الْغَيْبِ لأنه اذا كان النفخ فيه
بأمر الله كان منسوباً الى الله جل وعز وأشد مسيويه :

١٣٢- لِيَبْكُ يَزِيدُ ضَارِعٌ لْخُصُومَةٍ
وَأَشَعَتْ مِمَّنْ طَوَّحَتْهُ الطَّوَائِحُ^(١٠٥)

(١٠٢) « ان » زيادة نه ب و د .

(١٠٣) معاني الفراء ١/ ٣٤٠ .

(١٠٤) رواها عصمة عن ابي عمرو . انظر مختصر ابن خالويه ٣٨ ، البحر
المحيط ٤/ ١٦١ .

(١٠٥) نسب الشاهد للحارث بن هنيك في الكتاب ١/ ١٤٥ ، ١٨٣
« ومختلط مما تطيح الطوائج » . ونسب لنهشل بن حري في : تفسير
الطبري ٢١/ ١٤ « يَزِيدُ بَأْسٌ لِّضَرَاعَةٍ ٠٠ » الخزانة ١/ ١٧٤ ،

سورة الأنعام

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ ۝ [٧٤]

تكلّم العلماء في هذا فقال الحسن : كان اسم أبيه آزَرَ وقيل كان له اسمان آزر وتارح ، وَرَوَى الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : بِلَغْنِي أَنَهَا أَعْوَجُ قَالَ : وهي أشدّ كلمة قالها إبراهيم صلى الله عليه وآله لأبيه ، وقال الضحاك : معنى آزر شيخ • قال أبو جعفر : يكون هذا مشتقاً من الأزر وهو الظَّهْرُ ولا ينصرف لأنه على أَفْعَلَ ويكون بدلاً كما يقال : رَجُلٌ أَجُوفٌ أي عظيم الجوف ، وكذا آزر يكون عظيم الأزر معوّجه ، وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَرَأَ (وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ) بِهَمْزَيْنٍ فَالْأُولَى مَفْتُوحَةٌ وَالثَّانِيَةُ مَكْسُورَةٌ هَذِهِ رِوَايَةُ أَبِي حَاتِمٍ وَلَمْ يَبَيِّنْ مَعْنَاهُ (١٠٧) فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُشْتَقّاً مِنَ الْآزْرِ أَيْ الظَّهْرِ وَيَكُونُ مَعْنَاهُ الْقُوَّةُ وَيَكُونُ مَفْعُولاً مِنْ أَجَلِهِ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى وَزَرَ كَمَا يَقَالُ : وَسَادَةٌ وَإِسَادَةٌ وَفِي رِوَايَةٍ غَيْرِ أَبِي حَاتِمٍ بِهَمْزَيْنٍ مَفْتُوحَتَيْنِ وَفِي الرِّوَايَتَيْنِ (تَتَّخِذُ) بِغَيْرِ أَلْفٍ (أَصْنَاماً آلِهَةً) مَفْعُولَانِ وَفِيهِ مَعْنَى الْإِنْكَارِ (إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ) عِطْفَاءً عَلَى الْكَافِ •

وَقَرَأَ أَبُو السَّمَّالِ الْعَدَوِيُّ (وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) [٧٥] بِاسْكَانِ اللَّامِ وَلَا يَجُوزُ عِنْدَ سَيِّبُوهِ حَذْفُ الْفَتْحَةِ لِحَفَفَتِهَا وَلَعَلَّهَا لُغَةً (وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) أَيْ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَرِيْنَاهُ •

المقاصد النحوية ٢/٤٥٤ ونسب للبيد في شرح الشواهد للشنتمري
١٤٥/١ وورد غير منسوب في : شرح مايقع فيه التصحيف والتحريف
٢٠٨ ، المحتسب لابن جنى ١/٢٣٠ ، مغنى اللبيب رقم ٨٥٣ •

(١٠٦) مختصرات ابن خابويه ٣٨ •

(١٠٧) ب ، د : معناها •

سورة الأنعام

فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا ۝ [٧٦]

مفعول • (قَالَ هَذَا رَبِّي) ابتداء وخبر ومن أحسن ما قيل في هذا ما صحَّ عن ابن عباس رحمه الله أنه قال في قول الله جل وعز «نور» على نور» (١٠٨) قال : كذا قلبُ المؤمن يعرف الله جل وعز ويستدلّ عليه بقلبه فإذا عرفه ازداد نوراً على نور وكذا إبراهيم صلى الله عليه عرف الله عز وجل بقلبه واستدلّ عليه بدلائله فعلم أن له رباً وخالقاً فلما عرفه الله جل وعز بنفسه ازداد معرفة فقال: «أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ» •

فَلَمَّا رَأَىٰ الشَّمْسُ بَازِغَةً ۝ [٧٨]

نصب على الحال لأن هذا من رؤية العين (قَالَ هَذَا رَبِّي) قال الكسائي والأخفش : أي قال هذا الطالع ربي ، وقال غيرهما : أي هذا الضوء قال أبو الحسن علي بن سليمان : أي هذا الشخص / ٦٩ب / كما قال الأعشى (١٠٩) :

١٣٣- قَامَتْ تَبَكَّيْهِ عَلَى قَبْرِه
مَنْ لِي مِنْ بَعْدِكَ يَا عَامِرُ
تَرَكَتَنِي فِي الدَّارِ ذَا غُرْبَةٍ
قَدْ ذَلَّ مَنْ لَيْسَ لَهُ نَاصِرُ
إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
حَنِيفًا ۝ [٧٩]

(١٠٨) آية ٣٥ - النور •
(١٠٩) لم أجد البيتين في ديوان الأعشى وجاء في العقد الفريد ٥٩/٣ أنهما لأعرابية وقفت على قبر ابن لها « تركتني في الدار الى وحشة •• وروما غير منسوب من في : الاغراب في جدول الاغراب ٥٠ ، الانصاف لالنباري ٤٠٩/٢ •

سورة الأنعام

أَيُّ قَصْدَتِ بَعَادَتِي وَتَوْحِيدِي لِلَّهِ جَلَّ وَعَزَّ وَحْدَهُ • (وما أَنَا مِنَ الْمُنْشَرِكِينَ) اسم « ما » ، وخبرها ، وإذا وَقَفْتَ قُلْتَ : أَنَا ، زِدْتَ (١١٠) الألف لبيان الحركة ومن العرب من يقول « أَنَّهُ » •

وَحَاجَهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي ۝ [٨٠]

قرأ نافع (أَتُحَاجُّونِي) (١١١) بنون مُخَفَّفَةً (١١٢) وحكي عن أبي عمرو بن العلاء أنه قال : هو لَحْنٌ وأجاز سيويه (١١٣) ذلك وقال : اسْتَقْلُوا التَّضْعِيفَ ، وأنشد :

١٣٤- تَرَاهُ كَالثَّغَامِ يُعَلُّ مَسْكًا
يَسُوءُ الْفَالِيَاتِ إِذَا فَلَيْنِي (١١٤)

قال أبو عبيدة وإنما كُرِهَ التثنية من كَرِهَهُ للجمع بين ساكنين وهما الواو والنون فحذفوها • قال أبو جعفر : والقول في هذا قول سيويه ولا ينكر الجمع بين ساكنين إذا كان الأول حرف مد ولين والثاني مُدْغَمًا (وَقَدْ هَدَانِ) بحذف الياء لأن الكسرة تدلّ عليها والنون عوض منها إذا حذفها وإثباتها حسن • (وَلَا آخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ) أي لأنه لا ينفع ولا يضرّ و (مَا) في موضع نصب (إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا)

(١١٠) ب ، د : رددت •

(١١١) التيسير ١٠٤ •

(١١٢) ب ، د : خفيفة •

(١١٣) الكتاب ١٥٤/٢ •

(١١٤) الشاهد لعمرو بن معد يكرب انظر : ديوانه ١٧٣ ، الكتاب ١٥٤/٢ ،

معاني القرآن للفراء ٩٠/٢ ديوان المفضليات ٧٨ (غير منسوب) ،

الخزّانة ٤٤٥/٢ • جاء في اللسان : يقال للنساء : الفاليات • والفالية

التي تغطي الرأس • والثغام : نبت يكون في الجبل يبيض إذا يبس •

سورة الأنعام

في موضع نصب استثناء ليس من الأول (وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا)
• بيان •

وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ ۝ [٨١]

مفعول وكذا (وَلَا تَخَافُونَ أَنْكُمْ اشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ
عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا) أي حجة (فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ) ابتداء
وحبر (إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) أي إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ فَإِنَّ مَنْ خَافَ مِنْ
يَنْفَعُ وَيُضِرُّ أَوْلَى بِالْأَمْنِ ^(١١٥) مِنْكُمْ •

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ۝ [٨٢]

مبتدأ (أَوَلَيْكَ) ابتداء ثان (لَهُمُ الْأَمْنُ) خبره والجملة خبر
الأول • (وَهُمْ مُهْتَدُونَ) ابتداء وخبر •

وكذا (وَتِلْكَ حُجَّتُنَا) ۝ [٨٣] قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو
(نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ) ^(١١٦) بالاضافة وقرأ أهل الكوفة (نَرْفَعُ
دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ) بتقدير ونرفع من نشاء الى درجات ثم حذف « الى » •

وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ۝ [٨٤]

اسمان أعجيبان لا ينصرفان في المعرفة وينصرفان في النكرة فَإِنْ أَخَذْتَ
إِسْحَاقَ مِنْ أَصْحَقَهُ اللَّهُ أَنْصَرَفَ وَكَذَا يَعْقُوبُ إِنْ كَانَ مَنْقُولًا أَنْصَرَفَ بِكُلِّ
حَالٍ يُقَالُ لِمَنْ ذَكَرَ الْقَبْحَ : يَعْقُوبُ • (كَلَّا) نصب بهدينا (وَنُوحًا)
نصب بهدينا الثاني • (وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ) قال الفراء ^(١١٧) •

(١١٦) تيسير الداني ٠ ١٤

(١١٧) معاني الفراء ١/ ٣٤٢ •

سورة الأنعام

عطف على نوح وقال الأخفش : عطف على اسحاق وكذا (وأيوب) وما بعده ولم ينصرف داود لأنه اسم عَجَمِيٍّ (١١٨) وكل ما كان على فاعول لا يحسن فيه الألف واللام لم (١١٩) ينصرف وسليمان اسم عجمي ويجوز أن يكون مشتقا من السلامة ولا ينصرف لأن فيه أَلْفًا ونوناً زائدتين ، وأيوب اسم عجمي وكذا يوسف ، وقرأ طلحة بن مصرف وعيسى بن عمر (وَيُوسُفُ) (١٢٠) بكسر السين . قال أبو زيد يقول العرب يُؤْسَفُ بالهمز وكسر السين وفتحها يُؤْسَفُ مهموز ، وموسى اسم عَجَمِيٍّ ، فأما موسى الحدِيد فان سَمَّيتَ بها رجلاً لم تنصرف لأنها مؤنثة، وعيسى اسم عجمي وإن جعلته مشتقاً لم ينصرف لأن في آخره أَلْفًا تشبه أَلَفَ التَّائِيثِ واشتقاقه من عَاسَهُ يَعُوسُهُ (١٢١) انقلبت الواو ياءاً لانكسار ما قبلها ويجوز أن يكون مشتقا من العَيْس وهو ماء الفحل (١٢٢) .

(وَزَكَرِيَّا [٨٥] اسم عَجَمِيٍّ ويجوز أن يكون عربيا فيه أَلَفٌ تَائِيثٌ ولا ينصرف في معرفة ولا نكرة (وَيَحْيَى) لم ينصرف لأن أصله من الفعل وكتب بالياء فرقا بين الاسم والفعل (وإلياس) عَجَمِيٍّ وقرأ الأعرج والحسن و قتادة (وإلياس) بوصل الألف قال الفراء (١٢٣) : ويجوز في هذا كله الرفع كما تقول : آخَذْتُ صَدَقَاتِهِمْ لِكُلِّ مِائَةِ نَسْأَةٍ نَسْأَةٌ وشاةٌ .

(١١٨) في ب و د : « أعجمي » وكذا في ماسياتي .

(١١٩) في ب و د : لا .

(١٢٠) انظر مختصر ابن خالويه ٦٢ .

(١٢١) في ب زيادة « إذا أصلحه وقام عليه » .

(١٢٢) انظر الصحاح (عيسى) .

(١٢٣) انظر معاني الفراء ٣٤٢/١ .

سورة الأنعام

٤

وإسماعيل ٠٠ [٨٦]

عَجَمِيَّ وقرأ أهل الحرمين وأبو عمرو وعاصم (واليَسْعَ) بلام مخففة ، وقرأ الكوفيون إلا عاصم (واليَسْعَ)^(١٢٤)، وكذا قرأ الكسائي وَرَدَّ قراءة من قرأ « واليَسْعَ » قال : لأنه لا يقال : اليَفْعَلُ مثل اليَحْيَى وهذا الرد لا يلزم والعرب تقول : اليَعْمَلُ واليَحْمَدُ ولو نَكَّرَت يحيى لقلت : اليَحْيَى ، وردَّ أبو حاتم على من قرأ (اليَسْعَ) /٧٠/ وقال : لا يوجد لِيَسْعَ . قال أبو جعفر : وهذا الرد لا يلزم قد جاء في كلام العرب حَيْدَرٌ وَزَيْنَبٌ والحق في هذا انه اسم عَجَمِيَّ والعَجَمِيَّةُ^(١٢٥) لا تؤخذ بالقياس إنما تؤدَّى سماعاً والعرب تُغَيِّرُهَا كثيراً فلا يُنَكَّرُ أن يأتي الاسم بلفتين (وَيُونُسَ) عجمي^(١٢٦) وان قلت : يُونِسَ أو يُونَسَ لم تصرفه^(١٢٦) لأن أصله من الفعل (وَلُوْطاً) عَجَمِيَّ انصرف لخفته .

٠٠ واجتَبَيْنَاهُمُ ٠٠ [٨٧]

أي اخترناهم مشتق من جَبَيْتُ الماء في الحوض أي جمعته .
أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ٠٠ [٨٨]
ابتداء وخبر . (فأنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ) شرط ، وجوابه (فَفَقَدُوا كَلْمَنَا بِهَا قَوْمًا) أي بالايمان بها قوما (لَيَسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ) الباء الثانية توكيد .

(١٢٤) انظر تيسير الداني ١٠٤ .

(١٢٥) في ب ، د : والعجمة .

(١٢٦-١٢٦) في ب و د « فلا ينصرف على هذا » .

سورة الأنعام

أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ۖ ۞ [٩٠]

ابتداء وخبر • (فَبِهْدَاهُمْ اَقْتَدِهْ) فيه قولان : آحدهما أن المعنى اصبر كما صبروا ، والآخر أنه صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يحب أن يتبع أهل الكتاب فيما لم ينه عنه ولم ينسخ وقرأ عبدالله بن عامر (فَبِهْدَاهُمْ اَقْتَدِهْ قل لا أسألكم عليه أجراً) (١٢٧) وهذا لحن لأن الهاء لبيان الحركة في الوقف وليست بهاء اضمار ولا بعدها واو ولا ياء أيضاً لا يجوز (فَبِهْدَاهُمْ اَقْتَدِهْ قل (١٢٨) لا أسألكم عليه أجراً) ومن اجتنب اللحن واتبع السواد قرأ فبهدهم اقتده قل لا أسألكم فوقف ولم يصل لأنه إن وصل بالهاء لحن وإن حذفها خالف السواد •

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ۖ ۞ [٩١]

مصدر • قال أبو جعفر : وقد ذكرناه (١٢٩) أنه قيل المعنى وما (١٣٠) عظموا الله حق تعظيمه (١٣٠) وهذا يكون من قولهم : لفلان قدر • وشرح هذا أنهم لما (قالوا ما أنزل الله على بشرٍ من شيء) نسبوا الله جل وعز الى أنه لا يقيم الحجة على عباده ولا يأمرهم بما لهم فيه الصلاح فلم يعظموه حق تعظيمه ولا (١٣١) ولا عرفوه حق معرفته وقد

(١٢٧) انظر الحجة لابن خالويه ١٢٠ وهي قراءة ابن ذكوان بكسر الهاء وصلتها وهشام بكسرهما من غير صلة وحمزة والكسائي يحذفانها في

الوصل خاصة وسواهما من السبعة يثبتونها ساكنة في الحالين •

انظر تيسير الداني ١٠٥ ، البحر المحيط ١٧٦/٤ •

(١٢٨) في ب : بضم الهاء في « اقتده » •

(١٢٩) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١١٧ أ •

(١٣٠) في ب و د : وماعظموه حق عظمتهم •

(١٣١) ب ، د : عظمتهم •

سورة الأنعام

قيل : المعنى وما قَدَرُوا نِعَمَ اللَّهِ حَقَّ تَقْدِيرِهَا ، وقرأ أبو حيوه
(وما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ) بفتح الدال وهي لغة • (تَجْعَلُونَهُ
قِرَاطِيسَ) أي في قِرَاطِيسٍ مثل « واختارَ موسى قَوْمَهُ » (١٣٢) •

وهذا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ ۝ [٩٢]

نعت ويجوز نصبه في غير القرآن على الحال وكذا (١٣٣)
(مُصَدِّقٌ) (الذي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى) أي
أَنْزَلْنَاهُ لهذا •

۝ وَمَنْ قَالَ ۝ [٩٣]

في موضع خفض أي ومن أَظْلَمَ ممن قال (سَأَنْزِلَ مِثْلَ
مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ
وحذف الجواب أي لرأيت عذاباً عظيماً • (وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو
أَيْدِيهِمْ) ابتداء وخبر والأصل باسطون أيديهم يقولون (أَخْرِجُوا
أَنْفُسَكُمْ) وحذف أي أخرجوا انفسكم من العذاب أي خلصوها •
(الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ) أي عذاب الهوان (بما كُنتُمْ
تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ) أي تدعون معه شريكاً وتقولون : لم
يبعث محمدًا صلى الله عليه وسلم •

وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى ۝ [٩٤]

في موضع نصب على الحال ولم ينصرف لأن فيه أَلِفَ تَأْنِيثٍ وقرأ

(١٣٢) آية ١٥٥ - الاعراف •

(١٣٣) ب ، د : وكذلك •

سورة الأنعام

أبو حيو (فُرَادَا) (١٣٤) بالتثنية قال هارون : لغة تميم فُرَادَا بالتثنية. وهؤلاء يقولون : في موضع الرفع فرادٌ وحكى أحمد بن يحيى فُرَادُ بلا (١٣٥) تثنية مثل ثلاث ورُبَاعَ . قال أبو جعفر : المعنى ولقد جئتمونا منفردين ليس معكم ناصر ممن كان يصاحبكم في الغي . (كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) فيه ثلاثة أقوال : يكون منفردين كما خلقوا ، ويكون عراة ، ويكون كما خلقناكم أعدناكم . (وما نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمْ) أي الذين عبدتموهم وجعلتموهم شركاء في أموالكم (لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ) (١٣٦) قال أبو عمر أي وَصَلَكُمْ (١٣٧) و (بَيْنَكُمْ) على الظرف .

إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى ۝ [٩٥]

أي يشقّ النواة الميتة فيُخْرِجُ منها ورقاً أخضر وكذا الحبة ويخرج من الورق الأخضر نواة ميتة وحبة وهذا معنى (يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ) وروى عن (١٣٨) ابن عباس : يخرج البشر الحي من النطفة الميتة والنطفة من البشر الحي (ذَلِكُمْ اللَّهُ) ابتداء وخبر (فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ) / ٧٠ب / فمن أين تُصْرَقُونَ عن الحق مع ما ترون من قدرة الله جل وعز .

-
- (١٣٤) وهي أيضا قراءة عيسى بن عمر . انظر البحر المحيط ١٨٢/٤ .
 (١٣٥) ب ، د : بغير .
 (١٣٦) رفع النون في (بينكم) قراءة السبعة سوى نافع والكسائي لأنها قرأها مع حفص بالنصب . انظر تيسير الداني ١٠٥ .
 (١٣٧) في ب و د زيادة « وهذا حرف من الاضداد يقال للوصل وللصرم والعباد » .
 (١٣٨) ب ، د : قال .

سورة الأنعام

فَالِقُ الْإِصْبَاحِ ٥٥ [٩٦]

نعت وهو معرفة لا يجوز فيه التوین عند أحد من التحويين الا عند الكسائي ومعنى فالق الإصباح الذي خلق له فلَقاً وهو الفجر • يقال للفجر : فَلَقَ الصُّبْحَ وَفَرَقَهُ وقرأ الحسن وعيسى بن عمر (فالِقُ الْإِصْبَاحِ) (١٣٩) بفتح الهمزة وهو جمع صُبْحٍ وروى الأعمش عن ابراهيم النخعي أنه قرأ (فَلَقَ الْإِصْبَاحِ) (١٤٠) على فَعَلَ والهمزة مكسورة والحاء منصوبة (١٤١) وقرأ الحسن وعيسى بن عمر وحمزة والكسائي (وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا) أي جعله يصلح أن يُسْكَنَ فيه وقرأ أهل المدينة (وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَكَنًا) (١٤٢) (وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا) نصب الشمس والقمر عطفا على المعنى أي وجَعَلَ ، والخفض بعيد لضعف الخافض وأنت قد فرقت ، وقد (١٤٣) قرأ يزيد بن قطيب السكوني (وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَكَنًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ) (١٤٤) بالخفض عطفا على اللفظ (١٤٣) وقال الأخفش : حُسْبَانًا أي بحسبان • قال : وهو جمع حساب مثل شهاب وشُهَبَانٍ وقال يعقوب : حِسْبَانٌ مصدر حَسِبْتُ الشيءَ أَحْسِبُهُ حَسْبًا وحُسْبَانًا ، والحساب الاسم وقال غيره : جعل الله جل وتز سَيْرَ الشمس والقمر بحساب لا يزيد ولا ينقص فدلهم

-
- (١٣٩) انظر مختصر ابن خالويه ٣٩ •
 (١٤٠) وهي أيضا قراءة ابن وثاب وإبى حيوة • انظر البحر المحيط ٤/ ١٨٥ •
 (١٤١) ب ، د : مفتوحة •
 (١٤٢) تيسير الداني ١٠٥ •
 (١٤٣-١٤٤) انظر مختصر ابن خالويه ٣٩ •
 (١٤٤) هذه العبارة في ب و د جاءت متقدمة أي جاءت بعد « اي وجعل »

سورة الأنعام

الله جل وعز بذلك على قدرته ووحدانيته^(١٤٥) . (ذلك تقديرُ العزيزِ العليمِ) ابتداء وخبر •

وقرأ ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وأبو عمرو وعيسى والأعرج وشيبة والنخعي (فَمُسْتَقَرٌّ)^(١٤٦) بكسر القاف [٩٨] وقرأ أبو جعفر ونافع وحزمة والكسائي (فَمُسْتَقَرٌّ) بفتح القاف والرفع بالابتداء فيها^(١٤٦) إلا أن التقدير فيمن كسر القاف : فمنها مستقرٌ والفتح بمعنى فلها مستقر : قال عبدالله بن مسعود : فلها مُسْتَقَرٌّ في الرحم ومستودع في الأرض وهذا التفسير يدل على الفتح ، وقال الحسن فَمُسْتَقَرٌّ في القبر وأكثر أهل التفسير يقولون : المستَقَرَّ ما كان في الرحم والمستودع ما كان في الصلب •

وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۖ ۞ [٩٩]

الأصل في ماء د ماء ، والهاء خفيفة والألف كذلك فأبدل من الهاء همزة لأن الهمزة جلدة^(١٤٧) (فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ) أي كل شيء نابت • (فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا) قال الأخفش : أي أخضر كما^(١٤٨) يقول العرب^(١٤٨) : « أَرْنِيهَا نَمْرَةً أُرْكَهَا مَطَرَةً »^(١٤٩) • (وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ)

(١٤٥) في ب و د الزيادة التالية « وقيل بحسبان كحسبان الرحي وهو ما دارت عليه أي جعلها دائرة كدور الرحي حسبانها » •

(١٤٦) ب ، د : فيهما •

(١٤٧) في ب و د زيادة « وأصله موه فلما تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفا » •

(١٤٨-١٤٩) في ب و د « كما قال القائل في المثال » •

(١٤٩) هذا المثال قائله أبو ذؤيب الهذلي كما جاء في اللسان (نمر) ونمرة واحدة النمر والنمر من السحاب الذي فيه اثار كاثار النمر وقيل هي قطع صغار متدان بعضها من بعض •

سورة الأنعام

رفع بالابتداء، وأجاز الفراء^(١٥٠) في غير القرآن «قنونا دانية» على العطف على ما قبله • قال سيويه : ومن العرب من يقول : قَنُونُ • قال الفراء : هذه لغة قيس، وأهل الحجاز يقولون : قَنُونُ ، وقَنُونُ^(١٥١) (وجنات من ثم يجتمعون في الواحد فيقولون : قَنُوْ وقَنُوْ^(١٥١)) وجنات من أغاب (قراءة العامة بالنصب^(١٥٢) عطفًا أي^(١٥٣) فأخرجنا جنات ، وقرأ محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى والأعمش وهو الصحيح من قراءة عاصم (وجنات) بالرفع وأنكر هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم حتى قال أبو حاتم : هي محال لأن الجنات لا تكون من النخل • قال أبو جعفر : والقراءة جائزة وليس التأويل على هذا ولكنه رفع بالابتداء والخبر محذوف أي ولهم جنات كما قرأ جماعة من القراء (وحور عِين)^(١٥٤) وأجاز مثل هذا سيويه والكسائي والفراء ، ومثله كثير وعلى هذا أيضا (وحوراً عِيناً)^(١٥٥) حكاه سيويه وأنشد^(١٥٦) :

١٣٥- جَنِّي بِمِثْلِ بَنِي بَدْرٍ لِقَوْمِهِم
أَوْ مِثْلَ أُسْرَةٍ مَنظُورٍ بِنِ سَيَّارٍ^(١٥٧)

-
- (١٥٠) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٤٧/١ •
(١٥١) في ب و د الزيادة التالية « والقنو العشكال وهو العنق بكسر العين واما العنق بفتح العين فهي النخلة حكاه أبو عمرو الشيباني »
(١٥٢) « بالنصب » زيادة ن ب و د •
(١٥٣) ب ، د : على •
(١٥٤) آية ٢٢ - الواقعة •
(١٥٥) قراءة أبي بن كعب • انظر الكتاب ٤٩/١ •
(١٥٦) في ب و د زيادة « الشعر لجري » •
(١٥٧) الشاهد لجري انظر شرح ديوان جري ٣١٢ ، ٣١٣ ، الكتاب ٤٨/١ ، ٨٦ ، وورد غير منسوب في : معاني القرآن للفراء ٢٢/٢ وفي موضع ات استشهد المؤلف بهذا الشاهد ومعه البيت الاتي :
أو عامر بن طفيل في مركبة أو حارثا يوم نادى القوم يا حار

سورة الأنعام

فأما^(١٥٨) (و الزيتونَ والرمانَ) فليس فيه إلا النصب^(١٥٨)
 للاجماع^(١٥٩) على ذلك • (انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ) قراءة
 أبي عمرو وأهل المدينة جمع ثمرة وقراءة يحيى بن وثاب وحزمة والكسائي
 (إِلَى ثَمَرِهِ) بضمين جمع ثَمَارٍ وقيل : هذا المال المُثَمَّرُ ورُوِيَ
 عن الأعمش (إِلَى ثَمَرِهِ) بضم الثاء واسكان الميم ، حذف الضمة لثقلها •
 ويجوز أن يكون جمع ثَمَرٍ مثل بَدَنَةٍ وَبَدْنٍ وقرأ محمد بن
 النسيمِ فَعِ الْيَمَانِي (ويأنه)^(١٦١) أي ومدركه ، وقرأ ابن محيصن
 وابن أبي اسحاق (وَيُؤْنَعِ)^(١٦١) بضم الياء • قال الفراء : الضم
 /١٧/ لفة بض أهل نجد •

وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ •• [١٥٠]

« الجن » مفعول أول و (شركاء) مفعول ثان والتقدير وجعلوا لله
 الجن شركاء ويجوز أن يكون الجن بدلاً من شركاء والمفعول الثاني لله •
 وأجاز الكسائي رفع الجن بمعنى هم الجن • وقرأ ابن مسعود (وهو
 خَلَقَهُمْ) وقرأ يحيى بن يعمر (وَخَلَقَهُمْ)^(١٦٢) باسكان اللام •
 قال : أي وجعلوا خلقهم لأنهم كانوا يخلقون الشيء ثم يعبدونه^(١٦٣) •

بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ •• [١٥١]

-
- (١٥٨-١٥٨) ساقط من ب و د •
 (١٥٩) ب ، د : بالاجماع •
 (١٦٠) تيسير الداني ١٠٥ •
 (١٦١) انظر معاني الفراء ١/٣٤٨ ، مختصر ابن خالويه ٣٩ •
 (١٦٢) انظر مختصر ابن خالويه ٣٩ •
 (١٦٣) في ب و د الزيادة التالية « وقرا نافع وحده (وخرقوا له بنين
 وبنات بغير علم) على التثنية » •

سورة الأنعام

بمعنى هو بديع وأجاز الكسائي خُفِضَهُ عَلَى التَّعْتِ لِلَّهِ عِزُّ وَجَلُّ وَنُصِبَهُ
بمعنى بديعاً السموات والأرض • قال أبو جعفر : وذا خطأ عند البصريين
لأنه لما مضى • (أَتَى يَكُونُ لَهُ ' وَلَدٌ ' وَلَمْ تَكُنْ لَهُ ' صَاحِبَةً ') اسم
« تكن » أي من أين يكون له ولد ؟ وَوَلَدٌ كُلُّ شَيْءٍ شَبِيهُهُ
وَلَا شَيْءَ لَهُ •

ذَالِكُمْ ۝ [١٠٢]

في موضع رفع بالابتداء (اللَّهُ رَبُّكُمْ) على البدل (خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ)
خبر الابتداء ويجوز أن يكون ربكم الخبر و « خالق » خبراً ثانياً
أو على اضمار مبتدأ وأجاز الكسائي والقراء النصب فيه •

قَدْ جَاءَكُمْ بِصَائِرٍ مِّنْ رَبِّكُمْ ۝ [١٠٤]

أي آيات وبراهين يُبَصِّرُ بها وَيُسْتَدَلُّ بِهَا وَبَصَائِرُ مَهْمُوزٌ لِّثَلَا
يَلْتَقِي سَاكِنَانِ وَالْأَلْفَ لَا يَتَحَرَّكُ (فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ) أي فمن
استدلَّ وتعرَّفَ (وَمَنْ عَمِيَ) فلم يستدلَّ فصار بمنزلة الأعمى •
(وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ) أي لم أؤمر بحفظكم عن أن تهلكوا أنفسكم •

وَكَذَلِكَ نَصْرَفُ الْآيَاتِ ۝ [١٠٥]

الكاف في موضع نصب أي ونصرف الآيات مثلاً ما تلونا عليك (وليقولوا
دَرَسْتَ) قال أبو جعفر : قد ذكرنا ما فيه من القراءات (١٦٤) وروى
شُعْبَةُ عَنْ أَبِي اسْحَاقَ عَنِ التَّمِيمِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ « وَلِيَقُولُوا »

(١٦٤) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١١٨ •

سورة الأنعام

«دَرَسْتَ» (١٦٥) قال قَرَأْتَ وَتَعَلَّمْتَ وفي الكلام حذف أي وليقولوا
 دَرَسْتَ صَرَفْنَاهَا • قال أبو اسحاق : هذا كما تقول : كَتَبَ فُلَانٌ
 هذا الكتاب لِحَتْفِهِ أي آل أمره الى ذا وكذا لما صُرِّقَتِ الآيات
 آل أمرهم الى أن قالوا دَرَسْتَ وتعلمت • قال أبو جعفر : وفي المعنى قول
 آخر حَسَنٌ وهو أن يكون معنى (نَصَرَفُ الآيات) تأتي بها آية
 يَعدُ آية ليقولوا (١٦٦) دَرَسْتَ علينا فيذكرون الأول بالآخر فهذا
 حَقِيقَةٌ والذي قال أبو اسحاق مجاز ، ومن قرأ (دَرَسْتَ) (١٦٧)
 فأحسن ما قيل فيه أن المعنى ولثلا يقولوا انقَطَعَتْ وامحَتْ وليس يأتي
 محمد صلى الله عليه بغيرها ، وأحسن ما قيل في (دَرَسْتَ) (١٦٨)
 أن معناه دارسْتَنَّا فيكون معناه كمعنى دَرَسْتَ وقيل : معناه دَرَسْتَ
 أهل الكتاب فهذا أيضا مجاز كما قال :

— ١٣٧ — فَلِلْمَوْتِ مَا تَكْدُ الْوَالِدَةُ (١٦٩)

(١٦٥) وعن ابن عباس يخلاف أيضا « درست » مبنية للمفعول • انظر
 المحتسب ٢٢٥/١ •
 (١٦٦) ب ، د : فيقولوا •
 (١٦٧) قراءة ابن عامر • انظر تيسير الداني ١٠٥ •
 (١٦٨) قراءة ابن كثير وابن عمرو • تيسير الداني ١٠٥ •
 (١٦٩) الشاهد عجز بيت صدره « فان يكن الموت أفناهم » وسيرد الشاهد
 وبعده :

وان الذين بقوا بعدهم على ظهر موردهم وارده
 نسب هذا الشعر لشتيم بن خويلد الفزاري في اللسان (لوم)
 (الاول فقط) ونسب في « اللسان » ايضا لسماك اخي مالك بن
 عمرو العاملي وذكر صدر البيت « فام سماك فلا تجزعي فلموت »
 ونسب أيضا لنهيكه بن الحارث المازني في الخزاعة ١٦٤/٤ • وهو
 غير منسوب في معنى اللبيب رقم ٣٥٣ •

سورة الأنعام

ولا تَسُبُّوا ۞ [١٠٨]

نَهَى " وحذفت منه النون للجزم نَهَى ' الله عز وجل المؤمنين أن يَسُبُّوا أوْثانهم لأنه عَلِمَ أنهم إذا سَبَّوْها نَفَرَ الكفار وازدادوا كفراً ونظيره قوله عز وجل « فَقُولَا لَهُ قَوْلَا لَيْتَا » (١٧٠) • (فَيَسُبُّوا) جواب النهى بالفاء (عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ) مصدر ومفعول من أجله ورُوِيَ عن أهل مكة أنهم قرءوا (عَدُوًّا) (١٧١) فهذا نصب على الحال وهو واحد يُؤدِّي عن جمع مثل «فَانْتَهَم عَدُوِّي لِإِلَهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» (١٧٢) ورُوِيَ عَنْهُمْ «عَدُوًّا» (١٧٣) بضم العين والدال وتشديد الواو وهذه قراءة الحسن وأبي رجاء وقناة •

وقرأ طلحة بن مُصَرِّفٍ (وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَنُحْيِيَنَّكُمْ أَوْ لَتَأْتِيَنَّكُمْ أَيُّكُمْ بِالَّذِي أَدَّبْنَا هَٰؤُلَاءِ أَلَمْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) [١٠٩] بالنون الخفيفة • قال سيويه : قال الخليل (١٧٠) : (وما يُشْعِرْكُمْ) ثم أوجب فقال : (إِنَّهَا) • قال أبو جعفر : هذه قراءة مجاهد وأبي عمرو وابن كثير ، وقرأ أهل المدينة والأعمش وحزمة (أَنَّهَا) بفتح الهمزة قال الخليل (١٧٤) : « أَنَّهَا » بمعنى « لعلها » (١٧٥) • قال أبو جعفر : التمام على هذه القراءة أيضا (وما يُشْعِرْكُمْ) ثم ابتداء فقال (أَنَّهَا) وفيه معنى الإيجاب وهذا

(١٧٠) آية ٤٤ - طه •

(١٧١) مختصر ابن خالويه ٤٠ •

(١٧٢) آية ٧٧ - الشعراء •

(١٧٣) انظر المحتسب ٢٢٦/١ •

(١٧٤-١٧٥) ساقط من ب و د • انظر الكتاب ٤٦٢/١ ، ٤٦٣ •

(١٧٥) وقراءة أبي « لعلها إذا جاءتهم لا يؤمنون » كما جاء في معاني الراء

٣٥٠/١ • وقال : وللعرب في لعل لغة بأن يقولون : ما أدري انك

صاحبها ، يريدون : لعلها صاحبها •

سورة الأنعام

موجود في كلام العرب أن تأتي لعل وعسى بمعنى ما سيكون فأما قول
الكسائي : ان « لا » زائدة فخطأ عند البصريين لأنها إنما تزداد فيما
لا يُشكّلُ وقرأ حمزة وحدهُ (لا تُؤْمِنُونَ)^(١٧٦) بالتاء .

وَنَقَلَبُ أَقْدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ ۝ [١١٠]
أول مرة هذه آية مُشْكِلَةٌ ولا سيما وفيها (وَنَذَرُهُمْ فِي
طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ) فالمعنى وَنَقَلَبُ أَقْدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ يوم القيامة
على لَهَبِ النار كما لم يؤمنوا^(١٧٧) في الدنيا وَنَذَرُهُمْ / ٧١ب / في
الدنيا أي نَمَلَهُمْ ولا نعاقبهم فبعض الآية في الآخرة وبعضها في الدنيا
ونظيرها « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ »^(١٧٨) فهذا في الآخرة « عَامِلَةٌ
نَاصِبَةٌ »^(١٧٩) فهذا في الدنيا .

وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا إِلَهُمُ الْمَلَائِكَةَ ۝ [١١١]

(أُنَا) في موضع رفع (وحشرنا عليهم كُلَّ شَيْءٍ قِبَلًا)^(١٨٠)
قال هارون القاري : أي عيانا وقال محمد بن يزيد يكون قِبَلًا بمعنى
ناحية كما تقول : لي قِبَلِ فلان مال و (قِبَلًا) بضم القاف والباء وفيه
ثلاثة أقوال : فمذهب القراء أنه بمعنى ضُمْنَاء كما قال « أو تأتي بالله
والملائكة قِبَلًا »^(١٨١) وقول الأخفش بمعنى قِبَلِ قِبَلِ وعلى القولين
هو نصب على الحال ، وقال محمد بن يزيد (وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ

(١٧٦) وهي أيضا قراءة ابن عامر . تيسير الداني ١٠٦ .

(١٧٧) في ب و د زيادة « به » .

(١٧٨ ، ١٧٩) آية ٢ ، ٣ - الغاشية .

(١٨٠) قراءة نافع وابن عامر . تيسير الداني ١٠٦ .

(١٨١) آية ٩٢ - الاسراء .

سورة الأنعام

شَيْءٍ قَبْلًا) أي مقابلاً ، ومنه «^{١٨٢}فَانْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قَبْلُ» ^(١٨٣)ومنه «^{١٨٢}قَبْلُ الرَّجُلِ وَدُبُرُهُ لِمَا كَانَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ وَرَائِهِ وَمِنْهُ ^(١٨٤)قَبْلُ الْحَيْضِ وَقَرَأَ الْحَسَنُ (وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلًا) حَذَفَ الضمة من الباء لثقلها . (مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) » أن « في موضع نصب استثناء ليس من الأول .

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا ۚ [١١٢]

حكى سيبويه (جَعَلَ) بمعنى وَصَفَ (عَدُوًّا) مفعول أول (لِكُلِّ نَبِيٍّ) في موضع المفعول الثاني (شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ) يدل من عَدُوٍّ ويجوز أن تجعل « شياطين » مفعولاً أول « وعدوا » مفعولاً ثانياً . ومعنى شيطان متمرّد في معاصي الله تعالى لاحِقٌ ضَرَرَهُ بِغَيْرِهِ فإذا كان هكذا فهو شيطان كان من الانس أو من الجن ومعناه مُتَمَتِّدٌ فِي الشَّرِّ مُشْتَقٌّ مِنَ الشَّطَنِ وَهُوَ الْحَبْلُ ^(١٨٥) وَسُمِّيَ مَا تَوَسَّوسَ بِهِ شَيَاطِينُ الْجِنِّ إِلَى شَيَاطِينِ الْإِنْسِ وَحَيًّا لِأَنَّهُ إِنَّمَا يَكُونُ خُفْيَةً وَجَعَلَ تَمْوِيهِهُمْ زُخْرَفًا لِتَزِينَهُمْ إِيَّاهُ وَ (غُرُورًا) نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ لِأَن مَعْنَى (يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ) يَغُرُّونَهُمْ بِذَلِكَ غُرُورًا ويجوز أن يكون في موضع الحال وَرَوَى ابْنُ عَبَّاسٍ بِإِسْنَادٍ أَنَّهُ قَالَ فِي قَوْلِهِ « يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ » لَابْلِيسَ مَعَ كُلِّ جَنِّي شَيْطَانٍ وَمَعَ كُلِّ إِنْسِي شَيْطَانٌ فَيَلْقَى أَحَدُهُمَا الْآخَرَ فيقول له : إِنِّي قَدْ أَضَلَّكَ صَاحِبِي فَاضِلْ صَاحِبَكَ بِمِثْلِهِ ، ويقول له الآخر :

(١٨٢-١٨٣) ساقط من ب ، و .

(١٨٣) آية ٢٦ - يوسف .

(١٨٤) في ب و د زيادة « قيل » .

(١٨٥) في ب و د زيادة « وقيل هو من شاط يشيط » .

سورة الأنعام

مثل ذلك هذا وَحَيُّ بَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ • قال أبو جعفر : والقول الأول يَدُلُّ عَلَيْهِ « وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أُولِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ » (١٨٦) فهذا يُبَيِّنُ معنى ذلك • (فَذَرَهُمْ) أمر فيه معنى التهديد • قال سيبويه : ولا يقال وَذَرَ وَلَا وَدَعَ اسْتَغْنَوْا عَنْهُ بِتَرْكِهِ • قال أبو إسحاق : الواو ثقيلة فَلَمَّا كَانَ تَرْكُ لَيْسَتْ فِيهِ واو بمعنى ما فيه النواو تَرْكُ ما فيه الواو وهذا معنى قوله وليس بِنَصِّهِ •

وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ ۝ [١١٣]

لام كي وكذا (وَلَيْرِضْوَهُ وَلِيَقْتَرِفُوا) الا أن الحسن قرأ (وَلَيْرِضْوَهُ وَلِيَقْتَرِفُوا) (١٨٧) باسكان اللام جعلها لام أمر فيه معنى التهديد كما يقال : افعل ما شئت •

أَفَغَيْرَ اللَّهِ ۝ [١١٤]

نصب بابتغى • (حَكَمًا) نصب على البيان وإن شئت على الحال • (وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ) ابتداء وخبر وكذا (والذين آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) (فلا تَكُونَنَّ) نهي مؤكدة بالنون الثقيلة وَفُتِحَتْ لالتقاء الساكنين وَقِيلَ لَأَنَّهُمَا شِئَانِ ضَمَّ أَحَدُهُمَا إِلَى الْآخَرِ •

وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ۝ [١١٥]

مصدر وحال •

وَإِنْ تَطِعْ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ ۝ [١١٦]

(١٨٦) آية ١٢١ - الأنعام •

(١٧٨) انظر مختصر ابن خالويه ٤٠ •

سورة الأنعام

أَيُّ الْكُفَّارِ (يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أَيُّ عَنِ الطَّرِيقِ الَّتِي
تُؤَدِّي إِلَى ثَوَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (إِنَّهُ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ
إِلَّا يَحْرُصُونَ) بِمَعْنَى « مَا » •

إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ •• [١١٧]

(مَنْ) فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ مِثْلَ « لِنَعْلَمَ أَيُّ
الْحَزْبَيْنِ » (١٨٨) •

فَكُلُّوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ •• [١١٨]

اسْمُ مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعْلَهُ وَالذِّكْرُ عِنْدَ أَهْلِ اللُّغَةِ بِاللِّسَانِ وَيَكُونُ
بِالْقَلْبِ مَجَازًا •

وَمَا لَكُمْ •• [١١٩]

إِبْتِدَاءٌ وَخَبَرٌ (أَلَا) فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ وَالْمَعْنَى وَأَيُّ شَيْءٍ لَكُمْ فِي أَنْ
لَا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَيُويهِ يَجِيزُ أَنْ تَكُونَ « أَنْ » فِي
مَوْضِعٍ جَرٍّ (١٨٩) بِاضْمَارِ الْخَافِضِ (إِلَّا مَا اضْطُرُّرْتُمْ إِلَيْهِ) فِي مَوْضِعٍ
نَصَبٍ بِالِاسْتِثْنَاءِ (وَإِنْ كَثِيرًا) اسْمٌ « إِنَّ » وَصَلَحَ أَنْ يَكُونَ اسْمُهَا
نَكْرَةً لِأَنَّ فِيهَا (١٩٠) فَائِدَةً وَلَيْسَ الْخَبَرُ مَعْرِفَةً • وَهَذَا حَسَنٌ عِنْدَ
سَيُويهِ ، / ١٧٢ / وَأَنْشَدَ :

(١٨٨) آيَةُ ١٢ - الْكَهْفِ •

(١٨٩) ب ، د : خَفَضَ •

(١٩٠) ب ، د : فِيهِ •

سورة الأنعام

١٣٧- وَإِنْ شِفَاءً عَبْرَةً لَوْ سَفَحْتُهَا
فَهَلْ عِنْدَ رَسْمٍ دَارِسٍ مِنْ مُعْوَلٍ (١٩١)

وَلَا تَأْكُلُوا ٥٥ [١٢١]

فهي مما لم يذكر اسم الله عليه كُسِرَتِ الرَاء لالتقاء الساكنين
(وَإِنَّه لَفِسْقٌ) خبر «إِنْ» •

وَرَوَى الْمَسْبُوعِيُّ عَنْ نَافِعِ بْنِ أَبِي نُعَيْمٍ (أَوْ مَنْ كَانَ
مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ) [١٢٢] بِاسْكَانٍ (١٩٢) الْوَائِ وَقَالَ (١٩٣) أَبُو جَمْرٍ :
يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَحْمُولًا عَلَى الْمَعْنَى أَيْ انْظُرُوا وَتَبَيَّنُوا أَغَيْرَ اللَّهِ
أَبْتَغِي حَكَمًا أَوْ مَنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ (١٩٣) • وَمَنْ فَتَحَ الْوَائِ جَعَلَهَا وَائٍ
عُطِفَ دَخَلَتْ عَلَيْهَا أَلْفُ الْاسْتِفْهَامِ •

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَارًا مُجْرِمِينَ
لِيَمْكُرُوا فِيهَا ٥٥ [١٢٣]

لَامٌ كَيْ قِيلَ : إِنَّهُ مُجَازٌ كَمَا قَالَ «فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ
عَدُوًّا وَحَزَنًا» (١٩٤) •

فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ
٥٥ [١٢٥]

(١٩١) الشاهد لامرئ القيس من مطولته «قفا نبك» انظر ديوانه ٩ ،
الكتاب ٢٨٤/١ «٥٥ عبرة مهراقة» ، شرح لقصائد السبع
لابن الأنباري ٢٥ «وان شفائي» (في ب ذكر الشاهد تاما) •

(١٩٣-١٩٢) ساقط من ب • د •
(١٩٤) آية ٨ - لقصص •

سورة الأنعام

أَيُّ يُوسَعُهُ ثَوَابًا إِلَى (١٩٥) طَاعَتِهِ وَهِيَ (١٩٦) شَرْطٌ وَمَجَازَاةٌ (وَمَنْ يُرَدُّ أَنْ يُضْلَلَهُ يُجْعَلُ صَدْرَهُ ضَيْقًا حَرَجًا) مِثْلَهُ، وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ (ضَيْقًا) (١٩٧) بِتَخْفِيفِ الْيَاءِ كَمَا يُقَالُ: لَيْنٌ وَلَيْنٌ وَهَيْنٌ وَهَيْنٌ • حَرَجٌ اسْمُ الْفَاعِلِ وَحَرَجٌ مُصْدَرٌ وَصِفَ بِهِ كَمَا يُقَالُ: رَجُلٌ عَدْلٌ وَرَضِيٌّ وَقِيلَ: حَرَجٌ جَمْعُ حَرَجَةٍ وَمَعْنَاهُ شِدَّةُ الضِّيقِ وَمِنْهُ فَلَانٌ يَتَحَرَّجُ أَيُّ يُضَيِّقُ عَلَى نَفْسِهِ فِي تَرْكِهِ هَوَاهُ لِلْمَعَاصِي • (كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ) قَدْ ذَكَرْنَاهُ (١٩٨) • (كَذَلِكَ) الْكَافُ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ وَكَذَا مَا مَرَّ مِنْ قَوْلِهِ « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ » •

وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ •• [١٢٦]

ابْتِدَاءٌ وَخَبَرٌ (مَسْتَقِيمًا عَلَى الْحَالِ) (١٩٩) •

لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ •• [١٢٧]

ابْتِدَاءٌ وَخَبَرٌ وَكَذَا (وَهُوَ وَلِيَّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) •

وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ •• [١٢٨]

نَصَبٌ بِالْفِعْلِ الْمَحْذُوفِ أَيُّ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ نَقُولُ (جَمِيعًا) عَلَى الْحَالِ (يَا مَعْشَرَ الْجِنَّ) نِدَاءٌ مُضَافٌ (قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ) وَقَالَ أَوْلِيَائُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ (أَبَيْنَ مَا قِيلَ فِيهِ أَنَّ الْجِنَّ اسْتَمْتَعَتْ مِنَ الْإِنْسِ أَنَّهُمْ تَلَذَّذُوا بِطَاعَةِ

(١٩٥) ب ، د : عَلَى •

(١٩٦) ب ، د : وَهُوَ •

(١٩٧) تَيْسِيرُ الدَّانِي ١٠٦ •

(١٩٨) انْظُرْ مَعَانِي ابْنِ النَّحَّاسِ وَرَقَّةَ ١٢٠ ب •

(١٩٩) ب ، د : حَال •

سورة الأنعام

الانْسِ اِيَّاهُمْ وتَلَذَّذَ الْاِنْسِ بِقَوْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ حَتَّى زَنَوْا
وَشَرَبُوا الخُمُورَ وقيل : الجن هم الذين استمتعوا من الانس لأن الانس
قَبِلُوا مِنْهُمْ ، وَالْأَوَّلُ 'أَوَّلَى' لَأَن كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا قَدْ اسْتَمَعَ
بِصَاحِبِهِ ، وَالتَّقْدِيرُ فِي الْعَرَبِيَةِ اسْتَمَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضِنَا • (قَالَ
النَّارُ مَثْوَاكُمْ) ابتداء وخبر (خَالِدِينَ فِيهَا) نصب على الحال
(إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ) استثناء ليس من الأول • (إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ) أي
عقوبتهم وفي جميع أفعاله • (عَلِيمٌ) بمقدار (٢٠٠) مجازاتهم •

يَا مَعْشَرَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ • [١٣٠]•
أحسن ما قيل فيه أن معنى منكم في الخلق والتكليف والمخاطبة
(يَقْضُونَ) في موضع رفع نعت لرسل •

ذَلِكَ •• [١٣١]

في موضع رفع عند سيويه بمعنى الأمر ذلك ، لأن ربك لم يكن
مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَجَازَ الْفِرَاءَ (٢٠١) أن يكون في موضع نصب بمعنى
فَعَلَ ذَلِكَ •

•• كَمَا أَنْشَأَكُمْ •• [١٣٣]

الكاف في موضع نصب بمعنى ويستخلف من بعدكم ما يشاء استخلافاً
مِثْلَ مَا أَنْشَأَكُمْ (مِنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ آخَرِينَ) وقرأ زيد بن ثابت
(ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ) (٢٠٢) بكسر الذال وتشديد الراء والياء وقرأ أبان بن عثمان

(٢٠٠) ب ، د : بمقادير •

(٢٠١) في ب : الكسائي • لد ورد جواز النصب هذا في معاني لفسراء

• ٣٥٥/١

(٢٠٢) مختصر ابن خالويه ٤٠ •

سورة الأنعام

(ذَرِيَّةٌ) (٢٠٣) بفتح الذال وتخفيف الراء وتشديد الياء •

إِنْ مَا تَوَعَّدُونَ لَأَتِيَنَّكُمْ ۖ [١٣٤]

(ما) اسم «إِنْ» والخبر لَأَتِيَنَّكُمْ واللام توكيد •

قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ ۚ ۖ [١٣٥]

أي على ما انا عليه (مَنْ تَكُونُ له عاقبة الدار) اسم تكون ويجوز «من يكون» (٢٠٤) لأنه مصدر وتأنيثه غير حقيقي كتأنيث الجماعة ، وقرأ الأعرج (يا معشر الجن والإنس أَلَمْ تَأْتِكُمْ) على تأنيث الجماعة ، «من تكون له عاقبة الدار» في موضع رفع لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ويجوز أن يكون بمعنى الذي فتكون في موضع نصب •

ۖ فَقَالُوا هَذَا لِلّٰهِ بِزِعْمِهِمْ ۖ ۖ [١٣٦]

هذه لغة أهل الحجاز ، ولغة بني أسد «بِزِعْمِهِمْ» وهكذا قرأ يحيى بن وثاب والأعمش والكسائي ، ولغة تميم وقيس فيما حكى الفراء (٢٠٥) والكسائي «بِزِعْمِهِمْ» بكسر الزاي وإن كان أبو حاتم قد أنكر كسرها وقد حكاه الكسائي والفراء (فما كانَ لَشُرِّ كَائِهِمْ فلا يَصِلُ إلى الله) سُنُّوا شُرَّكَاءَ لأنهم جعلوا لهم نصيباً من أموالهم فقالوا هم شركاؤنا فيها (سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ) قال الكسائي (ما) في موضع رفع أي ساء الشيء يفعلون • قال أبو اسحاق ٧٢/ب/ «ما» في موضع رفع والمعنى ساء الحكم يحكمون •

(٢٠٣) البحر المحيط ٢٢٥/٤

(٢٠٤) في ب و د زيادة «بالياء» •

(٢٠٥) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٥٦/١

سورة الأنعام

وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ
شُرَكَاءُهُمْ ۝ [١٣٧]

هذه قراءة أهل الحرّمين وأهل الكوفة وأهل البصرة إلا أبا
عبد الرحمن والحسن فانهما قرآ (وكذلك زَيْنَ) بضم الزاي (لكثير
من المشركين قتل أولادهم) برفع قتل وخفض أولادهم
(شركاؤهم) (٢٠٦) بالرفع وحكى أبو عبيد أن ابن عامر وأهل الشام قرءوا
(وكذلك زَيْنَ) بضم الزاي (لكثير من المشركين قتل أولادهم)
برفع قتل ونصب أولادهم (شركائهم) (٢٠٧) بالخفض وحكى غير
أبي عبيد عن أهل الشام أنهم قرءوا (وكذلك زَيْنَ) بضم الزاي
(لكثير من المشركين قتل أولادهم) برفع قتل وخفض أولادهم
(شركائهم) (٢٠٨) بالخفض أيضاً . قال أبو جعفر : فهذه أربع قراءات
الأولى أَيْسَنُهَا وَأَصَحُّهَا تنصب « قتلاً » بزَيْنَ وخفض « أولادهم »
بالإضافة ، « شركاؤهم » رفع بزَيْنَ لا بالقتل لأنهم زَيْنُوا ولم يقتلوا
وهم شركاؤهم في الدين ورؤساؤهم ، والقراءة الثانية يجوز يكون « قتل »
اسم ما لم يسم فاعله « شركاؤهم » رفع باضمار فعل لأن زَيْنَ يدل على
ذلك أي زَيْنَهُ شركاؤهم ويجوز على هذا : ضَرِبَ زيدٌ عمروً بمعنى
ضَرَبَهُ عمروً وأشد سيويه :

١٣٨- لِبَيْكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لِحُصُومَةٍ (٢٠٩)

(٢٠٦) انظر تيسير الداني ١٠٧ .

(٢٠٧) المصدر السابق .

(٢٠٨) انظر البحر المحيط ٢٢٩/٤ .

(٢٠٩) مر الشاهد ١٣٢ .

سورة الأنعام

وقرأ ابن عامر وعاصم من رواية ابن عباس « يُسَبِّحُ » له فيها بالغدو والآصال رجال» (٢١٠) وقرأ إبراهيم بن أبي عبلة « قُتِلَ أصحاب الأخدود النار ذات الوقود » (٢١١) بمعنى قتلهم النار ، فأما ما حكاه أبو عبيد عن ابن عامر وأهل الشام فلا يجوز في كلام ولا شعر وإنما أجاز النحويون التفريق بين المضاف والمضاف اليه في الشعر بالظرف لأنه لا يفصل فأما بالأسماء غير الظروف فلحن ، وأما ما حكاه غير أبي عبيد وهي القراءة الرابعة فهو جائز على أن تبدل شركاؤهم من أولادهم لأنهم شركاؤهم في النسب والميراث • (لِيرْدُوهُمْ) لام كي (وَلِيلِسُوا عَلَيْهِم دِرِيْهِمْ) أي يأمرونهم بالباطل فيصير الحق مغطى عليه فهذا يلبسون •

وقالوا هذه أنعام •• [١٣٨]

ابتداء وخبر (وَحَرَّتْ حُجْرٌ) عطف على الخبر وقرأ أبان بن عثمان (وَحَرَّتْ حُجْرٌ) (٢١٢) بضم الحاء والجيم وقرأ الحسن وقادة (وَحَرَّتْ حُجْرٌ) (٢١٣) بضم الحاء واسكان الجيم لغات بمعنى ، ورؤي عن ابن عباس وابن الزبير (وَحَرَّتْ حُرْجٌ) (٢١٤) الراء قبل الجيم وكذا في مصحف أبي وفيه قولان : أحدهما أنه مثل جبذ وجذب ، والقول الآخر وهو أصح أنه من الحرج وهو الضيق فيكون معناه الحرام ومنه فلان يتحرج أي يضيق على نفسه الدخول فيما

(٢١٠) آية ٣٦ - النور •

(٢١١) آية ٤ ، ٥ - البروج •

(٢١٢) وهي أيضا قراءة عيسى بن عمر • انظر مختصر ابن خالويه ٤١ •

(٢١٣) البحر المحيد ٢٣١/٤ •

(٢١٤) مختصر ابن خالويه ٤١ ، المحتسب ٢٣١/١ •

سورة الأنعام

يَنْشَبُهُ عَلَيْهِ بِالْحَرَامِ (٢١٥) . (افْتِرَاءً) مفعول من أجله ومصدر .

وقالوا مافي بَطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِدُكُورِنَا . [١٣٩]
تقرأ على أربعة أوجه : قراءة العامة (وقالوا مافي بَطُونِ هذه
الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ) برفع خالصة والتأنيث وقرأ قتادة (خالصةً) بالنصب
وقرأ ابن عباس (وقالوا مافي بطون هذه الأنعام خالصةً لذكورنا) على
الاضافة وقرأ الأعمش (خالصٌ لذكورنا) بغير هاء والقراءة الأولى
على الابتداء والخبر ، وفي تأنيث (ما) ثلاثة أقوال : قال الكسائي والأخفش
هذا على المبالغة وقال الفراء (٢١٦) : تأنيثها لتأنيث الانعام وهذا القول عند
قوم خطأ لأن ما في بطونها ليس منها فلا يشبهه « تَلْتَقِطُهُ » بعض
السيارة « (٢١٧) لأن بعض السيارة سيارة وهذا لا يلزم الفراء لأنه انما
يؤنث هذا لأن الذي في بطونها أنعام كما أنها أنعام ، والقول الثالث أحسنها
يكون التأنيث على معنى ما والتذكير على اللفظ والدليل على هذا أن بعده
« وَ مُحَرَّمٌ » على أزواجنا ، على اللفظ فالتقدير وقالوا الأنعام التي في
بطون هذه الأنعام خالصةً ، والنصب عند الفراء (٢١٨) على القطع وعند
البصريين على الحال مما في المخفوض الأول ولا يجوز أن يكون حالاً من
المضمر الذي في الذكور كما يجوز / ١٧٣ / زيد قائماً في الدار لأن العامل
لا يتصرف وإن كان الأخفش قد أجازاه في بعض كتبه ، والقراءة الثالثة على
أن يكون « خالصةً » ابتداءً ثانياً والخبر « لذكورنا » والجملة خبر « ما »

(٢١٥) في ب و د زيادة « والحجر أصله المنع فهو يستعمل في كل ماكان
مضيقاً ممنوعاً » .

(٢١٦) معاني الفراء ٣٥٨/١ .

(٢١٧) اية ١٠ - يوسف .

(٢١٨) معاني الفراء ٣٥٨/١ .

سورة الأنعام

ويجوز أن « خالصة » بدلا من « ما » • والقراءة الرابعة على تذكير « ما » في اللفظ • (وَإِنْ يَكُنْ مَيِّتَةً) بمعنى وإن يكن ما في بطونها ميتة والتأنيث بمعنى وإن تكن الحمول ميتة • قال أبو حاتم : وإن تكن النسمة ميتة • قال أبو عمرو بن العلاء : الاختيار يكن بالياء لأن بعده (فَهَمْ فِيهِ) ولم يقل : فيها وإن يكن ميتة بالرفع بمعنى تقع وقال الأخفش : أي وإن تكن في بطونها ميتة •

(.. سَفَهًا ..) [١٤٠] مصدر ومفعول من أجله •

وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ ۝ ١٤١

في موضع نصب وكسرت التاء لأنه جمع مُسَلَّم (مَعْرُوشَاتٍ) نعت أي عليها حيطان وقيل : لأن بعض أغصانها على بعض (والنخل والزروع) عطف (مختلفاً) على الحال • قال أبو اسحاق : هذه مسألة مشككة من النحو لأنه يقال : قد أنشأها ولم يختلف أكلها وهو ثمرها • ففي هذا جوابان : أحدهما أنه أنشأها بقوله « خالق كل شيء » (٢١٩) فأعلم (٢٢٠) عز وجل أنه أنشأها مختلفاً أكلها ، والجواب الآخر أنه أنشأها مقدراً ذلك فيها ، وقد بين هذا سيبويه (٢٢١) بقوله : مررت برجل معه صقر صائد به غداً ، على الحال كما تقول :

لِيَدْخُلَنَّ الدارَ أَكْلِينَ شَارِبِينَ أَي مُقَدَّرِينَ ذَلِكَ (والزيتون والرمان) عطف (مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ) على الحال • ويقال : حِصَادٌ وَحِصَادٌ وَجِدَادٌ وَجِدَادٌ وَصِرَامٌ وَصِرَامٌ (ولا

(٢١٩) آية ١٠٢ •

(٢٢٠) في ب زيادة « الله » •

(٢٢١) انظر الكتاب ٢٤١/١ •

سورة الأنعام

تُسَبِّحُوا) نَهَى" (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ) أي لا يثني عليهم ولا يشيهم •

وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةً وَفَرْشًا •• [١٤٢]

عطف أي وأنشأ حَمُولَةً وفَرْشًا من الأنعام وللعلماء في الأنعام ثلاثة أقوال : أحدها أن الأنعام الأبل خاصة ، وقيل : النعم الأبل وَحَدَّهَا وإذا كان معها غنم وبقر فهي أنعام أيضا ، والقول الثالث أصحها قال أحمد بن يحيى : الأنعام كل ما أحله الله جل وعز من الحيوان ويدل على صحة هذا قوله جل وعز « أُحِلَّتْ لَكُمْ بِهِيمَةً الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يَتَلَوَّى عَلَيْكُمْ » (٢٢٢) • وقد ذكرنا (٢٢٣) الْحَمُولَةَ والفَرْشَ ، ومن أحسن ما قيل فيهما أن الْحَمُولَةَ الْمُسَخَّرَةَ الْمَذْلَلَةَ لِلْحِمْلِ ، والفَرْشَ ما خلقه الله عز وجل من الجلود والصوف مما يُجْلَسُ عليه وَيَتَمَهَّدُ • (وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ) جمع خُطُوَةٌ ، ويجوز الضم والفتح وقرأ أبو السمال (خَطَوَاتِ الشَّيْطَانِ) (٢٢٤) بفتح الخاء والطاء •

ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ •• [١٤٣]

في نضبه ستة أقوال : قال الكسائي : هو منصوب باضمار أنشأ ، وقال الأخفش سعيد : هو منصوب على البدل من حَمُولَةٍ وفَرْشٍ ، وإن شئت على الحال ، وقال الأخفش علي بن سليمان : يكون منصوباً بَكُلُّوا أي كُلُّوا لَحْمَ (٢٢٥) ثمانية أزواج ، ويجوز أن يكون منصوباً على البدل من

(٢٢٢) الآية ١ - المائة •

(٢٢٣) انظر ذلك في معاني النحاس ورقة ١٢٢ ب •

(٢٢٤) انظر المحتسب ٢٣٣/١ •

(٢٢٥) ب ، د : اللحم •

سورة الأنعام

« ما » على الموضع ، ويجوز (٢٢٦) أن يكون منصوباً بمعنى كُلُّوا المباحَ
ثمانية أزواج (٢٢٦) (من الضَّآنِ اثْنَيْنِ) قرأ طلحة بن مُصَرِّفٍ
وعيسى (من الضَّآنِ) (٢٢٧) بفتح الهمزة وقرأ أبان بن عثمان (منِ
الضَّانِ اثنان ومن المعز اثنان) (٢٢٨) رفماً بالابتداء وقرأ أبو عمرو والحسن
وعيسى (ومن المعزِ) (٢٢٩) بفتح العين وفي حرف أبيّ (ومن المعزِ
اثنين) (٢٣٠) قال أبو جعفر : الأكثر في كلام العرب المعزُ والضَّانُ
بالاسكان ، ويدلّ على هذا قولهم في الجمع : معيزٌ هذا جمع معزٍ
كما يقال : عبْدٌ وعبيدٌ ، وقال امرؤ القيس :

١٣٨- وَيَمْنَحُهَا بَنُو شَمَجَ بْنِ جَرْمٍ
مَعِيزَ هُمْ حَنَانُكَ ذَا الْحَنَانِ (٢٣١)

واختار أبو عبيد ومن المعزُ أيضاً باسكان العين قال : لاجتماعهم على
الضَّانِ وقد ذكرنا أنه قد قرئ (الضَّانِ) وما عَزِزٌ ومَعَزٌ مثل تاجِرٍ
وتَجَرٍ فأما مَعَزٌ فيجوز لأن فيه حرفاً من حروف الحلق وكذا ضَّانٌ •
(قل أَلَاذْكُرِينَ) منصوب بحرّم (أَمِ الْاِثْنَيْنِ) عطف عليه وكذا
(أَمِ مَا اسْتَمَلْتِ عَلَيْهِ) وزدت مع ألف الوصل مدة فقلت أَلَاذْكُرِينَ
لتفرق / ٧٣ب/ بَيْنَ الْخَبَرِ وَالِاسْتِفْهَامِ ، ويجوز حذف المدة لأن « أَمِ »
تدلّ على الاستفهام كما قال :

١٤٠- تَرْوَحُ مِنْ الْحَيِّ أَمْ تَبْتَكِرُ (٢٣٢)

(٢٢٦-٢٢٦) ساقط من ب و د •

(٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩) انظر مختصر ابن خالويه ٤١ •

(٢٣٠) تيسير الداني ١٠٨ •

(٢٣١) انظر ديوان امرئ القيس ١٤٣ •

(٢٣٢) مر الشاهد ٧ •

سورة الأنعام

قُلْ لَا أَجِدُ فِيْمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ ۖ (١٤٥)

وقرأ أبو جعفر محمد بن علي (يَطْعَمُهُ) والأصل فيه يَطْتَعَمُهُ فادغم بعد قلب التاء طاءاً (إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً) أي إلا أن يكون المأكول ميتة . قال الأصمعي : قال لي نافع بن أبي نعيم مفسراً إِلَّا أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ مَيْتَةً وقرأ ابن كثير والأعمش وحمزة (إِلَّا أَنْ تَكُونَ مَيْتَةً) (٢٣٣) والتقدير (٢٣٤) على هذا إلا أن يكون المأكولة (٢٣٤) ميتة وقرأ أبو جعفر يزيد بن القعقاع (إِلَّا أَنْ تَكُونَ مَيْتَةً) (٢٣٥) بالرفع (أَوْ دَمًا) بالنصب وبعض النحويين يقول 'هو لَحْنٌ' لأنه عطف منصوباً على مرفوع وسيل المعطوف سيل المعطوف عليه والقراءة جائزة وقد صَحَّتْ عن إمامٍ على أن يكونَ أَوْ دَمًا معطوفاً على أَنَّ لأنَّ « أَنَّ » في موضع نصب وهي اسم والتقدير إِلَّا كَوْنَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا) نعت (أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ) عطف وكذا (أَوْ فَسَقًا) (فَانْتَهَ رَجُسٌ) يُنَوَّى به التأخير وفي الآية اشكال يقال : قد حَرَّمَ رسول الله صلى الله عليه كلَّ ذي ناب من السباع وكلَّ ذي مخلبٍ من الطير ، وليس هما في الآية ففي هذا أقوال : منها أنهم سألوا عن شيء بعينه فوقع الجواب مخصوصاً وهذا مذهب الشافعي رضي الله عنه وقيل : ما صح عن النبي صلى الله عليه فهو داخل في الآية معطوف على ما بعد إلا ، وهذا قول حسن ومثله كثير ، وفي الآية قول ثالث بيّن

(٢٣٣) تيسير الداني ١٠٨ .

(٢٣٤-٢٣٤) ساقط من ب و د .

(٢٣٥) هي أيضاً قراءة ابن عامر . تيسير الداني ١٠٨ .

سورة الأنعام

وهو أن ما حرّمه رسول الله صلى الله عليه فهو مَيْتَةٌ فالآية على هذا مشتملة على هذه (٢٣٦) .

وعلى الذين هادوا حرّمنا كلّ ذي ظُفْرِ [١٤٦]

وقرأ الحسن (ظُفْرٍ) (٢٣٧) . باسكان الفاء وقرأ أبو السّمّال (ظُفْرٍ) (٢٣٨) . باسكان الفاء وكسر الظاء وأنكر أبو حاتم كسر الظاء واسكان الفاء ولم يذكر هذه القراءة قال : ويقال : أظفُورٌ وحكى الفراء في الجمع أظافير وأظافرةً وأظافر وأظفاراً • (وَمِنْ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا) (ما) في موضع نصب على الاستثناء (ظُهُورُهُمَا) رفع بحملت (أَوْ الْحَوَايَا) في موضع رفع عطف على الظهور • حَاوِيَةٌ وَحَوَايَا وَحَاوِيَاءٌ مثل نَافِقَاءَ وَنَوَافِقَ وَضَارِبَةٍ وَضَوَارِبَ وَأَبْدَلٍ مِنَ الْيَاءِ أَلْفٌ كَمَا يُقَالُ صَحَارَى (أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ) (ما) في موضع نصب عطف على ما حَمَلَتْ وفي هذا أقوال هذا أصحّها وهو قول الكسائي والفراء (٢٣٩) وأحمد بن يحيى والنظر يُوجِبُهُ أَنْ يُعْطَفَ الشَّيْءُ عَلَى مَا يَلِيهِ إِلَّا أَنْ لَا يَصِحَّ مَعْنَاهُ أَوْ يَدُلُّ دَلِيلٌ عَلَى غَيْرِهِ • (ذَٰلِكَ جَزَايَنَاهُمْ) أي الأَمْرُ ذَٰلِكَ (وَإِنَّا لَصَادِقُونَ) خبر إنَّ والأصل إِنَّنَا •

فَإِنْ كَذَّبُوكَ •• [١٤٧]

شرط والجواب (فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسْعَةٍ) أي لأنه حلّمَ عنكم فلم يعاقبكم في الدنيا والأصل في «ذو» ذَوِي وَلَوْ نَطَقَ بِهِ عَلَى

(٢٣٦) في ب زيادة « الاشياء » •

(٢٣٧) ، (٢٣٨) انظر مختصر ابن خالويه ٤١ •

(٢٣٩) معاني الفراء ٣٦٣/١ •

سورة الأنعام

الأصل لقيـل : ذَوَى مثل عصاً وقد جاء في القرآن على الأصل وهو « ذَوَاتَا أَفْنَانٍ » (٢٤٠) ثم أخبر الله جل وعز بالغيب عما سيقولونه فقال : (سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا) [١٤٨] عطف على النون والألف وحسُنَ ذلك لما جِئْتَ بِهَا ، توكيداً وقد أفادت معنى النفي عن الجميع وقيل : معنى قوله « لو شاءَ اللهُ ما أشركنا ولا آباؤنا » أي لو شاءَ الله لأرسل الى آبائنا رسولا فنهاهم عن الشرك وعن تحريم ما أحلّ فاتتهوا فاتبعناهم على ذلك وألّفناه ولم تنفروا طباعنا عنه فردّ الله عز وجل عليهم ذلك فقال (هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخَرِّجُوهُ لَنَا) أي أعندكم دليلٌ على أن هذا كذا (إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ) في هذا القول (وَإِنْ أَتَمُّ الْا تَخَرُّصُونَ) فتوهمون ضعفتمكم أن لكم حجةً •

قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ •• [١٤٩]

أي التي تقطع عذر المحجوج وتزيل الشك عن نظر فيها •

قُلْ هَلُمْ شُهَدَاءُكُمْ •• [١٥٠]

فُتِحَت الميم لالتقاء الساكنين كما تقول : رُدَّ يا هذا • ولا يجوز ضمها ولا كسرهما • قال أبو جعفر : وقد ذكرنا مضاهيا إلا أن في كتاب العين للخليل رحمه الله (٢٤١) أن أصلها : « هل آؤم » •

(٢٤٠) آية ٤٨ - الرحمن •

(٢٤١) لم أعثر على هذا النص في كتاب العين الموجود في مكتبة كلية دار العلوم في القاهرة ويقوم بتحقيقه الدكتور عبدالله درويش بالرغم من بحثنا عنه الدكتور المحقق وأنا وإنما الموجود في ج ٢ ورقة ١٠٥ : « هلم » كلمة دعوة الى الشيء • التثنية والجمع والوحدان والتذكير والتأنيث فيه سواء ، إلا لغة بني سعد يتولون : هلموا وهلموا يحملونه

سورة الأنعام

أي هل أقصدُكَ ثم كثر استعمالهم إياها حتى /١٧٤/ صار المقصود يقولها ،
كما أن « تَعَالَى » (٢٤٢) أصلها أن يقولها المتعالي للمتسافل فكثر
استعمالها إياها حتى صار المتسافل يقول للمتعالي : تَعَالَى •

قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ • [١٥١]

جواب الأمر (ما حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ) (ما) في موضع نصب
بالفعل (أَلَّا تُشْرِكُوا به شيئاً) الفراء يختار أن يكون (لا) للنهي لأن
بعده (ولا تَقْتُلُوا) • قال أبو جعفر : ويجوز أن تكون « أن » في
موضع نصب بدلاً من « ما » أي أَتْلُ عليكم تحريم الاشرار ويجوز أن
يكون في موضع نصب بمعنى كراهة أن تشركوا ويكون المتلو عليهم
« قل لا أجد فيما أوحى إليّ محرماً » (٢٤٣) الآية ، ويجوز أن يكون
في موضع رفع بمعنى هو أن لا تشركوا به شيئاً (وبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا)
مصدر • (ولا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ ••) أي من خوف الفقر
(ولا تَقْرَبُوا الفَوَاحِشَ) نصب بالفعل (ما ظَهَرَ منها وما بَطَنَ)
بدل منها (ذَٰلِكُمْ وَصَّاكُم به) أي الأمر ذلكم ويجوز أن يكون
بمعنى بين لكم وصاكم به (لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ) لتكونوا على رجاء
من ذلك •

على تصريف الفعل • وقد ذكر سيبويه عن الخليل في الكتاب
٦٧/٢ « وأما هلم فزعم أنها حكاية في اللغتين جميعاً كأنها لم ، ادخلت
عليها الهاء كما ادخلت ها على ذا لأنني لم أر فعلاً قط بنى على ذا ولا
اسماً ولا شيئاً يوضع موضع الفعل وليس من الفعل وقول بنى تميم
هلممن يقوى ذا كأنك قلت ألممن فأذهب ألف الوصل ••

(٢٤٢) « تعالى » ساقط من ب و د •

(٢٤٣) آية ١٤٥ •

سورة الأنعام

ولا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ ۝ [١٥٢]

نَهَى كُلَّهُ فَلِذَلِكَ حُذِفَ مِنْهُ التَّوْنُ (وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا) أَيِ
إِذَا عَاهَدْتُمْ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ عَلَى شَيْءٍ (٢٤٤) أَوْ حَلَفْتُمْ لِأَنْسَانٍ فَأَوْفُوا •
(ذَلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) مِثْلُ الْأَوَّلِ وَأُدْغِمْتَ التَّاءُ
فِي الذَّالِ لِقُرْبَاهَا مِنْهَا وَيَجُوزُ حَذْفُهَا لِلدَّلَالَةِ •

وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا ۝ [١٥٣]

هَذِهِ قِرَاءَةُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَأَبِي عَمْرٍو وَعَاصِمٍ وَتَقْدِيرُهَا عِنْدَ الْخَلِيلِ
وَسَيُوبِيهِ (٢٤٥) : وَلَآنَ هَذَا صِرَاطِي كَمَا قَالَ جَلَّ وَعَزَّ : « وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ
لِلَّهِ » (٢٤٦) • وَالْفَرَاءُ يَذْهَبُ (٢٤٧) إِلَى أَنَّهَا فِي مَوْضِعٍ خَفِضَ بِمَعْنَى « ذَلِكَ
مِثْلُكُمْ وَصَّاكُم بِهِ » وَوَصَّاكُم بِأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا ، وَالْكَسَائِيُّ يَذْهَبُ إِلَى
أَنَّهَا فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى إِلَّا أَنَّهُ لَمَّا حُذِفَ الْبَاءُ نَصَبٌ وَقُرَأَ
الْأَعْمَشُ وَحُمَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ (وَإِنَّ هَذَا) (٢٤٨) بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ وَهَذَا مُسْتَأْنَفٌ
وَمِنْ قِرَاءٍ (وَأَنَّ هَذَا) (٢٤٩) بِالْتَّخْفِيفِ فَهَذَا عِنْدَهُ فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ
وَيَجُوزُ النَّصْبُ وَمَعْنَى « وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا لَا يُعْرَجُ مِنْ سُلُوكِهِ
(مُسْتَقِيمًا) » (٢٥٠) عَلَى الْحَالِ (فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ) أَيِ
لَا تَتَّبِعُوا الدِّيَانَاتِ الْمُخْتَلِفَةَ (فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ) جَوَابُ النَّهْيِ •
(ذَلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) مِثْلُ الْأَوَّلِ •

(٢٤٤) ب ، د : وَإِذَا •

(٢٤٥) الْكِتَابُ ١/٤٦٤ •

(٢٤٦) آيَةُ ١٨ - الْجَن •

(٢٤٧) انْظُرْ مَعَانِيَ الْفَرَاءِ ١/٣٦٤ •

(٢٤٨) تَيْسِيرُ الدَّانِي ١٠٨ •

(٢٤٩) قِرَاءَةُ ابْنِ عَامِرٍ • تَيْسِيرُ الدَّانِي ١٠٨ •

(٢٥٠) فِي ب زِيَادَةُ « نَصَبٌ » •

سورة الأنعام

ثم آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ۝ [١٥٤]

مفعولان (تَمَامًا) مفعول من أَجَلِه ومصدر (على الذي) خفض
يعلى (أحسن) فعل ماض داخل في الصلة وهذا قول البصريين وأجاز
الكسائي والفراء^(٢٥١) أن يكون اسماً نعتاً للذي وأجاز : مَرَرْتُ بالذي
أخيك ، ينعتان الذي بالمعرفة وما قاربها وذا محال عند البصريين لأنه
نعت للاسم قبل أن يتم والمعنى عندهم على المحسن، وأجاز الكسائي والفراء
أن يكون الذي بمعنى الذين أي على المحسن، وحكي عن محمد بن يزيد
قول رابع قال : هو مثل قولك : إذا ذُكِرَ زَيْدٌ مَرَرْتُ بالذي ضَرَبَ
أي الذي ضربه فالمعنى تماماً على الذي أَحَسَّنَهُ الله الى موسى من الرسالة
وغيرها (وتَفْصِيلاً) عطف وكذا (وَهُدًى وَرَحْمَةً) .

وهَذَا كِتَابٌ ۝ [١٥٥]

ابتداء وخبر (مُبَارَكٌ) نعت ، ويجوز في غير القرآن : مباركاً .
على الحال .

أَنْ تَقُولُوا ۝ [١٥٦]

في موضع نصب بمعنى كراهة أَنْ تقولوا وقال الفراء^(٢٥٢) أي
واتقوا أَنْ تقولوا .

أَوْ تَقُولُوا ۝ [١٥٧]

عطف عليه (فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ) لأن البينة والبيان واحد .

۝ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ ۝ [١٥٨]

• (٢٥١) انظر معاني الفراء ١/ ٣٦٥

• (٢٥٢) معاني الفراء ١/ ٣٦٦

سورة الأنعام

ويجوز تأتي مثل « فالتقطه » آل فرعون ، (٢٥٣) أو مثل « تلتقطه » بعض السيارة ، (٢٥٤) وقرأ ابن سيرين (لا تنفع نفساً إيمانها) (٢٥٥) . قال أبو حاتم : هذا غلط من ابن سيرين . قال أبو جعفر : في هذا شيء دقيق من النحو ذكره سيويه وذلك أن الإيمان والنفس كل واحد منهما مشتمل على الآخر فجاز التأنيث وأنشد سيويه :

١٤١- مَشَيْنَ كَمَا اهْتَزَّتْ رِمَاحٌ تَسْفَهَتْ
أَعَالِيَهَا مِنْ رِيحِ النَّوَاسِمِ (٢٥٦)

لأن الرّمّ والرياح كل واحد منهما مشتمل على الآخر ، وفيه قول آخر أن يؤنث الإيمان لأنه مصدر كما يُذكر المصدر المؤنث (٢٥٧) مثل « فمن جاءه موعظة » (٢٥٨) لأن موعظة بمعنى الوعظ وكما قال :

١٤٢- فَقَدْ عَذَرْتَنَا فِي صَحَابِهِ الْعَذْرُ (٢٥٩)

(٢٥٣) آية ٨ - القصص .

(٢٥٤) آية ١٠ - يوسف .

(٢٥٥) وهي أيضاً قراءة ابن عمر . مختصر ابن خالويه ٤٢ .

(٢٥٦) الشاهد لدى الرمة انظر : شعر ذى الرمة ٦١٦ « رويداً كما

اهتزّت رماح ٠٠ » ، الكتاب ١/٢٥ ، ٣٣ ، ٣٩ ، الكامل ٤٨٦ ،

المحتسب ١/٢٣٧ ، الخزانة ٢/١٦٩ ، المقاصد النحوية ٣/٣٦٧ .

(٢٥٧) ب ، د : ويؤنث .

(٢٥٨) آية ٢٧٥ - البقرة .

(٢٥٩) نسب الشاهد للإيرد بن المعذر البربوعي وهو شاعر أدرك الدولة

الأموية وصدره « فان تكن الأيام فرقت بيننا » . انظر الحماسة

البصرية ١/٢٦٨ ، ونسب للاختل في لسان العرب (عذر) ولم أجده

في ديوانه واستشهد به ابن النحاس غير منسوب في شرح القصائد

التسع ٣٠٤ .

سورة الأنعام

ففي أحد (٢٦٠) الأقوال أنه أنت العذر لأنه بمعنى المذرة •

إِنَّ الَّذِينَ / ٧٤ب / فَرَّقُوا دِينَهُمْ •• [١٥٩]

أي آمنوا ببعض وكفروا ببعض وكذا من ابتدع فقد جاء بما لم يأمر الله جل وعز به فقد فرق دينه وفارقوا دينهم يعني الاسلام وكل من فارقه فقد فارق دينه الذي يجب أن يتبعه لست منهم في شيء فوجب براءته منهم إنما أمرهم الى الله تعزية للنبي صلى الله عليه •

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ •• [١٦٠]

ابتداء (٢٦١) وهو شرط والجواب (فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا (٢٦١)) أي فَلَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ أَمْثَالِهَا وَحَكِي سَيِّئِيهِ (٢٦٢) : عَشْرَةُ نَسَابَاتٍ أَي عَشْرَةُ عَشْرَةٍ رِجَالٍ نَسَابَاتٍ وَقَرَأَ الْحَسَنُ وَسَعِيدُ بْنُ جَبْرِ وَالْأَعْمَشُ (فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا) (٢٦٣) وَتَقْدِيرُهَا (٢٦٤) فَلَهُ حَسَنَاتٌ عَشْرُ أَمْثَالِهَا أَي لِمَنْ الْجِزَاءُ عَشْرَةُ أَضْعَافٍ مِمَّا يَجِبُ لَهُ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لَهُ مِثْلٌ وَيُضَاعَفُ الْمِثْلُ فَيَصِيرُ عَشْرَةً • (فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا) خَيْرٌ مَا لَمْ يَسْمُ فَاعِلُهُ •

قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا •• [١٦١]

قال الأخفش : هو نصبٌ بهدائي وقال غيره : هو نصب بمعنى عَرَّفَنِي مِثْلُ : هُوَ يَدَعُهُ تَرْكًا • قال أبو اسحاق : ويجوز أن يكون

(٢٦٠) ب ، د : بعض •

(٢٦١-٢٦١) ساقط من ب و د •

(٢٦٢) جاء في الكتاب ١٧٥/٢ « •• ثلاثة نَسَابَاتٍ •• » •

(٢٦٣) مختصر ابن خالويه ٤١ •

(٢٧٤) ب ، د : وتقديره •

سورة الأنعام

محمولا على المعنى لأن المعنى هداني صراطاً مستقيماً كما قال جل وعز
« ويهديك صراطاً مستقيماً »^(٢٦٥) : (قَيِّمًا) من نعمته وقَيِّمًا أُعِلَّ على
الاتباع (مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ) بدل (حَنِيفًا) قال أبو اسحاق : هو حال من
إبراهيم وقال علي بن سليمان : هو نصبٌ باضمار أغنى .

قُلْ إِنْ صَلَّيْتُمْ ۝ [١٦٢]

اسم^{٢٦٦} « إِنْ » (وَنُسَكِّي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي^(٢٦٦)) عطف
عليه وقرأ أهل المدينة (وَمَحْيَايَ^(٢٦٧)) بِاسْكَانِ الْيَاءِ فِي الْإِدْرَاجِ وَهَذَا
لَمْ يَجْزِهُ أَحَدٌ مِنَ النُّحَوِيِّينَ إِلَّا يُونُسَ لِأَنَّهُ جَمَعَ بَيْنَ سَاكِنَيْنِ وَإِنَّمَا
أَجَازَهُ يُونُسُ لِأَن قَبْلَهُ أَلْفًا وَالْأَلْفُ الْمُدَّةُ الَّتِي فِيهَا تَقُومُ مَقَامُ الْحَرَكَةِ
وَأَجَازَ يُونُسَ اضْرِبَانُ زَيْدًا وَإِنَّمَا مَنَعَ النُّحَوِيُّونَ هَذَا لِأَنَّهُ جَمَعَ بَيْنَ
سَاكِنَيْنِ وَلَيْسَ فِي الثَّانِي ادْغَامٌ ، وَمَنْ قَرَأَ بِقِرَاءَةِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَأَرَادَ أَنْ
يَسْلَمَ مِنَ اللَّحْنِ وَقَفَ عَلَى « مَحْيَايَ » فَيَكُونُ غَيْرَ لَاحِنٍ عِنْدَ جَمِيعِ
النُّحَوِيِّينَ ، وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي اسْحَاقَ وَعِيسَى وَعَاصِمُ الْجَعْدَرِيُّ
(وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي^(٢٦٨)) بِالادْغَامِ وَهَذَا وَجْهٌ جَيِّدٌ فِي الْعَرَبِيَّةِ لَمَّا
كَانَتِ الْيَاءُ يُغَيَّرُ مَا قَبْلُهَا بِالْكَسْرِ وَلَمْ يَجْزِ فِي الْأَلْفِ كَسْرُ صِيَرٍ تَغْيِيرُهَا
قَلْبَهَا^(٢٦٩) إِلَى الْيَاءِ كَمَا أَتَشَدُّ أَهْلُ اللُّغَةِ^(٢٧٠) :

-
- (٢٦٥) آية ٢ - الفتح
 - (٢٦٦-٢٦٦) ساقط من ب و د
 - (٢٦٧) تيسير انداني ١٠٨
 - (٢٦٨) انظر مختصر ابن خالويه ٤٢
 - (٢٦٩) في أ ، د « قبلها » تصحيف فائبة ما في ب
 - (٢٧٠) في ب زيادة « لأبي ذؤيب الهذلي »

سورة الأنعام

١٤٣- سَبَقُوا هَوَىًٰ وَأَغْنَوْا لِهَوَاهُمْ (٢٧١)

•• وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ •• [١٦٤]

خبر • قال الأخفش : يقال : وَزَرَ يَوْزَرُ وَوَزَرَ يَزِرُ
وَوَزَرَ يَوْزَرُ وَزَرًا ويجوز إزراً كما يقال : إسادة •

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ خَلَائِفَ الْأَرْضِ •• [١٦٥]

مفعولان (لِيَبْلُوَكُمْ) نصب بلام كي وهو (٢٧٢) بدل من « أَنْ » •
(إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ) اسم « إِنَّ » وخبرها وكذا (وَإِنَّهُ
لَغَفُورٌ رَحِيمٌ) •

(٢٧١) مَرَّ الشاهد ١٨ •

(٢٧٢) ب ، د : وهي •

شرح إعراب سورة الأعراف

بسم الله الرحمن الرحيم

رَبِّ يَسِّرْ وَأَعِزْ :

المص ~ [١] كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ ٠٠ [٢]

قال الكسائي : أي هذا كتاب أنزل إليك ، وقال الفراء^(١) المعنى الألف واللام والميم والصاد من حروف المقطع كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ مجموعاً • قال أبو إسحاق : هذا القول خطأ من ثلاث جهات : منها أنه لو كان كما قال لَوَجِبَ أن يكون بعد هذه الحروف أبداً كِتَابٌ وقد قال الله جل وعز « آلم الله لا إله إلا هو »^(٢) ومنها أنه لو كان كما قال لما كانت « آلم » في غير موضع وكذا « حم » ، ومنها أنه أضمر شيئاً لأنه يحتاج أن يُقدَّر « آلم » بعض حروف كِتَابٍ أَنْزَلَ إِلَيْكَ ولا يكون هذا كقولك^(٣) : ا ب ت ث ثمانية وعشرون حرفاً ، لأن هذا اسمٌ للسورة كما تقول : الحمدُ سَبْعُ آياتٍ والدليل على هذا أنه لا يجوز ط ظ ر ن ثمانية وعشرون حرفاً • قال أبو جعفر : وقد أجاز الفراء هذا • (فَلَا يَكُنْ) نهيٌ وعلامة الجزم فيه حذف الضمة من النون وحذفت الواو لسكونها وسكون النون وكانت أولى بالحذف لأن

(١) انظر معاني الفراء ١/٣٦٨ •

(٢) آية ١ ، ٢ - آل عمران •

(٣) ب ، د : بمنزلة قولك •

سورة الأعراف

فبها ضمة تدلّ عليها • (حَرَجٌ) اسم يكن والنهي في اللفظ للحرَجِ
وفي المعنى المخاطب (لتُنْذِرَ بِهِ) نصب بلام كسي (وَذَكَرَى
لِلْمُؤْمِنِينَ) لم تنصرف / ١٧٥ / لأن في آخرها ألف تأنث وتكون في
موضع رفع ونصب وخفض الرفع عند البصريين على اضممار مبتدأ
وقال الكسائي : هي عطف على « كتاب » ، والنصب عند البصريين على
المنصدر وقال الكسائي : هي عطف على الهاء في « أنزلناه » ، والخفض
بمعنى لا نذار وذكرى للمؤمنين خفض باللام •

اتَّبِعُوا •• [٣]

أمر وهو جزم عند الفراء وبناء عند سيبويه (وَلَا تَتَّبِعُوا) جزم
(مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ) مفعول ولم ينصرف لأن فيه ألف التأنث أي
لا تعبدوا معه غيره^(٤) (قليلاً) نعت لظرف • أو لمصدر (مَا تَذَكَّرُونَ)^(٥)
تكون « ما » زائدة وتكون مع الفعل مصدراً والأصل تذكرون فأدغمت
التاء في الذال لقربها منها وقرأ الأعمش وحمزة والكسائي (تَذَكَّرُونَ)
حذفت التاء الثانية لاجتماع تاءين •

وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا •• [٤]

في موضع رفع بالابتداء ويجوز النصب باضممار فعل (فَجَاءَهَا بِأُسْنَا
يَانَا أَوْهَمَ قَائِلُونَ) قال الفراء^(٦) : حُذِفَتِ الْوَاوُ وَالْمَعْنَى

(٤-٤) في ب و د « لا تعبدوا إلهاً غيره فليس معه أحد » •

(٥) بتاءين قراءة أبي النرداء وابن عباس وابن عامر في رواية • انظر

البحر المحيط ٢٦٨/٤ •

(٦) معاني الفراء ٣٧٢/١ •

سورة الأعراف

أَوْ وَهُمْ قَاتِلُونَ • قال أبو اسحاق : هذا خطأ إذا عاد الذكرُ استغنيَ
عن الواو تقول : جاءني زيد ركباً أو هو ماشٍ ولا يُحتاجُ إلى الواو •

فما كان دَعَوَاهُمْ •• [٥]

خبر كان واسمها (إِلَّا أَنْ قَالُوا) •

فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ [٦]
فدلّ بهذا على أن الكفار يُحَاسَبُونَ وهذه لام القسم وحقيقتها
أنها للتوكيد وكذا (فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِم بِعِلْمٍ) (وما كنا غائبين)
[آية ٧] خبر كان وبطل عمل (ما) •

وَالْوِزَنُ •• [٨]

رفع بالابتداء (الحقُّ) خبره ، ويجوز أن يكون الحق نعتاً له
والخبر (يَوْمَئِذٍ) ويجوز نصب الحق على المصدر (فَمَنْ ثَقُلَتْ
مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) شرط وجوابه وكذا (وَمَنْ
خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بما كانوا
بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ [آية ٩] مصدر أي بظلمهم •

وَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَاكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ •• [١٠]

وقرأ الأعرج (معاش)^(٧) بالهمز وكذا روى ' خَارِجَةُ ' بن
مصعب عن نافع • قال أبو جعفر : والهمز لحن لا يجوز^(٨) لأن الواحد
معيشة فزِدَتْ أَلْفَ الجمع وهي ساكنة والياء ساكنة فلا بد من تحريك

(٧) انظر مختصر ابن خالويه ٤٢ •

(٨) في ب و د زيادة ' في العربية ' •

سورة الأعراف

إِذْ لَا سَبِيلَ إِلَى الْحَذَفِ وَالْأَلْفِ لَا تَحْرَكَ فَحُرِّكَتِ الْيَاءُ بِمَا كَانَ
يَجِبُ لَهَا فِي الْوَاحِدِ وَنَظِيرُهُ مِنْ الْوَاحِدِ مَنْارَةٌ وَمَنَاوِرٌ وَمَقَامَةٌ
وَمَقَاوِمٌ كَمَا قَالَ :

١٤٤- وَإِنِّي لَقَوَّامٌ مَقَاوِمٌ لَمْ يَكُنْ
جَرِيرٌ وَلَا مَوْلَى جَرِيرٍ يَقُومُهَا^(٩)

وكذا مصيبة ومصابوب هذا الجيد ولغة شاذة مصايب • قال الأخفش :
إنما جاز مصايب لأن الواحدة مُصَلَّةٌ • قال أبو اسحاق : هذا خطأ
يلزمه أن يقول : مَقَائِمٌ ، ولكن القول عندي أنه مثل وسادة وإسادة •

قال أبو جعفر : فقد ذكرنا معنى^(١٠) (وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ
صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا)
[١١] (إِلَّا إِبْلِيسَ) • استثناء من موجب (لَمْ يَكُنْ مِنْ
السَّاجِدِينَ) في موضع الخبر •

قال ما مَنَعَكَ • [١٢]

(ما) في موضع رفع بالابتداء ، وعند الكسائي بالعائد • والمعنى أي
شيء مَنَعَكَ (أَلَا تَسْجُدَ) في موضع نصب أي من أن تسجد (قال
أنا خير منه) ابتداء وخبر • في أنا ثلاث لغات^(١١) أفصحها : أنا

-
- (٩) الشاهد للاختل من قصيدة يمدح بها بشر بن مروان • انظر شعر
الاختل ص ٢٣ ، حماسة البحتري ٢١٢ وورد منسوباً للفرزدق في
المقتضب ١/١٢٢ ، المخصص ٢١/١٤ ولم أجده في ديوانه •
(١٠) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٢٤ اب •
(١١) في ب زيادة • في الوصل ، •

سورة الأعراف

فَعَلْتُ بِحَذْفِ الألفِ في الإِدراجِ لأنها زائدة لبيان الحركة في الوقف •
قال الفراء : وبعض بني قيس وربيعة يقولون : أنا فعلت بإثبات الألف في
الإدراج • قال الكسائي : وبعض قضاة يقولون : أأنَّ فعلت ، مثل
عَانَ • وفي الوقف ثلاث لغات : أفصحها : أَنَا • قال الكسائي : ومن
العرب من يقول : أَنَّهُ قال الأخفش : ومن العرب من يقول : أَنَّ في
الوقف •

قالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي •• [١٦]

فيها ثلاثة أجوبة : يكون من الغي ويكون مثل آحَمَدْتُ الرجل ،
وقيل : أغواه أي خيَّبه • (لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ) أي
لأقعدن لهم في الغي على صراطك حُدِفَتْ « على » كما حكى سيويه :
ضُرِبَ الظَّهْرَ والبطن وأنشد :

١٤٥- لدن بهز الكفَّ يَعْسِلُ مَتْنَهُ

فِيهِ كَمَا عَسَلَ الطَّرِيقَ الشَّعْلَبُ (١٢)

والتقدير (١٣) على صراطك وفي صراطك (١٣) ومُسمَّى الدين صراطاً
لأنه الطريق إلى النجاة •

(١٢) الشاهد لساعدة بن جؤبة • انظر : الكتاب ١٦/١ ، ١٠٩ ، النوادر
لأبي عبيد ١٥ إعراب القرآن المنسوب للزجاج ١١٩/١ ،
الخزانة ٤٧٤/١ ، اللسان (عسل) • وورد غير منسوب في : تفسير
الطبري ١٣٥/٨ ، شرح أبيات سيويه لابن النحاس ص ٤٧ •
(١٣-١٢) ساقط من ب و د •

سورة الأعراف

وأحسن ما قيل في معنى (ثم لَا تَبْتَغِي لَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ) وعن /ب٧٥/ آيَاتِهِمْ وعن شمائلِهِمْ ٠٠ ([١٧] في الضلالة .

قال آخرُجَ مِنْهَا مَذْمُومًا ٠٠ [١٨]

على الحال وقرأ عاصم من رواية أبي بكر بن عيَّاش (لِمَنْ تَبِعَكَ)^(١٤) بكسر اللام وأنكره بعض النحويين وتقديره - والله أعلم - من أَجَلِ مَنْ تَبِعَكَ كما يقال : أكرمتُ فلاناً لك وقد يكون المعنى : الدَّحْرُ لِمَنْ تَبِعَكَ منهم . قال أبو اسحاق مَنْ قَرَأَ « لِمَنْ تَبِعَكَ » بفتح اللام فهي عنده لام قسم وهي تَوَاطُؤُهُ لقوله (لَأَمْلَأَنَّ) وقال غيره : لِمَنْ تَبِعَكَ هي لام توكيد لَأَمْلَأَنَّ لام قسم الدليل على هذا أنه يجوز في غير القرآن حذف اللام الأولى ولا يجوز حذف الثانية ، وفي الكلام معنى الشرط والمجازاة أي^(١٥) من تَبِعَكَ عَذَّبْتُهُ ، ولو قلت : من تبك أعذبه لم يجز إلا أن تُرِيدَ لَأَعَذَّبَهُ^(١٦) .

٠٠ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ٠٠ [١٩]

نهى (فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ) جواب ويكون عطفاً .

قال الأخفش : (فَوَسَّوْا لَهُمَا ٠٠) [٢٠] أي إلهما (ما وُورِي) ويجوز في غير القرآن أُورِيَ مثل « أَقْتَتَ » . (إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ) خبر تكونا و (أَنْ) في موضع نصب بمعنى كراهة والكوفيون يقولون : لِثَلَاثٍ وقرأ يحيى بن أبي كثير والضحاك

(١٤) قرأ عاصم في رواية عصمة . مختصر ابن خالويه ٤٢ .

(١٥) ب ، د : والمعنى .

(١٦) ب ، د : لَأَعَذَّبَهُ .

(إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ) بكسر اللام ويجوز على هذه القراءة إسكانها ولا يجوز على القراءة الأولى لخفة الفتحة ، وزعم أبو حُبَيْدٍ أَنَّ احتجاج يحيى بن أبي كثير بقوله « وَمَلَكٌ لَا يَبْلَى » (١٧) حُجَّةٌ بَيِّنَةٌ وَلَكِنَّ النَّاسَ عَلَى تَرْكِهَا فَلِهَذَا تَرَكْنَاهَا (١٨) . قال أبو جعفر : (إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ) قراءة شاذة وقد أَنْكَرَ عَلَى أَبِي حُبَيْدٍ هَذَا الْكَلَامَ وَجَعَلَ مِنَ الْخَطَأِ الْفَاحِشِ وَهَلْ يَجُوزُ أَنْ يَتَوَهَّمِ آدَمُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ يَصِلُ إِلَى مَلَكٍ أَكْثَرَ مِنْ مَلَكِ الْجَنَّةِ وَهِيَ غَايَةُ الطَّالِبِينَ وَإِنَّمَا مَعْنَى « وَمَلَكٌ لَا يَبْلَى » الْمَقَامُ فِي مَلَكِ الْجَنَّةِ وَالْخُلُودُ فِيهِ وَقَدْ بَيَّنَّ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ فَضْلَ الْمَلَائِكَةِ عَلَى جَمِيعِ الْخَلْقِ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ مِنَ الْقُرْآنِ فَمِنْهَا هَذَا وَهُوَ إِلَّا أَنْ يَكُونَا مَلَكَيْنِ وَمِنْهَا « وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ » (١٩) وَمِنْهُ « وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ » (٢٠) وَقَالَ الْحَسَنُ : فَضَّلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْمَلَائِكَةَ بِالْأُصُولِ وَالْأَجْنَحَةِ وَالْكَرَامَةِ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : فَضَّلَهُمُ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ بِالطَّاعَةِ وَتَرَكَ الْمَعْصِيَةَ فَبِهَذَا يَقَعُ التَّفْضِيلُ فِي كُلِّ شَيْءٍ .

وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ [٢١]

ليس « لكما » داخلا في الصلة وللنحويين فيه ثلاثة أقوال : قال هشام : التقدير إِنِّي نَاصِحٌ لَكُمَا لِمَنِ النَّاصِحِينَ ، وقال محمد بن يزيد : يَكُونُ لَكُمَا تَبَيِّنًا كَمَا تَقُولُ : مَرْحَبًا بِكَ وَبِكَ مَرْحَبًا . قال محمد بن يزيد وقال المازني : وَهُوَ اخْتِيَارِي الْأَلْفِ وَاللَّامِ بِمَنْزِلَتِهَا فِي الرَّجُلِ وَلَيْسَتْ

(١٧) آية ١٢٠ - طه .

(١٨) ب ، د : فَلَذَلِكَ .

(١٩) آية ٥٠ - الْأَنْعَامُ .

(٢٠) آية ١٧٢ - النِّسَاءُ .

سورة الاعراف

بمعنى الذي أَلَا تَرَى أَنْتَ تقول : نَعِمَ القائمُ • ولا يجوز : نِعِمَ الذي قَامَ

وقرأ الحسن (فَلَمَّا ذَاكَ الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا) (٢١)
 [٢٢] على واحدة والأجود الجمع ويجوز التثنية وقد ذكرناه في « سورة المائدة » (٢٢) • (وَطَفِقَا) ويجوز اسكان الفاء وحكى الأخفش طَفِقَ يَطْفِقُ مثل ضَرَبَ يَضْرِبُ وقرأ الحسن (يَخْصِفَانِ) بكسر الخاء والأصل يَخْتَصِفَانِ فَأَدْغَمَ وَكَسَرَ الخاء لالتقاء الساكنين وقرأ ابنُ بُرَيْدَةَ ويعقوبُ (يَخْصِفَانِ) (٢٣) بفتح الخاء أُلْقِيَ حركة التاء عليها ويجوز يُخْصِفَانِ بضم الياء من خَصَفَ يَخْصِفُ والمعنى أنهما أُمِرَا بِتَرْكِ اللَّبَاسِ فَبَدَتْ سَوَاتُهُمَا •

قَالَا رَبَّنَا •• [٢٣]

نداء مضاف والأصل يا ربنا وقيل في معنى « يا » معنى التعظيم (وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا) وقعت (إِنْ) على (لَمْ) لأن معناها مع ما بَعْدَهَا الفعلُ الماضي •

يَا بَنِي آدَمَ •• [٢٦]

نداء مضاف (قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوَاتِكُمْ) وهو القطن والكتان لأنهما يكونان من الماء الذي يكون من السماء وقرأ أبو عبد الرحمن والحسن وعاصم من رواية المفضل الضبي وأبو عمرو

(٢١) مختصر ابن خالويه ٤٢ •

(٢٢) آية ٣١ - المائدة •

(٢٣) مختصر ابن خالويه ٤٢ •

سورة الاعراف

ومن رواية الحسين بن عليّ الجعفيّ (ورِياشاً)^(٢٤) ولم يحكِه أبو عبيدٍ إلا عن الحسن ولم يُفسّر معناه وهو جمع ريش وهو ما كان من المال واللباس قال الفراء^(٢٥) : ريشٌ ورياشٌ كما تقول : لبسٌ ولباسٌ (ولباسُ التقوى)^(٢٦) هذه قراءة أهل المدينة والكسائي وقرأ أبو عمرو وابن كثير وعاصم والأعمش وحمزة (ولباسُ التقوى) بالرفع ، والنصب على العطف وتم الكلام والرفع بالابتداء و (ذلِكَ) من نَعته / ١٧٦ / وخبر الابتداء « خير » ويجوز أن يكون لباس مرفوعاً على اضمار مبتدأ أي وَسِتْرُ العورة ذلك لباسُ المتقين ورؤي^(٢٧) عن محمد بن يزيد أنه قال^(٢٨) : الرفع والنصب حسنان إلا أن النصب يحتمل معنيين : أحدهما أن يكون ذلك إشارة إلى اللباس والآخر أن يكون إشارة إلى كل ما تقدّم فأما لباس التقوى ففيه قولان : أحدهما أن معنى أنزل لباس التقوى^(٢٩) ما علّمه الله جل وعز وهدي به هذا في النصب وفي الرفع على التمثيل ، والقول الآخر أن معنى لباس التقوى لبس الصوف والخشن من الثياب مما يتواضع به لله جل وعز ويتعبّد له خير من غيره وقيل : هو خير ونعمة من الله جل وعز . وأولى ما قيل في النصب أنه معطوف و « ذلك » مبتدأ أي ذلك الذي أنزلناه من اللباس والريش لباس التقوى خير من التقوى^(٣٠) والتجرد في طوافكم فان رفعت فقرأت^(٣١) (ولباسُ التقوى) فأولى

(٢٤) هي أيضاً قراءة النبي وعلي بن أبي طالب . مختصر ابن خالويه ٤٣ .

(٢٥) انظر معاني الفراء ١ / ٣٧٥ .

(٢٦) تيسير الداني ١٠٩ .

(٢٧-٢٨) في ب و د « وقال أبو العباس محمد بن يزيد » .

(٢٨) في ب و د زيادة « هو » .

(٢٩-٣٠) في ب و د « التقوى وأجود لموافقتكم ومن قرأ بالرفع » .

سورة الاعراف

ما قيل فيه أن ترفعه^(٣٠) بالابتداء و « ذلك » نعتة أى ولباس^١ التقوى^٢ ذلك الذي علمتموه^٣ خير لكم من لباس الثياب التي يوارى سواكم ومن الرياش الذي أنزلناه^(٣١) اليكم فالبسوه^(٣٢) (ذلك من آيات الله) أى مما يدل على أن له خالقاً (لعلهم يذكرون) أى ليكونوا على رجاء من التذكير •

يا بنى آدم •• [٢٧]

نداء مضاف (لا يفتتنكم الشيطان) نهى وهو مجاز مثل « ولا تموتن الا وأنتن مسلمون »^(٣٣) أى كونوا على الاسلام حتى يأتىكم الموت • (كما) في^(٣٤) موضع نصب نعت لمصدر^(٣٥) (أخرج أبويكم من الجنة) أب^١ وأبة^٢ للمؤنث فعلى هذا قيل : أبوان ويقال في النداء : يا أبة^٣ للمذكر وبضم الهاء وبفتح (ينزع عنهم لباسهم) في موضع نصب على الحال ويكون مستأنفاً (ليريهما) نصب بلام كي (إنه يراكم) الاصل يراكم ثم خففت الهمزة (هو وقبيله) عطف على المضمر وهو تأكيد وهذا يدل على أنه يقبح رأيك وعمر^٤ وأنه ليس المضمر كالمظهر وقيل : إن قوله « إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم » يدل على أن الجن لا يرون الا في وقت نبى ليكون ذلك دلالة على نبوته لان الله جل وعز خلقهم خلقاً لا يرون فيه وانما يرون إذا نقلوا عن

(٣٠) ب ، د : يرفع •

(٣١) ب ، د : أنزلناه •

(٣٢) في ب و د زيادة « قال الفراء ريش كما يقال لباس ولبس » •

(٣٣) آية ١٠٢ - آل عمران •

(٣٤-٣٥) ساقط من ب و د •

سورة الاعراف

صورهم وذلك من المعجزات التي لا تكون إلا في وقت الانبياء صلى الله عليهم وسلم (من حيث لا ترونهم) وحكى سيويه : حيث • قال أبو اسحاق هي مبنية لملتين : احداهما أنها لا تدل على موضع بعينه ، والاخرى أن ما بعدها صلة لأنها لا تضاف ويقال : حوث وحوث وحكى الكوفيون الكسر والاضافة • (إنا جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون) أى وصفناهم بهذا •

• • كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ [٢٩]

الكاف (٣٥) في موضع نصب • أى تعودون كما بدأكم (٣٥) أى كما خلقكم أول مرة يعيدكم • قال أبو اسحاق : هو متعلق بما قبله أى ومنها تخرجون كما بدأكم تعودون •

فَرِيقًا هَدَى • • [٣٠]

نصب " بهدى (وفريقا) نصب باضمار فعل أى وأضل فريقاً وأشد سيويه (٣٦) :

١٤٦- أَصْبَحْتُ لَا أَحْمِلُ السَّلَاحَ وَلَا

أَمْلِكُ رَأْسَ الْبَعِيرِ إِنْ تَفَرَّأَ

وَالذُّبَّ أَخْشَاهُ إِنْ مَرَرْتُ فِيهِ

وَحَدَى وَأَخْشَى الرِّيحَ وَالْمَطَرَ

وقال (٣٧) الكسائي والفراء : التقدير يعُودون فريقاً هدى وفريقاً أى يعودون فريقين • قال الكسائي : وفي قراءة أبنى (تعُودون فريقين)

(٣٥-٣٥) ساقط من ب و د •

(٣٦) من الشاهد ١١٣ •

(٣٧) في ب و د زيادة « أى وأخشى الذبب أخشاه » •

سورة الاعراف

فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ (٣٨) قال الفراء : ولو كان مرفوعاً لجاز وقرأ عيسى بن عمر (أَنَّهُمْ) بفتح الهمزة بمعنى لانهم •
 ٠٠ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ٠٠ [٣٢]

ابتداء وخبر أى هي خالصة" يوم القيامة للذين آمنوا في الدنيا وهذه قراءة ابن عباس وبها قرأ نافع وسائر القراء يقرأون (خالصة) على الحال أى يَجِبُ لهم في هذه الحال ، وخبر الابتداء (للذين آمنوا) والاختيار عند سيويه النصب لتقدم الظرف • (كَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) الكاف في موضع نصب نعت لمصدر •

قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ ٠٠ [٣٣]

نصب بوقوع الفعل عليها (ما ظَهَرَ مِنْهَا وما بَطَّنَ) بدل (والائِمَّ والبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ) قال الفراء : (٣٩) الاثم ما دون الحد ، والبغي ٧٦/ب الاستطالة على الناس • قال أبو جعفر : فأما أن يكون الاثم الخمر فلا يُعرفُ ذلك وتحريم الخمر موجود نصاً في كتاب الله جل وعز وهو قوله « إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ » (٤٠) وحقيقة الاثم أنه جميع المعاصي كما قال :

١٤٧- إِنِّي وَجَدْتُ الْأَمْرَ آرَشَدُهُ

تَقَوَّى الْأَدْلَ وَشَرُّهُ الْإِثْمُ (٤١)

(٣٨) انظر معاني الفراء ٣٧٦/١ •

(٣٩) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٧٨/١ •

(٤٠) آية ٩٠ - المائدة •

(٤١) الشاهد للمخيل السعدي • انظر : ديوان الفضليات ٢٢٤ •

سورة الاعراف

وَابْنِيُ التَّجَاوُزُ فِي الظُّلْمِ • (وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ) فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ
عُظْفٍ وَكَذَا (وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ) يَبَيِّنُ أَنْ كُلَّ
مُشْرِكٍ يَقُولُ عَلَى اللَّهِ مَا لَا يَعْلَمُ •

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ •• [٣٤]

أَيُّ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ عِنْدَ اللَّهِ (لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً) ظَرْفُ زَمَانٍ
(وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ) فِدْلٌ بِهَذَا عَلَى أَنَّ الْمَقْتُولَ إِنَّمَا يُقْتَلُ بِأَجَلِهِ •

يَا بَنِي آدَمَ إِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ •• [٣٥]

شَرْطٌ وَدَخَلَتِ النَّونُ تَوْكِيداً لِدُخُولِ مَا (فَمَنْ اتَّقَى وَأَصْلَحَ)
شَرْطٌ وَمَا بَعْدَهُ جَوَابُهُ وَهُوَ وَجَوَابُهُ جَوَابُ الْاَوَّلِ ، وَأَصْلَحَ مِنْكُمْ وَقِيلَ
الْمَعْنَى فَمَنْ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلْيَطْعَمْ^(٢) وَحَذَفَ هَذَا وَدَلَّ قَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ
(فَمَنْ اتَّقَى وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ)
إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يَخَافُونَ وَلَا يَحْزَنُونَ وَلَا يُلْحَقُهُمْ رُعبٌ وَلَا فزعٌ •

وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا •• [٣٦]

ابْتِدَاءٌ (أُولَئِكَ) ابْتِدَاءً ثَانٍ (أَصْحَابُ النَّارِ) خَبَرُ الثَّانِي
وَالثَّانِي وَخَبَرُهُ خَبَرُ الْاَوَّلِ •

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً •• [٣٧]

ابْتِدَاءٌ وَخَبَرٌ وَكَذَا (أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيْبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ)
لأنَّ التَّقْدِيرَ نَائِلٌ لَهُمْ (حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمْ) قَالَ الْخَلِيلُ سَيُؤَيِّهِ^(٣) فِي

(٤٢) ب ، د : ثم •

(٤٣) انظر الكتاب ٢٦٧/٢ ، المقتضب ٥٢/٣ •

سورة الاعراف

« حَتَّىٰ وَإِذَا » و « إِلَّا » لَا يُمَلِّنَ لَانَهُمْ^(٤٤) حُرُوفٌ فَفَرَّقَ بَيْنَهُنَّ
وَبَيْنَ الْأَسْمَاءِ نَحْوَ حُبْلَىٰ وَسَكْرَىٰ • قَالَ أَبُو اسْحَاقَ : تَكْتَبُ
« حَتَّىٰ » بِالْيَاءِ لِأَنَّهَا أَشْبَهَتْ سَكْرَىٰ وَلَوْ كُتِبَتْ « إِلَّا » بِالْيَاءِ لِأَنَّهَا أَشْبَهَتْ
« إِلَىٰ » وَلَمْ تَكْتَبْ « إِذَا » بِالْيَاءِ لِأَنَّهَا « إِنَّ » ضُمَّتْ إِلَيْهَا « مَا » •
كَلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ •• [٣٨]

ظرف (حَتَّىٰ إِذَا ادَّارَكُوا) أَى اجتمعوا وقرأ الأعمش
(تَدَارَكُوا)^(٤٥) وهذا الأصل ثم وقع الإدغام فاحتج إلى ألف الوصل
وقرأ مجاهد (حَتَّىٰ إِذَا آدَرَكُوا)^(٤٦) أَى أدرك بعضهم بعضاً
(جميعاً) على الحال (قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ)
ما تجدون من العذاب •

وَقَالَتْ أُولَٰئِهِنَّ لَأَخْرَأَهُنَّ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن
فَضْلٍ •• [٣٩]

أَى قد كفرتم وفعلتم كما فعلنا فليس تستحقون تخفيفاً من العذاب •
إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا •• [٤٠]

اسم « إِنَّ » والخبر في (لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ) هذه
قراءة نافع وقرأ الأعمش وحمزة والكسائي (لَا يُفْتَحُ)^(٤٧) بِالْيَاءِ عَلَى
تذكير الجميع والتأنيث على تأنيث الجماعة والتخفيف يكون للقليل والكثير
والتثقل للكثير لا غير والتثقل هنا آوَلَىٰ لِأَنَّهُ عَلَى الْكثير أَدَلَّ^(٤٨) •

(٤٤) ب ، د : لَأَنَّهُنَّ •

(٤٥) وهي أيضاً قراءة ابن مسعود •

(٤٦) انظر البحر المحيط ٢٩٦/٤ •

(٤٧) انظر تيسير الداني ١١ •

(٤٨) ب ، د : أَوَلَىٰ •

سورة الاعراف

ويجوز (لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ) ٠٠ (٤١)

التوين عند سيويه^(٤٩) عَوْضٌ من الياء وعند أصحابه عوض من الحركة (وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ) الكاف في موضع نصب لانها نعت لمصدر محذوف .

والذين آمنوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ٠٠ (٤٢)

ابتداء والجملة الخبر ومعنى (لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا) أى الا ما تقدر عليه وتسع له .

وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ ٠٠ (٤٣)

إِنْ احْتَجَجْتَ إِلَى جَمْعِ غَلٍّ قُلْتَ : غِلَالٌ . (تَجْرِي) في موضع نصب على الحال وقد يكون مستأنفاً (وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا) فيه قولان : أَحَدُهُمَا هَدَانَا إِلَى مَا أَدَّى إِلَى هَذَا ، والقول الآخر أَنَّ الْمَعْنَى الَّذِي هَدَانَا إِلَى الْجَنَّةِ بِالْمَكِينِ لَنَا وَالتَّعْرِيفِ (وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ) لَمْ نَفِي (لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ) « أَنْ » في موضع رفع (وَنُودُوا أَنْ تِلْكَمُ الْجَنَّةُ) « أَنْ » في موضع نصب مخففة من الثقيلة وقد يكون تفسيراً لما نودوا به فلا يكون لها موضع (تِلْكَمُ الْجَنَّةُ) ابتداء وخبر .

وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ ٠٠ (٤٤)

تُمِيلُ من أجل الراء لانها مخفوضة وهي بمنزلة حرفين ويجوز التفتيح (أَنْ قَدْ وَجَدْنَا) مثل « أَنْ تِلْكَمُ » (فَهَلْ وَجَدْتُهُمْ)

(٤٩) الكتاب ٥٦/٢ .

(٥٠-٥٠) في ب و د « إِلَى هَذَا وَالْمَعْنَى الْآخِر هَدَانَا ٠٠ » .

سورة الاعراف

ما وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا (مفعولان) (قَالُوا نَعَمْ) وقرأ الاعمش والكسائي (قَالُوا نَعَمْ)^(٥١) بكسر العين ويجوز على هذه اللغة اسكان العين • (فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ) هذه قراءة أبي عمرو وعاصم / ١٧٧ ونافع • وقرأ ابن كثير وحمة والكسائي (أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ)^(٥٢) (أَنْ) في موضع نصب على القراءتين ويجوز في المخففة أن لا يكون لها موضع وتكون مفسرة وحكى أبو عبيد أن الاعمش قرأ (أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ) وحكى عصمة عن الاعمش أنه قرأ (إِنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ)^(٥٣) بكسر الهمزة فهذا على اضمار القول كما قرأ الكوفيون (فَنَادَاهُ الْمَلَائِكَةُ) وهو قائم يُصَلِّي في المحراب إِنَّ اللَّهَ^(٥٤) •

الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ •• [٤٥]

في موضع خف نعت للظالمين ويجوز الرفع والنصب على اضمار •
وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ •• [٤٦]

وهو السور الذي ذكره الله جل وعز (وعلى الاعراف رجال)
أى وعلى أعراف السور وهي شرفه ومنه عرف الفرس وقد
تكلم العلماء في أصحاب الاعراف فقال قوم : هم ملائكة وقيل : هم
قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم ، ومن أحسن ما قيل فيه أن
أصحاب الاعراف عدول القيامة وهم الشهداء من كل أمة الذين

(٥١) انظر تيسير الداني ١١٠ •

(٥٢) المصدر السابق •

(٥٣) البحر المحيط ٣٠١/٤ •

(٥٤) آية ٣٩ - آل عمران •

سورة الاعراف

يشهدون على الناس بأعمالهم فهم على السور بين الجنة والنار وقال
جل وعز (يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ
أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ) أى سَلِمْتُمْ من العقوبة (لم يَدْخُلُوها
وَهُمْ يَطْمَعُونَ) أى لم يدخل الجنة أصحاب الاعراف أى لم يدخلوها
بَعْدُ ، وهم يَطْمَعُونَ على هذا التأويل وهم يعلمون أنهم يدخلونها ،
وذلك معروف في اللغة أن يكون طَمَعَ بمعنى عَلِمَ •

وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا
لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ [٤٧]

وقد عَلِمُوا أنه لا يجعلهم معهم فهذا سبيل التذلل كما يقول
أهل الجنة « رَبَّنَا آتِنَا لَنَا نُورَنَا » (٥٥) ويقولون : « الحمد لله » (٥٦)
على سبيل الشكر لله جل وعز ولهم في ذلك لَذَّةٌ •

وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رَجُلًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ •
[٤٨] ••

أى من أهل النار •

أَهَؤُلَاءِ •• [٤٩]

اشارة الى قوم المؤمنين الذين أقسمت لا ينالهم الله برحمة أى أقسمت
في الدنيا لا ينالهم الله في الآخرة برحمة يُوبِخُونَهُمْ بذلك وَزِيدُوا
غَمًّا بَأَن قِيلَ لَهُمْ (ادْخُلُوا الْجَنَّةَ) وقرأ عكرمة (دَخَلُوا الْجَنَّةَ) (٥٧)

(٥٥) آية ٨ - التحريم •

(٥٦) آية ٤٣ •

(٥٧) المحتسب ١/ ٢٤٩ •

سورة الاعراف

يغير ألف والـدال مفتوحة وقرأ طلحة بن مصرف (أَدْخِلُوا الْجَنَّةَ) (٥٨)
بكسر الخاء على أنه فعل ماضٍ .

• • أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ • • [٥٠]

مثل « أَنْ تِلْكُمْ الْجَنَّةُ » وجمع (تلقاء) [آية ٤٧] تلاقي .

الذين اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا • • [٥١]

في موضع خفضٍ نعتٌ للكافرين وقد يكون رفعاً ونصباً باضمارٍ
(كما نَسُوا) في موضع خفضٍ بالكاف (وما كانوا بآياتِنَا يَجْحَدُونَ)
عطف (٥٩) عليه أي وكما كانوا بآياتنا يجحدون (٥٩) .

وَلَقَدْ جِئَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ • • [٥٢]

أى بَيَّنَّاهُ حتى يَعْرِفَهُ مَنْ تَدَبَّرَهُ وَقِيلَ : فَصَّلْنَاهُ أَنْزَلْنَاهُ
مَتَفَرِّقًا (على عِلْمٍ) مَنَّا بِهِ (هُدًى وَرَحْمَةً) قال الفراء (٦٠)
هو نصبٌ على القطع . قال أبو اسحاق : أى هادياً ذا رحمة فجعله (٦١)
حالا من الهاء التي في « فَصَّلْنَاهُ » . قال الكسائي والفراء : ويجوز
« هُدًى وَرَحْمَةً » بالخفض (٦٢) . قال الفراء : مثل « وهذا كتابٌ أَنْزَلْنَاهُ
مُبَارَكٌ » (٦٢) . قال أبو اسحاق : ويجوز « هُدًى وَرَحْمَةً » بمعنى (٦٣)
هو هُدًى وَرَحْمَةً .

(٥٨) السابق .

(٥٩-٥٨) ساقط من ب و د .

(٦٠) معاني الفراء ٣٨٠/١ .

(٦١) ب ، د : يجعله .

× أى على البديل من « علم » .

(٦٢) آية ٩٢ - الانعام .

(٦٣) ب ، د : أى .

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ ۚ [٥٣]

بالحمز لانه من آل يؤول وأهل المدينة يُخَفِّفُونَ الهمزة ويجعلونها ألفا ، وفي معناه قولان : أَحَدُهُمَا هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا^(٦٤) ما وعدوا به في القرآن من العقاب والحساب ، والقول الآخر هل ينظرون^(٦٤) إِلَّا تَأْوِيلَهُ من النظر الى يوم القيامة (يَوْمَ يَأْتِي) نصبٌ يقول (فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَاءَ) « مِنْ » زائدة للتوكيد (فَيَشْفَعُوا لَنَا) نصبٌ لانه جواب الاستفهام (أَوْ نُرَدُّ) قال الفراء : المعنى أَوْ هَلْ نُرَدُّ وقال أبو اسحاق : هو عطف على المعنى أى هل يشفع لنا أحدٌ أَوْ نُرَدُّ وقرأ ابن أبي اسحاق (أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ)^(٦٥) بنصبهما جميعاً والمعنى إِلَّا أَنْ نُرَدُّ كما قال^(٦٦) :

١٤٨- فَقُلْتُ لَهُ لَا تَبْكْ عَيْنُكَ إِنَّمَا
نُحَاوِلُ مُلْكًا أَوْ نَمُوتُ فَنَعْمَدَرَا^(٦٧)

وقرأ الحسن (أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ)^(٦٨) برفعهما جميعاً [والقراءة المجمع عليها (أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ)]^(٦٩) (قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ) أى لم ينتفعوا بها وكل من لم ينتفع فقد خسرهما (وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) ما كانوا يعبدونه من الاوثان •

(٦٤-٦٤) ساقط من ب و د •

(٦٥) انظر مختصر ابن خالويه ٤٤ •

(٦٦) في ب : قال امرؤ القيس •

(٦٧) الشاهد لامرؤ القيس انظر ديوان امرؤ القيس ٦٦ ، الكتاب

٤٢٧/١ ، شرح للشواهد للشنتمري ٤٢٧/١ •

(٦٨) قرأ بها أيضاً عمرو بن عبيد • انظر مختصر ابن خالويه ٤٤ •

(٦٩) ما بين القوسين زيادة من ب و د •

إِنَّ رَبَّكُمْ ۞ [٥٤] / ٧٧/ ب

اسم « إِنَّ » (الله) خبرها (الذي) نعت ويجوز في القرآن إن ربكم الله الذي يكون « الذي » الخبر (خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ) ولو أراد^(٧٠) جل وعز خَلَقَهُمَا فِي أَقَلِّ الْأَوْقَاتِ لَفَعَلَ وَلَكِنَّهُ عَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ أَصْلَحُ لِيُظْهِرَ قُدْرَتَهُ لِلْمَلَائِكَةِ شَيْئًا بَعْدَ شَيْءٍ (يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ) أَيِ يَجْعَلُهُ لَهُ كَالْفِشَاءِ وَهُوَ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ عَلَى الْحَالِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُسْتَأْنَفًا وَكَذَا (يَطْلُبُهُ حَنِئًا) نعت لمصدر محذوف (وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ) قال الاخفش : هي معطوفة على السموات أى وخلق الشمس وروى عن عبدالله ابن عامر (وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ)^(٧١) على الابتداء والخبر .

۞ إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْحَسَنِينَ ۞ [٥٦]

اسم « إِنَّ » وخبرها فأما قريبٌ ولم يقل قريبة ففيه ستة أقوال : من أحسنها أَنَّ الرَّحْمَةَ وَالرُّحْمَ وَاحِدٌ وَهِيَ بِمَعْنَى الْعَفْوِ وَالْفَرَانِ كَمَا قَالَ :^(٧٢)

١٤٩- إِنَّ السَّمَاحَةَ وَالْمَرْوَةَ ضُمَّتَا

قَبْرًا بِمَرَوْ عَلَى الطَّرِيقِ الْوَاضِحِ^(٧٣)

(٧٠) ب ، د : شاء .

(١٧) فِي ب وَ د زِيَادَةٌ بِالرَّفْعِ ، .

(٧٢) ب ، د : قَالَ زِيَادُ الْأَعْجَمِ .

(٧٣) مَرَّ الشَّاهِدُ ٢٠ .

سورة الأعراف

ومذهب الفراء^(٧٤) أن قريبا إنما جاء بلا^(٧٥) هاء لِيُفَرِّقَ بين قريبٍ من النسب وبينه ، وقال من احتج له : كذا^(٧٦) كلام العرب كما قال^(٧٧) :

١٥٠- لَهُ الْوَيْلُ إِنْ أَمْسَى وَلَا أُمُّ هَاشِمٍ
قريب ولا بسباسةُ ابنةٍ يَشْكُرُ^(٧٨)

قال أبو اسحاق : هذا خطأ لأن سبيل المذكر والمؤنث أن يُجريا على أفعالهما ومذهب أبي عبيدة^(٧٩) أن تذكير قريب على تذكير المكان . قال علي بن سليمان : هذا خطأ ولو كان كما قال لكان قريب منصوباً في القرآن كما تقول : إنَّ زيدا قَرِيباً منك . قال أبو جعفر : والذي قاله أبو عبيدة قد أجاز سيويه مثله على بُعدٍ كما قال^(٨٠) :

١٥١- فَغَدَتْ كِلَا الْفَرَجَيْنِ تَحْسِبُ أَنَّهُ
مَوْلَى الْمَخَافَةِ خَلْفَهَا وَأَمَامَهَا^(٨١)

فهذه ثلاثة أقوال وقال الأخفش : يجوز أن يذكر بعض المؤنث وأنشد :

-
- (٧٤) معاني الفراء ٣٨٠/١ .
(٧٥) ب ، د : بغير .
(٧٦) ب ، د : هكذا .
(٧٧) ب ، د : قال امرؤ القيس .
(٧٨) من الشاهد ٤٧ .
(٧٩) مجاز القرآن ٢١٦/١ .
(٨٠) ب ، د : قال لبيد .
(٨١) انظر شرح ديوان لبيد بن ربيعة ٣١١ ، الكتاب ٢٠٢/١ ، اصلاح المنطق ٧٧ .

سورة الأعراف

١٥٢- فَلَا مُزْنَةَ وَدَقَّتْ وَدَقَّهَا

وَلَا أَرْضَ أَبْقَلَ إِبْقَالَهَا^(٨٢)

قال : ويجوز أن تكون الرحمة هنا للمطر ، والقول السادس أن يكون هذا على النسب كما يقال : امرأة " طالق " وحائض " .

وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ ۞ [٥٧]

ابتداء وخبر والرياح جمع رِيح في أكثر العدد وفي أقله
أَرواح لأن الياء في ريح منقبة من واو إذ كانت قبلها كسرة وهي ساكنة
(بَشْرًا بَيْنَ يَدَي رَحْمَتِهِ) فيه ست قراءات^(٨٣) وسابعة تجوز : قرأ
أهل الحرمين وأبو عمرو (نَشْرًا) بضم النون والشين وقرأ الحسن
وقتادة (نَشْرًا) بضم النون واسكان الشين . وقرأ الأعشى وحمزة
والكسائي (نَشْرًا) بفتح النون واسكان الشين وقرأ عاصم (بَشْرًا)
بالباء واسكان الشين والتونين ورُوِيَ عنه (بَشْرًا) بفتح الباء فهذه
حمس قراءات وقرأ محمد اليماني (بَشْرًا بَيْنَ يَدَي رَحْمَتِهِ) في
وزن حُبْلَى والقراءة السابعة (بَشْرًا)^(٨٤) بضم الباء والشين . قال

(٨٢) الشاهد لها مين جوين الطائي انظر الكتاب ٢٤٠/١ ، الكامل

٢٦٠/٢ شرح الشواهد للشنتمري ٢٤٠/١ ، الخزانة ٢١/١ ،

٢٤٠ وقد نسب للأعشى في شرح الصائد السبع لابن الأنباري

١٠٧ ، ٥٢٢ ولم اجده في ديوانه . وورد غير منسوب في : معاني

القران للفرأ ١٢٧/١ تفسير الـ«برى» ١٩٣/١ ، ٢٠٨/٨ ، ١٥٣/١٨ ،

المحتسب ١١٢/٢ مغنى اللبيب رقم ٨٩٥ .

(٨٣) انظر ذلك في معاني الفرائي ٣٨١/١ ، مختصر ابن خالويه ٤٤ ،

المحتسب ٣٥٥/١ ، تيسير الداني ١١٠ .

(٨٤) هي قراءة ابن عباس والسلمي بخلاف وعاصم بخلاف . انظر

المحتسب ٢٥٥/١ .

أبو جعفر : وقد ذكرنا معانيها^(٨٥) [في كتابنا المعاني]^(٨٦) وهي في موضع نصب على الحال وما كان منها مصدراً فهو مثل قوله : « قَتَلْتُهُ صَبْرًا » •
(حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا) يُذَكِّرُ وَيُؤَنِّتُ وكذا كل جمع بينه وبين واحدته هاء ويجوز نعته بواحد فتقول : سَحَابٌ ثَقِيلٌ وثقيلةٌ
(سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَيِّتٍ) والى بلد بمعنى واحد (كذلك) الكاف في موضع نصب •

وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ ٥٥ [٥٨]

رفع^(٨٧) بالابتداء (يَخْرُجُ نَبَاتُهُ) في موضع الخبر وقرأ عيسى ابن عمر (يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِأَذْنِ رَبِّهِ) بضم الياء و " البلد الطيب " ^(٨٧) هو الطيب تربته والذي خبت هو الذي في تربته حجارة وفي أرضه شوك نسبه سريع الفهم بالبلد الطيب • والبلد الذي خبت (لا يَخْرُجُ إِلَّا نَكْدًا) نصب على الحال وقرأ طلحة (إِلَّا نَكْدًا) حذف الكسرة لثقلها ويجوز أن يكون مصدراً بمعنى ذا نكد وقرأ أبو جعفر (إِلَّا نَكْدًا) فهذا مصدر بمعنى ذا نكد كما قال^(٨٨) :

١٥٣- فَإِنَّمَا هِيَ إِقْبَالٌ وَإِدْبَارٌ^(٨٩)

لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ ٥٥ [٥٩]
الفاء تدل على أن الثاني بعد الأول « يا قوم » نداء مضاف ويجوز يا قومي على الأصل (اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ) هذه قراءة

(٨٥) انظر معاني ابن النحاس ورقة ١٣٠ ب •

(٨٦) زيادة من ب ، د •

(٨٧-٨٨) ساقط من ب و د •

(٨٨) ب ، د : قالت الخنساء •

(٨٩) مر الشاهد ٣٢ •

سورة الأعراف

أبي عمرو وشيبة ونافع وعاصم وحزمة وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش
 /١٧٨/ والكسائي وأبو جعفر (غيره) بالخفض وهو اختيار أبي عبيد .
 قال أبو عمرو : ولا أعرف الجر ولا النصب وقال عيسى بن عمر : النصب
 والجر جائزان . قال أبو جعفر : والرفع من جهتين : إحداهما (٩٠) أن
 يكون « غير » في موضع « إلا » فتقول مالكم إله إلا الله ومالكم إله
 غير الله فعلى هذا الوجه لا يجوز الخفض لا يجوز : ما جاءني من أحد
 إلا زيد لأن من لا يكون إلا في الواجب . قال سيبويه : لأن « على »
 و « عن » لا يفعل بهما ذلك أي لا يزداد البتة ثم قال : ولا « من »
 في الواجب ، والوجه الآخر في الرفع أن يكون نعتاً على الموضع أي مالكم
 إله غير غيره والخفض على اللفظ ، ويجوز النصب على الاستثناء وليس
 بكثير غير أن (٩١) الكسائي والفراء أجازا نصب « غير » في كل موضع
 يحسن فيه « إلا » في موضعها تم الكلام أو لم يتم ، وأجازا ما جاءني
 غيرك . قال الفراء : هي لغة بعض بني أسد وقضاعة وأنشد :
 ١٥٤- لَمْ يَمْنَعِ الشَّرْبَ مِنْهَا غَيْرَ أَنْ هَتَفَتْ
 حَمَامَةٌ فِي سُحُوقِ ذَاتِ آوَ قَالَ (٩٢)

قال الكسائي : ولا يجوز جاءني غيرك لأن (٩٣) إلا لا يقع ههنا .
 قال أبو جعفر : لا يجوز عند البصريين نصب (٩٣) غير إذا لم يتم الكلام

(٩٠) ب ، د : من وجهين أحدهما .

(٩١) ب ، د : على .

(٩٢) نسب الشاهد لابي قيس بن الاسلت في الخزانة ٤٥/٢ ،

١٤٤/٣ واستشهد به غير منسوب في الكتاب ٣٦٩/١ « غير أن

نطقت حمامة في غصون . » معاني القرآن للفراء ٣٨٢/١ ، ٣٨٣

شرح الشواهد للشنتمري ٣٦٩/١ (لرجل من كنانة) ، مغنى

الليب رقم ٢٦٠ .

(٩٣-٩٢) ساقط من ب و د .

سورة الأعراف

وذلك عندهم من أقبح اللحن • قال أبو اسحاق : وانما استهوا - يعنى الفراء - البيت الذي أنشده سيويه منصوباً وانما نُصِبَ غيرُ في البيت لأنها مضافة الى ما لا إعرابَ فيه فأما ما جاءني غيركَ فلحن وخطأ •

أَبْلَغُكُمْ^(٩٤) .. [٦٢]

وَأَبْلَغُكُمْ واحد كما يقال : أَكْرَمَهُ وَكَرَّمَهُ^(٩٥) وكما قال :

١٥٥ - وَمَنْ لَا يُكْرَمُ نَفْسُهُ لَا يُكْرَمُ^(٩٦)

أَوْ عَجِبْتُمْ .. [٦٣]

فُتِحَتِ الواو لأنها واو عطف دخلت عليها ألف الاستفهام للتقرير وانما سبيل الواو أن تدخل على حروف الاستفهام إلاّ الألف لِقُوَّتِهَا •

وَالِىْ عَادٍ .. [٦٥]

وان شئت لم تَصْرِفْهُ يكون اسماً للقبيلة كما قال جل وعز « وانه أَهْلَكَ عَادَ الْأُولَى »^(٩٧) ومن صَرَفَ جَعَلَهُ اسماً لِلْحَيِّ (آخَاهُمْ) عطف وهو عطف البيان والتقدير وأرسلنا الى عاد أخاهم (هُوداً) بدل والصرف وهو أَعْجَمِيّ لِحَفَّتِهِ لأنه على ثلاثة أحرف وقد يجوز أن يكون عربياً مشتقاً من هاد يهود •

(٩٤) قراءة أبي عمرو ، والباقون بالتشديد • تيسير الداني ١١١ •

(٩٥) ب ، د : أَكْرَمَ وَكَرَّمَ •

(٩٦) الشاهد لزهير بن أبي سلمى وصدره (ومن يفترب يحسب عدواً صديقة أنظر : شرح ديوان زهير ٣٢ قواعد الشعر لثعلب ٧٣ •

(٩٧) اية ٥٠ - النجم « قراءة نافع وأبي عمرو • انظر تيسير الداني ٣٠٤ • وبعد الآية في ب و د زيادة « قال أبو حاتم وفي حرف ابن مسعود » وانه أهلك عاداً الأولى •

سورة الأعراف

.. لَيْسَ بِي سَفَاهَةٍ .. [٦٧]

ولو كان ليست جاز والتذكير لأنه مصدر وقد فُرقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ
الفعل .

.. خُلَفَاءَ .. [٦٩]

جمع خليفة على التذكير والمعنى وخلائف على اللفظ (وَزَادَكُمْ
فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً) قال الفراء (٩٨) : وَيُرْوَى ' أَنْ أَطْوَلَهُمْ كَانَ
مِائَةَ ذِرَاعٍ وَأَقْصَرَهُمْ سِتِينَ ذِرَاعًا . ويجوز (بَسْطَةً) بالصاد
لأن بَعْدَهَا طَاءً .

.. فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا .. [٧١]

وحَذَفَ المفعول الثاني أي سميتوها آلهة .

وإِلَى ثَمُودَ .. [٧٣]

لم ينصرف لأنه جُعِلَ اسماً للقبيلة ، وقال أبو حاتم : لم ينصرف
لأنه أعجمي وهذا غلط لأنه مشتق من التَّمد (٩٩) وقد قرأ الفراء (١٠٠)
(إِلَّا أَنْ ثَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ) (١٠١) على أنه اسم للحي وقرأ يحيى بن
وثناب (وَإِلَى ثَمُودٍ أَخَاهُمْ صَالِحًا) (١٠٢) بالصرف .

وقرأ الحسن (وَتَنَحَّتُونَ الْجِبَالَ) (١٠٣) [٧٤] بفتح الحاء وهي

(٩٨) معاني الفراء ٣٨٤/١ .

(٩٩) في ب و د زيادة « والتمد الماء القليل » .

(١٠٠) انظر ذلك في معاني الفراء ٢٠/٢ .

(١٠١) آية ٦٨ - هود .

(١٠٢) وبها قرأ الاعمش أيضاً . مختصر ابن خالوية ٤٤ .

(١٠٣) وبها قرأ الاعرج أيضاً . المصدر السابق .

سورة الاعراف

لغة وفيه حرف من حروف الحلق فلذلك جاء على فَعَلَ يَفْعَلُ قرأ
الأعمش (ولا تَعْنُوا) بكسر التاء أَخَذَ من عَشِي يَعْنِي لا من
عنا يعنو •

ولو طاً ٠٠ [٨٠] ، [٨١]

نصب لأنه عطف أي وأرسلنا لو طاً ويجوز أن يكون منصوباً بمعنى
واذكروا وكذا ما تقدم من نظيره إلا أن الفراء أجاز^(١٠٤) وإلى عادٍ
أخوهم هود لأن له مرافعاً ولا يجوز عنده في لوط هذا • قال أبو اسحاق :
زعم بعض النحويين معنى الفراء أن لو طاً يكون مشتقاً من لُطْتُ الحوض قال :
وهذا خطأ لأن الاسماء الأعجمية لا تُشْتَقُّ • (آتَاتُونِ الْفَاحِشَةَ)
استفهام فيه معنى التقرير • واختلف القراء في الذي بعده فقرأه أبو عمرو
بالاستفهام إلا أنه لَيِّنَ الهمزة فَجَعَلَهَا بين الهمزة والياء وقرأ اعاصم
وحمزة بالاستفهام أيضاً غير أنهما حَقَّقَا الهمزة فقرأ (آتَاكُمْ)^(١٠٥)
وقرأ الكسائي ونافع الثاني بغير همز وهو اختيار أبي عبيد واحتج هو
والكسائي جميعاً بقوله عز وجل « أَفَأَنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ »^(١٠٦)
ولم يقل : أفهم وبقوله : « أَفَأَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ »^(١٠٧) ولم يقل :
انقلبتم • قال أبو جعفر : ٧٨ ب / وَحَكِي عن محمد بن يزيد
أنه كان يذهب إلى قول أبي عبيد والكسائي وهذا من أقبح الفسوط
لأنهما شَبَّهَا شَيْنَيْنِ بما لا يَشْتَبِهَانِ لأن الشرط وجوابه بمنزلة
شيء واحد فلا يكون فيهما استفهامان كالابتداء وخبره فلا يجوز :

(١٠٤) انظر ذلك في معاني الفراء ٣٨٣/١ •

(١٠٥) انظر تيسير الداني ٣٢ •

(١٠٦) آية ٣٤ - الانبياء •

(١٠٧) آية ١٤٤ - آل عمران •

سورة الاعراف

أَفَإِنْ مَتَّ أَفْهَمُ الْخَالِدُونَ كَمَا لَا يَجُوزُ : أَزِيدُ « أَمُنْطَلِقُ » وَقِصَّةُ
لُوطٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا جَمَلَتَانِ فَلَمْ أَنْ تَسْتَفْهِمَ عَنْ كُلِّ وَاحِدَةٍ
مِنْهُمَا وَيَجُوزُ الْحَذْفُ مِنَ الثَّانِيَةِ لِدَلَالَةِ الْأُولَى عَلَيْهَا إِلَّا أَنْ الْاِخْتِيَارَ
تَخْفِيفَ الْهَمْزَةِ الثَّانِيَةِ وَهَذَا قَوْلُ الْخَلِيلِ وَسَيُويهِ • (بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ
مُسرِفُونَ) ابْتِدَاءً وَخَبَرٌ •

وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ •• [٨٢]

وَيَكُونُ (١٠٨) الْخَيْرُ (أَنْ قَالُوا) فَإِذَا نَصَبْتَ فَلَا سَمَ • أَنْ
قَالُوا « أَى إِلَّا قَوْلَهُمْ •

فَأَنجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ •• [٨٣] عَطَفَ عَلَى الْهَاءِ (إِلَّا أَمْرًا تَهْ)
اِسْتِثْنَاءً مِنْ مُوجِبٍ •

وَأَمَطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا •• [٨٤] تَوْكِيدٌ •

وَالِى مَدِينٍ •• [٨٥]

لَمْ تَنْصَرَفْ لِأَنَّهَا اسْمُ مَدِينَةٍ وَقِيلَ : لِأَنَّهَا اسْمُ قَبِيلَةٍ وَقِيلَ :
لِلْعَجْمَةِ وَأَصَحُّهَا الْأَوَّلُ (١٠٩) (أَخَاهُمْ) عَطَفَ (فَأَوْفُوا الْكَيْلَ)
مِنْ أَوْفَى وَيُقَالُ : وَفَى وَعَلَى هَذِهِ اللَّغَةِ فَأَوْفُوا •

قَالَ الْاِخْفَشُ (وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ) [٨٦] أَى فِي كُلِّ
صِرَاطٍ ، وَفَلَانٌ بِالْبَصْرَةِ وَفِي الْبَصْرَةِ وَاحِدٌ (وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ)
أَى عَنِ الطَّرِيقِ الَّتِي تُؤَدِّي إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ (وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا)

(١٠٨) فِي ب وَ د زِيَادَةٌ « وَيَجُوزُ جَوَابُ قَوْمِهِ » •
(١٠٩) فِي ب وَ د زِيَادَةٌ « وَالْمَدِينَةُ مَنْسُوبَةٌ إِلَى مَدْيَانَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ » •

سورة الاعراف

مفعولان والتقدير يبعثون لها عوجا • يقال : في الدين وفي (١١٠) الأمر عِوَجٌ وفي العود عَوَجٌ •

وإنْ كَانَ طَائِفَةٌ •• [٨٧] مُذَكَّرٌ عَلَى الْمَعْنَى وَعَلَى اللَّفْظِ كَانَتْ •

•• وما يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ •• [٨٩]

فيها اسم يكون (إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) في موضع نصب وفيه تقديران : قال أبو اسحاق : أى الا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ • قال : وهذا قول أهل السُّنَّةِ ، والتقدير الآخر أنه استثناء ليس من الأول وفي معناه قولان : أَحَدُهُمَا : إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ أَنْ يَتَعَبَّدَ نَا بِشَيْءٍ مِمَّا أَتَمَّ عَلَيْهِ ، والقول الآخر : أَنْ يَكُونَ مِثْلَ « حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ » (١١١) وقرأ يحيى بن وثاب والاعمش وطلحة بن مُصَرِّفٍ (فكيفَ إِيْسَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ) [٩٣] وهذه لغة تميم يقولون : أَنَا إِضْرِبُ •

أَفَأَمِنْ أَهْلِ الْقُرَى •• [٩٧]

مثل أَوْ عَجِبْتُمْ وَكُذَّا (أَوْ أَمِنْ) [٩٨] عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ وَرَوَى عَنْ نَافِعٍ وَجِهَانُ : رَوَى قَالُونَ وَكَثُرَ النَّاسُ عَنْهُ أَنَّهُ قَرَأَ (أَوْ أَمِنْ) بِاسْكَانِ الْوَاوِ ، وَرَوَى عَنْهُ وَرَشٌ (أَوْ مِنْ) بِتَحْرِيكِ الْوَاوِ وَإِذْهَابِ الْهَمْزَةِ وَالْوَجْهَانِ يَرْجِعَانِ إِلَى مَعْنَى وَاحِدٍ لِأَنَّهُ أَتَى حَرَكَةَ الْهَمْزَةِ عَلَى الْوَاوِ لَمَّا أَرَادَ تَخْفِيفَهَا وَحَذْفَهَا وَمَعْنَى (أَوْ) هَهُنَا الْخُرُوجُ مِنْ (١١٢)

(١١٠) «في» زيادة من ب و د •

(١١١) آية ٤٠ - الاعراف •

(١١٢-١١٣) في ب و د «لخروج شيء من شيء» •

سورة الاعراف

شئ الى شئ^(١١٢) ونظيره قوله جل وعز « إِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ أَوْ أَنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ »^(١١٣) .

قرأ أهل الحرمين وأبو عمرو (أَوْ لَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرْتُونَ)
[١٠٠] بالياء فأن في موضع رفع على هذا وقرأ مجاهد وأبو عبد الرحمن بالنون (أَوْ لَمْ يَهْدِ) قال أبو عمرو والقراءة بالنون محال^(١١٤) . قال أبو جعفر : يكون « أَنْ » في موضع نصب على قراءة من قرأ بالنون^(١١٤) بمعنى لان أصنافهم ببعض^(١١٥) ذنوبهم^(١١٥) وتم الكلام ثم قال جل وعز (وَنُطْبِعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ) ولا يكون معطوفاً على أَصْنَافِهِمْ لأن أصنافهم ماض ونطبع مستقبل وأجاز الفراء^(١١٦) العطف لأن المستقبل والماضي يقعان ههنا بمعنى واحد .

.. فما كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بما كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ .. [١٠١]

قال الاخفش أى فما كان^(١١٧) لِيُحْكَمَ لَهُم بِالْإِيمَانِ بِتَكْذِيبِهِمْ أى ليسوا المؤمنين بتكذيبهم وقال غيره : هذا لقوم بأعينهم (كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ) في موضع نصب .

وما وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ .. [١٠٢]

في موضع نصب فالمعنى وما وجدنا لأكثرهم عهداً ومن زائدة للتوكيد وفيه قولان : أحدهما أن يكون المعنى وما وجدنا لأكثرهم وفاءً بالعهد أى

(١١٣) آية ٥٤ - الأسراء .

(١١٤-١١٤) ساقط من ب و د .

(١١٥-١١٥) في ب و د « بذنوبهم » .

(١١٦) معاني الفراء ٢٨٦/١ .

(١١٧) ب ، د : كانوا .

سورة الاعراف

وفاء عهدٍ أى اذا عُوهِدُوا لم يوفوا ، والقول الثاني أن يكون العهد بمعنى الطاعة لأنّ على الإنسان الطاعة كما عليه الوفاء بالعهد • (وإنّ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ) الفراء يقول : المعنى وما وجدنا أكثرهم إلا فاسقين ، وسيبويه يذهب الى أنّ " إنّ " هذه هي الثقيلة خُفِّفَتْ ونُزِمَتْ السلام •

حَقِيقٌ عَلَى آلَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ •• [١٠٥]

هذه قراءة نافع وشيبة^(١١٨) وقرأ أبو جعفر وأبو عمرو وأهل مكة وأهل الكوفة^(١١٩) (عَلَى آلَا) مخففة بمعنى جدير / ١٧٩ / وخليق يقال : فلان خليق بأن يفعلَ [وجدير بأن يفعلَ]^(١٢٠) وعلى أن يفعلَ بمعنى واحد ومعنى « حقيقٌ عَلَى » واجبٌ عَلَىّ وَأَنْ عَلَى هذه القراءة في موضع رفع وهي في السواد موصولة في موضع ومفصولة في موضع • وقد تكلم النحويون في ذلك فقال المُلْهَمُ^(١٢١) من العرب من يُدْغِمُ بِغْنَةً ومنهم من يُدْغِمُ بلا غنة^(١٢٢) ، فمن أدغَمَ بِغْنَةً كَتَبَهَا مفصولة ومن أدغَمَ بلا غَنَةٍ كَتَبَهَا موصولة لأنه قد أذهب التّون وما فيها من الغَنَةِ ، وقال القُتَيْبِيُّ^(١٢٣) من نصب بها كتبها موصولة ومن لم يصب بها كتبها مفصولة نَحَوُ « أَقْلًا يَرَوْنَ أَنْ لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا »^(١٢٤) فهذه مفصولة لان فيها إضماراً • قال أبو جعفر : وَسَمِعْتُ

(١١٨ ، ١١٩) انظر تيسير الداني ١١١ •

(١٢٠) زيادة م ن ب ، د •

(١٢١) في ب و د زيادة « صاحب الاخفش سعيد بن مسعد » •

(١٢٢) ب ، د : بغير •

(١٢٣) ب ، د : ابن قتيبة •

سورة الاعراف

أَبَا الْحَسَنِ عَلِيِّ بْنِ سَلِيمَانَ يَقُولُ لَا يَجُوزُ أَنْ يُكْتَبَ مِنْ هَذَا شَيْءٌ إِلَّا مَفْصُولًا لَانْهَا « أَنْ » دَخَلَتْ عَلَيْهَا « لَا » .

فَأَلْقَى عَصَاهُ فَذَا هِيَ ٠٠ [١٠٧]

حَذَفَتْ الْوَائِلُ لِسُكُونِهَا وَسُكُونُ الْأَلْفِ وَيَجُوزُ (فَأَلْقَى عَصَاهُ فَذَا هِيَ) (١٢٥) بِالْوَاوِ بَيْنَ السَّاكِنَيْنِ هَاءً . (فَذَا هِيَ نُعْبَانٌ مُبِينٌ) ابتداء وخبر والمعنى مبينٌ أَنَّهُ نُعْبَانٌ لَا يَلْبَسُ وهذه « إِذَا » الَّتِي لِلْمُفَاجَأَةِ تَقُولُ : خَرَجْتُ فَذَا عَمْرٌ وَجَالِسٌ وَيَجُوزُ النَّصْبُ . قَالَ الْكَسَائِيُّ : لِأَنَّ الْمَعْنَى فَاجَأَتْهُ . قَالَ بَعْضُ الْبَصَرِيِّينَ لَوْ كَانَ كَمَا قَالَ لَنُصِبَ الْأِسْمُ . قَالَ عَنِّي بَنُ سَلِيمَانَ : سَأَلْتُ أَبَا (١٢٦) الْعَبَّاسَ مُحَمَّدَ بْنَ يُزَيْدٍ كَيْفَ صَارَتْ « إِذَا » خَبَرًا لِحِجَّتِهِ (١٢٧) فَقَالَ : هِيَ هَهُنَا ظَرْفُ مَكَانٍ ، قَالَ (١٢٨) عَلِيُّ بْنُ سَلِيمَانَ : وَهُوَ عِنْدِي بِمَعْنَى الْحَدُوثِ (١٢٨) .

يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ ٠٠ [١١٠]

نَصَبَ بِرِيدُ (فَمَاذَا تَأْمُرُونَ) وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ « قَالُوا » لِنُرْعُونَ وَحْدَهُ « فَمَاذَا تَأْمُرُونَ » كَمَا يُخَاطَبُ الْجِبَارُونَ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ « قَالُوا » لَهُ وَلَا صَحَابَهُ وَ (مَا) فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ عَلَى أَنْ (ذَا) بِمَعْنَى الَّذِي وَفِي مَوْضِعِ نَصْبٍ عَلَى أَنْ (مَا) وَ (ذَا) شَيْءٌ وَاحِدٌ .

(١٢٤) آية ٨٩ - طه .

(١٢٥) كَمَا كَانَ ابْنُ كَثِيرٍ يَفْعَلُ بِهَاءِ الْكِنَايَةِ عَنِ الْوَاحِدِ الْمَضْمُونَةِ وَالسَّاكِنِ

مَاقْبِلُهَا انْظُرْ تَيْسِيرَ الدَّائِي ٢٩ .

(١٢٦) فِي ب وَ د زِيَادَةٌ « اسْتَاذَنَا » .

(١٢٧) فِي ب وَ د زِيَادَةٌ « وَظُرُوفُ الزَّمَانِ لَا تَتَضَمَّنُ الْجِثْثَ إِنَّمَا تَتَضَمَّنُ الْأَفْعَالَ » .

(١٢٨-١٢٨) الْعِبَارَةُ فِي ب وَ د جَاءَتْ بَعْدَ « فَقَالَ هِيَ ٠٠ » .

سورة الاعراف

قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ ۝ [١١١]

هذه قراءة أهل المدينة وعاصم والكسائي ، وقرأ سائر أهل الكوفة (أَرْجِهْ وَأَخَاهُ) (١٢٩) باسكان الهاء ، وقرأ عيسى بن عمر وأبو عمرو بن العلاء (أَرْجِهْ وَأَخَاهُ) (١٣٠) بهمزة ساكنة والهاء مضمومة • فالقراءة الاولى فيها ثلاثة أقوال : منها أن يكون على بدل الهمزة وقال الكسائي : تميمٌ وأَسَدٌ يقولون : أَرْجَيْتُ الأمرَ إِذَا أَخْرْتُه ، والقول الثالث قاله محمد بن يزيد قال : هو مأخوذ من رجا يرجو أى أَطْمَعُهُ وَدَعَهُ يرجو وكسر الهاء على الاتباع ويجوز ضمُّها على الاصل واسكانها لَحْنٌ ولا يجوز إلا في شذوذ من الشعر والهمز جيد حَسَنٌ لو لا مخالفة السواد إلا أنه يُحْتَجُّ لذلك بأن مثل هذا يُحْذَفُ من الخط (وأخاه) عطف على الهاء (حَاشِرِينَ) نصب بالفعل •

يَأْتُوكَ ۝ [١١٢]

جزم لانه جواب الأمر فلذلك حُذِفَتْ منه النون ، وقرأ الكوفيون إلا عاصم (بِكَلِّ سَحَّارٍ عَلِيمٍ) (١٣١) وقرأ سائر الناس (سَاحِرٍ) وكذلك هو في السواد كُلُّهُ وَيَجِبُ أَنْ تُجْتَنَّبَ مُخَالَفَةُ السواد •

وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ ۝ [١١٣]

وَحُذِفَ ذَكَرُ الْإِسْرَاءِ إِلَيْهِمْ لَعَلَّ السَّمْعَ •

قَالُوا يَا مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقَى ۝ [١١٥]

(١٢٩) بها قرأ عاصم وحمة • انظر تيسير الداني ١١١

(١٣٠) المصدر السابق •

(١٣١) انظر تيسير الداني ١١٢

سورة الاعراف

« أَنْ » في موضع نصب عند الكسائي والفراء^(١٣٢) كما قال :

١٥٦- قالوا الرُّكُوبَ فَقُلْشَا تِلْكَ عَادَتُنَا^(١٣٣)

قال الفراء : في الكلام حذف والمعنى قال لهم موسى عليه السلام : إنكم لن تغلبوا ربكم ولن تبطلوا آياته ، وهذا من معجز القرآن الذي^(١٣٤) لا يأتي مثله في كلام الناس ولا يقدرُونَ عليه^(١٣٤) يأتي باللفظ اليسير بجمع المعنى الكثير .

•• وجاءوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ [١١٦] أى عظيم عندهم وليس بعظيم على الحقيقة .

وَرَوَى عن عاصم (فإذا هي تَلَقَفُ) [١١٧] مُخَفَّاً ويجوز على هذه القراءة " تَلَقَفُ " ، لأنه من لَقَفَ • (ما يَأْفِكُونَ) أى ما يكذبون لانهم جاؤا بحبال وجعلوا فيها زُبْقاً حَتَّى تَحَرَّكَتْ وقالوا هذه حَيَاتٌ .

•• وانقلبوا صَاغِرِينَ [١١٩]

على الحال والفعل منه صَغِرَ يَصْغُرُ صُغُراً وصفُوراً وصفاراً .

وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ [١٢٠] على الحال .

(١٣٢) معاني الفراء ١/ ٣٨٩ •

(١٣٣) الشاهد للاعشى وعجزة « أو تنزلون فانا معشر نزل » انظر ديوان الاعشى ٦٣ ، الكتاب ١/ ٤٢٩ « أن تركبوا فركب الخيل عادتنا •• » ، شرح الشواهد للشنتمري ١/ ٤٢٨ •
(١٣٤-١٣٤) في ب و د « الذي يأتي في غاية الایجاز ولا يقدر عليه البشر وهوان » •

سورة الاعراف

قال خاتمة قرأ الحسن (وما تَنَقَّمُ منا) (١٣٥) [١٢٦] قال الاخفش :
هي لفظة •

• • وَيَذَرُكَ وَآلِهَتَكَ • • [١٢٧]

جواب الاستفهام وقال الفراء : هو منصوب على الصرف ، وفي قراءة
أَبَى (أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَقَدْ تَرَكَوا أَنْ
يَعْبُدُواكَ وَآلِهَتَكَ) (١٣٦) • (قال سَنُقَتِّلُ أَبْنَاءَهُمْ) وسنقتل على
التكثير •

قال أبو اسحاق عن أبي / ٧٩ب / عبيدة عن عبدالله (ولقد آخذنا
آلَ فِرْعَوْنَ بالسَّيْنِ) [١٣٠] قال بالجوع ، ومن العرب من يعرب
النون في السنين وأنشد الفراء :

١٥٧- أَرَى مَرَّ السَّيْنِ آخَذَنَ مِنِّي
كَمَا آخَذَ السَّرَارُ مِنَ الْهَيْلِ (١٣٧)
وأنشد سيويه هذا البيت بفتح النون ولكن أنشد في هذا ما لا يجوز
غيره وهو قوله :

١٥٨- وقد جَاوَزَتْ رَأْسَ الْأَرْبَعِينَ (١٣٨)

(١٣٥) بعدها في ب زيادة « بفتح القاف » قرأ بها أيضا أبو حيوة وابن
أبي عتبة • انظر البحر المحيط ٣٦٦/٤ •
(١٣٦) انظر معاني الفراء ٣٩١/١ ، • وقد تركوك أن يعبدوك • • وكذا
في البحر المحيط ٣٦٧/٤ •
(١٣٧) الشاهد لجريز انظر : شرح ديوان جرير ٢٢٦ رات مر • • ،
الكامل للمبرد ٤٨٦ ، تفسير الطبري ٣٧/٤ ، ١٥٦/١٢ ، ٦٢/١٩ ،
شرح أبيات سيويه للنحاس ٢١١ •
(١٣٨) الشاهد ضمن أبيات منسوبة لسحيم بن وثيل الرياحي • ذكرت
في الخزانة ١٢٦/١ ، ٤١٤/٣ ، صدره « وماذا تدرى الشعراء مني »
وذكر غير منسوب في المقتضب ٣٣٢/٣ ، أوضح المسالك رقم ١٤ •

سورة الاعراف

وحكى الفراء عن (١٣٩) بنى عامر أنهم يقولون (١٣٩) : آقمتُ عندَه
سِيناً يا هذا • مصروفاً قال : وبنو تميم لا يصرفون ويقولون : مضت له
سِينٌ يا هذا •

•• وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ •• [١٣١]

شرط (يَطِيرُوا) جوابه والاصل يَتَطَيَّرُوا فَأَدْغَمَتِ التَّاءُ
فِي الطَّاءِ وَقَرَأَ طَلْحَةُ وَعِيسَى (تَطَيَّرُوا) (١٤٠) عَلَى أَنَّهُ فَعَلٌ مَاضٍ •
وَمَعْنَى تَطَيَّرُوا تَشَاءَمُوا وَالْأَصْلُ فِي هَذَا مِنَ الطَّيْرِ ، ثُمَّ كَثُرَ اسْتِعْمَالُهُمْ
إِيَّاهُ حَتَّى قِيلَ لِكُلِّ مَنْ تَشَاءَمَ : تَطَيَّرَ • وَقَرَأَ الْحَسَنُ (أَلَا إِنَّمَا طَيَّرُكُمْ
عِنْدَ اللَّهِ) (١٤١) جَمَعَ طَائِرٌ • (وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أَيْ
لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ مَا لِحَقَّهُمْ مِنَ الْقَحْظِ وَالشَّدَائِدِ إِنَّمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ
بِذُنُوبِهِمْ لَا مِنْ عِنْدِ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَقَوْمِهِ •

وَقَالُوا مَهْمًا •• [١٣٢]

وحكى الكوفيون مهماً بمعناه • قال الخليل (١٤٢) رحمه الله :
الاصل « ما ما » الأولى للشرط والثانية التي تزداد في قولك : أينما تجلس
أجلس • فكَرَّهُوا الْجَمْعَ بَيْنَ حَرْفَيْنِ لَفْظُهُمَا وَاحِدٌ فَأَبْدَلُوا مِنَ الْآلِفِ هَاءً
فَقَالُوا : مَهْمًا • قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : قَالَ بَعْضُهُمُ الْأَصْلُ فِيهِ (١٤٣) « مَهْ » أَيْ
اكَفَفَ (مَا تَأْتِيَنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ) شَرَطَ وَالْجَوَابُ (فَمَا نَحْنُ لَكَ
بِمُؤْمِنِينَ) •

(١٣٩-١٣٩) ساقط من ب و د •

(١٤٠) البحر المحيط ٣٧٠/٤ •

(١٤١) مختصر ابن خالويه ٤٥ •

(١٤٢) انظر الكتاب ٤٣٣/١ •

(١٤٣) « فيه » زيادة من ب و د •

فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ ۝ [١٣٣]

قال الاخفش : جمع طوفانة (والجَرَادَ) جمع جرادة في المذكر والمؤنث فان أردتَ الفصل قلتَ : رأيتَ جرادة ذكرا (والضفَادِعَ) جمع ضفدع (والْدَمَ) عطف • قال أبو اسحاق (آيات مُفَصَّلَاتِ) نصب على الحال • قال : وتروى أنه كان بين الآية والآية ثمانية أيام •

وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا ۝ [١٣٧]

مفعولان (التي باركنا فيها) في موضع نصب نعت لمشارق ومغارب ويجوز أن يكون خفضاً نعتاً للأرض وزعم الكسائي والفراء^(١٤٤) أن الأصل في مشارق الأرض وفي مغاربها ثم حذف « في » فنصب • قال الفراء : وتوقع « أورتنا » على « التي » ، وأجاز الفراء^(١٤٥) أن يكونا مفعولين كما تقدم • (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ) رفع بفعلها (الْحُسْنَى) نعتها وروى عن عاصم (كلماتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى)^(١٤٦) (وما كانوا يَعْرِشُونَ)^(١٤٧) لغة^(١٤٨) فصيحة • قال الكسائي : وبنو تميم يقولون : « يَعْرِشُونَ »^(١٤٨) وبها قرأ عاصم ويقال أيضا : عكف يَعْكُفُ وَيَعْكُفُ والمصدر منهما جميعاً على فُعُول •

قَالَ آخِرَ اللَّهِ أَبْغَيْكُمْ ۝ [١٤٠]

(١٤٤ ، ١٤٥) انظر معاني الفراء ١/ ٣٩٧ •

(١٤٦) مختصر ابن خالويه ٤٥ •

(١٤٧) بضم الراء قراءة أبي بكر وابن عامر وباقي السبعة بكسرها • انظر

تيسير الداني ١١٣ •

(١٤٨-١٤٨) ساق من ب و د •

سورة الاعراف

مفعولان أحدهما بحرف والاصل أبغى لكم (إلهاً) نصب على
اليان • (وهو) ابتداء والخبر (فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ) •
وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ ۝ [١٤١] أَى واذكروا •

وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ۝ [١٤٢] ، [١٤٣]

مفعولان أي تمام ثلاثين ليلة • وقد ذكرنا واعدنا ووعدنا في
سورة البقرة^(١٤٩) (وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ) حُذِفَتِ الهاء لأنه عدد
لمؤنث (فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً) الفائدة في هذا وقد علم
أن ثلاثين وعشراً أربعون ، أنه قد كان يجوز أن تكون العشر غير ليالٍ
فلما قال : أربعين ليلةً علم أنها ليالٍ ، وقيل : هو تأكيد ، وجواب ثالث
هو أحسنها قد كان يجوز أن تكون العشر تامةً لثلاثين فأفاد قوله :
« فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً » أن العشر سوى الثلاثين • (وَقَالَ
مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي) على البدل ، ويجوز
« هَارُونَ » على النداء ، وهو من خلفَ يَخْلُفُ أي كن خليفة لي •
ويقال : خلف الله عليه بخير إذا مات له من لا يعتاض منه الاخوة
والوالدان ، وأخلف الله عليه إذا مات له من يعتاض منه الاخوة
ومن أشبههم (وَأَصْلَحَ) أَلْفَ قطع وكذا (آرَنِي) [١٤٣] فأما
(أَنْظِرْ) فهي أَلْفُ النفس فلذلك قُطِعَتْ وجزم أنظر لأنه جواب
(فَاِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ) شرط والجواب (فَسَوْفَ تَرَانِي) (فَلَمَّا
تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا) هذه قراءة أهل المدينة وأهل
البصرة / ١٨٠ / ويدل على صحتها « دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا »^(١٥٠) وأن

(١٤٩) آية ٥١ •

(١٥٠) آية ٢١ - الفجر •

سورة الأعراف

الجبيلَ مذكّر ، وقرأ أهل الكوفة (جَعَلَهُ دَكَّاءَ)^(١٥١) وتقديره في العربية فجعله مثل أرض دكاء والمذكر أدك وجمع دكاء دكاوات وَدُكَّ • (وخرّ موسى صَعَقًا) على الحال فلمّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ) ويجوز الادغام • (سُبْحَانَكَ) مصدر (تَبَّتْ إِلَيْكَ) يقال : تاب إذا رجع ، والتوبة أن يندم على ما كان منه وينوي أن لا يعاود ويقلع في الحال عن الفعل ، فهذه ثلاث شرائط في التوبة • (وأنا أول المؤمنين) ابتداء وخبر ، وقرأ نافع (وأنا أول المؤمنين)^(١٥٢) بآبآت الالف في الادراج والأولى حذفها في الادراج ، وإثباتها لفة شاذة خارجة عن القياس لان الالف انما جيء بها لبيان الفتحة وأنت إذا أدرجت لم تثبت فلا^(١٥٣) معنى للالف •

• • فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ • • [١٤٤]

لا يقال : أَوْخُذْ وهو القياس كما يقال : أَوْمُرْ^(١٥٤) فلانا ، لأنه سمع من العرب هكذا ، وقيل : فيه علة وهي أن الخاء^(١٥٥) من حروف الحلق وكذا الهمزة • فأما أَوْمُرْ فيقال ، وعلى هذا قوله جل وعز (وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا) [١٤٥] فإذا قلت : مُرْ فلاناً فهذا الأكثر ويجوز أَوْمُرْ •

(١٥١) انظر تيسير الداني ١١٣ •

(١٥٢) الاتحاف ١٣٨ •

(١٥٣) ب ، د : تثبت •

(١٥٤) في أ « أوجد » وفي ب و د « أوجر » واطنهما محرفتين وما أثبتته هو

الصواب بدلالة ما بعده •

(١٥٥) ب ، د : وهي الخاء لانها •

سورة الأعراف

•• وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ •• [١٤٦]

قراءة أهل المدينة وأهل البصرة وقرأ أهل الكوفة إلا عاصماً (الرَّشْدُ) (١٥٦) قال أبو عبيد : فَرَّقَ أَبُو عمرو بَيْنَ الرُّشْدِ والرَّشْدِ فقال : الرُّشْدُ في الصَّلاحِ والرَّشْدُ في الدِّينِ • قال أبو جعفر : وسيبويه يذهب إلى أن الرُّشْدَ واحدٌ مِثْلُ السُّخْطِ والسَّخْطِ وكذا قال الكسائي • قال أبو جعفر : والصحيح عن أبي عمرو غيرُ ما قال أبو عبيد • قال اسماعيل بن اسحاق حَدَّثَنَا نصر بن علي عن أبيه عن أبي عمرو بن العلاء قال : إذا كان الرُّشْدُ وَسَطَ الآيَةِ فهو مُسَكَّنٌ وإذا كان رَأْسَ الآيَةِ فهو مُحَرَّكٌ قال أبو جعفر : يعني أبو عمرو برَأْسِ الآيَةِ نحو « وَهَيَّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا » (١٥٧) فهما عنده لغتان بمعنى واحد ، إلا أنه فَتَحَ هذا لتتفق الآيات • ويقال : رَشَدَ يَرشُدُ ورَشَدَ يَرشُدُ ، وحكى سيبويه : رَشَدَ يَرشُدُ وحققة الرُّشْدُ والرَّشْدُ في اللغة أن يَظْفَرَ الانْسِبَانُ بما يريد وهو ضدُّ الخِيَةِ وحققة الغيِّ في اللغة الخِيَةِ قال الله جل وعز وعَصَى 'آدمُ رَبَّهُ فَنَغَوَى' (١٥٨) وقال الشاعر :

١٥٩- فَمَنْ يَلْتَقِ خَيْرًا يَحْمَدُ النَّاسُ أَمْرَهُ
وَمَنْ يَغْوِ لَا يَعْدَمُ عَلَى الْغَيِّ لَا يَمَاسُ (١٥٩)

وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ •• [١٤٧]

- (١٥٦) انظر تيسير الداني ١١٣ •
- (١٥٧) آية ١٠ - الكهف •
- (١٥٨) آية ١٢١ - طه •
- (١٥٩) مر الشاهد ٥٦ •

سورة الأعراف

مبتدأ • والخبر (حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ) (هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) خبر ما لم يُسمَ فاعله •
واتخذ قوم موسى من بعده من حليتهم •• [١٤٨]

هذه قراءة أهل المدينة وأهل البصرة ، وقرأ أهل الكوفة إلا عاصماً (من حليتهم) (١٦٠) بكسر الحاء ، وقرأ يعقوب (من حليهم) بفتح الحاء والتخفيف • قال أبو جعفر: جمع حلي حلي وحلي مثل ندي وندي والأصل حلووي ثم أُدغمت الواو في الياء فانكسرت اللام لمجاورة الياء وتكسر الحاء لكسرة اللام وضمتها على الأصل • فأما عصي فالاصل فيها عَصُو لأنها من ذوات الواو ثم أُعلت (عَجَلًا) مفعول (جَسَدًا) نعت (١٦١) (لَهُ خَوَارٌ) رفع بالابتداء أو بالصفة يقال خَارَ يَخُورُ خَوَارًا إذا صاح وكذا جَارَ يَجَارُ جَوَارًا ، ويقال : خَارَ (١٦٢) يَخُورُ خَوَرًا إذا جَبُنَ وضعف (اتخذوه) فحذف المفعول الثاني أي اتخذوه إلهًا •

قال الأخفش : يقال : سَقَطَ في يده وأَسْقَطَ ومن قال (سَقَطَ في أيديهم) [١٤٩] فالمعنى عنده سَقَطَ الندمُ (قَالُوا لَنْ لَمْ تَرْحَمْنَا رَبَّنَا) (١٦٣) شرط وفيه معنى القسم ، وربنا على النداء • ومن (١٦٤) قرأ « يَرْحَمْنَا » بالياء « وَيَغْفِرُ لَنَا » بالياء و « رَبَّنَا »

(١٦٠) تيسير الداني ١١٣ •

(١٦١) في ب و د زيادة « او بدل » •

(١٦٢) في ب و د : خور يخور : جاء في اللسان : خار الرجل يخور وخور خورا : ضعف وانكسر •

(١٦٣) قراءة حمزة والكسائي • انظر معاني الفراء ٣٩٣/١ ، تيسير الداني ١١٣ •

(١٦٤-١٦٤) ساقط من ب و د •

سورة الأعراف

رفع بفعله ، ومن قرأ (تَرَحَّمْنَا) بالتاء (وَتَغْفِرْ لَنَا) بالتاء فهو ينصب رَبَّنَا على النداء المضاف كأنه قال : يا رَبَّنَا (١٦٤) .

•• غَضَبَان •• [١٥٠]

نصب على الحال ولم ينصرف لأن مؤنثه غَضَبِي • حقيقة امتناع صرفه أن الألف والنون فيه بمنزلة أَلْفِي التائث في قولك حمراء فأنون بدل كما يقال : في/ صنعاء صَنَعَانِي • (أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ) قال يعقوب : يقال : عَجَلْتُ الشَّيْءَ سَبْقُهُ وَأَعَجَلْتُ الرَّجُلَ استعجلته • (وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ) أَخَذَ بِرَأْسِهِ ، وَأَخَذَ رَأْسَهُ واحد وكذا « وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ » (١٦٥) وقيل : إما أخذ برأسه على جهة المسارعة لا غير فكره هارون صلى الله عليه أن يتوهم من حضر أن الأمر على خلاف ذلك فقال : ابن أمّ على الاستعطف له لأنه أخوه لأمه وهذا موجود في كلام العرب كما قال :

١٦٥- يا ابن أمّي ويا شقيقَ نفسي (١٦٦)

وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو (ابن (١٦٧) أمّ إنّ القوم) وقرأ أهل الكوفة (ابن (١٦٨) أمّ إنّ القوم) قال الكسائي والفراء (١٦٩).

(١٦٥) آية ٦- المائدة وبعدها في ب الزيادة (وَاْمَسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَاحِدٌ) • (١٦٦) الشاهد لابي زبيد الطائي • عجزه «أنت خليتني لدهر شديد» انظر شعر أبي زبيد الطائي ٤٨ روى كما يأتي :

يا ابن حسناء شق نفسي بالجلاج خليتني لدهر شديد الكتاب ٣١٨/١ ، كتاب الاضداد لابن الانباري ٢٩٣ •

(١٦٧ ، ١٦٨) في أ « يا ابن » باثبات يا النداء وانما قرأ بها بعضهم كما في مختصر ابن خالويه ٤٦ ، البحر ٣٩٦/٤ فأثبت ما في ب و د دون

يا • انظر معاني الفراء ٣٩٤/١ ، تيسير الداني ١١٣ • (١٦٩) معاني الفراء ٣٩٤/١ •

سورة الأعراف

وَأَبُو عُبَيْدٍ : يَا ابْنَ أُمِّمَ تَقْدِيرُهُ يَا ابْنَ أُمَّاهُ ، وَقَالَ الْبَصْرِيُّونَ : هَذَا الْقَوْلُ خَطَأٌ لِأَنَّ الْأَلْفَ خَفِيفَةٌ لَا تَحْذَفُ وَلَكِنْ جُعِلَ الْأَسْمَانُ اسْمًا وَاحِدًا فَصَارَ كَقَوْلِكَ : خَمْسَةَ عَشَرَ أَقْبِلُوا ، وَقَالَ الْأَخْفَشُ وَأَبُو حَاتِمٍ : يَا ابْنَ أُمِّمَ كَمَا يَقُولُ : يَا غَلَامَ غُلَامٍ أَقْبِلْ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : يَا غَلَامَ غُلَامٍ لَفَةٌ شَاذَةٌ لِأَنَّ الثَّانِي لَيْسَ بِمُنَادِي فَلَا يَنْبَغِي أَنْ تَحْذَفَ مِنْهُ الْيَاءُ فَالْقِرَاءَةُ بِكسْرِ الْمِيمِ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ بَعِيدَةٌ وَلَكِنْ لَهَا وَجْهٌ حَسَنٌ جَيِّدٌ يَكُونُ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِكَ : يَا خَمْسَةَ عَشَرَ أَقْبِلُوا ، لَمَّا جُعِلَ (١٧٠) الْأَسْمَانُ اسْمًا وَاحِدًا أَضَافَ (١٧١) • (إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعَّفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي) بَنُوْنٍ لِأَنَّهُ فَعَلَ مُسْتَقْبَلٌ وَيَجُوزُ الْإِدْغَامُ فِي غَيْرِ الْقُرْآنِ • قَرَأَ مُجَاهِدٌ وَمَالِكٌ بْنُ دِينَارٍ (فَلَا تَشْمِتْ بِي الْأَعْدَاءُ) بِالتَّاءِ عَلَى تَأْنِيثِ الْجَمَاعَةِ وَيَجُوزُ كَسَرُهَا وَيَجُوزُ التَّذْكِيرُ عَلَى الْجَمِيعِ • وَفِيهِ شَيْءٌ لَطِيفٌ يُقَالُ : كَيْفَ نَهَى الْأَعْدَاءُ عَنِ الشَّمَاتَةِ ؟ فَالْجَوَابُ أَنَّ هَذَا مِثْلَ قَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ « فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ » (١٧٢) أَيِ اثْبَتُوا عَلَى الْإِسْلَامِ حَتَّى يَأْتِيَكُمُ الْمَوْتُ وَكَمَا قَالَتِ الْعَرَبُ : لَا أَرَيْنَكَ هُهُنَا • وَالْمَعْنَى لَا تَفْعَلْ بِي مَا تَشْمِتُ مِنْ أَجْلِهِ (١٧٣) الْأَعْدَاءُ • قَالَ أَبُو عِيْدٍ : وَحَكَيْتُ عَنْ حُمَيْدٍ (فَلَا تَشْمِتْ) (١٧٤) بِكسْرِ الْمِيمِ • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَلَا وَجْهَ لِهَذِهِ الْقِرَاءَةِ لِأَنَّهُ إِنْ كَانَ مِنْ شِمْتٍ وَجَبَ أَنْ يَقُولَ : تَشْمِتُ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَشْمِتٍ وَجَبَ أَنْ يَقُولَ : تُشْمِتُ •

قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي •• [١٥١]

(١٧٠) ب ، د : فَلَمَّا جَعَلْتَ •

(١٧١) ب ، د : أَضَفْتُ •

(١٧٢) آيَةُ ١٣٢ - الْبَقَرَةُ •

(١٧٣) ب ، د : لِأَجْلِهِ •

(١٧٤) انْظُرْ مَعَانِي الْفَرَاءِ ١/٣٩٤ ، مُخْتَصَرُ ابْنِ خَالَوَيْهِ ٤٦ •

سورة الأعراف

فَأَعَادَ حَرْفَ الْجَرِّ لِأَنَّ الْمُضْمَرَ الْمَخْفُوزَ لَا يُعْطَفُ عَلَيْهِ إِلَّا هَكَذَا إِلَّا فِي شَذُوذٍ كَمَا قَرَأُ حَمْزَةً (تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامِ) (١٧٥) فَيَجِيءُ عَلَى هَذَا أَغْفِرُ لِي وَأَخِي •

إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ •• [١٥٢]

اسم « إِنَّ » والخبر (سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ) والغضب من الله جل وعز العقوبة (وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) لأنهم أُمِرُوا أَنْ يَقْتُلَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا • والأشبهُ بَسَاقِ الْكَلَامِ أَنْ يَكُونَ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا • من كلام موسى صلى الله عليه وسلم أخبر الله جل وعز به عنه وتم الكلام ثم قال الله عز وجل (وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ) •

وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ •• [١٥٣]

ابتداء ، والخبر (إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ) أي لهم •

•• وفي نُسْخَتِهَا هُدًى •• [١٥٤]

في موضع رفع بالابتداء • (وَرَحْمَةٌ) عطف عليه (لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ) في اللام ثلاثة أقوال : قول الكوفيين : إنها زائدة • قال الكسائي : حدثني من سمع الفرزدق يقول : نَقَدْتُ لَهَا مِائَةَ دَرَاهِمٍ بِمَعْنَى نَقَدْتُهَا ، وقال محمد بن يزيد هي متعلقة بمصدر ، وقال الأخفش سعيد : قال بعضهم : المعنى والذين هم من أجل ربهم يرهبون •

(١٧٥) آية ١ - النساء • انظر تيسير الداني ٩٣ •

سورة الأعراف

وَاخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا ۝ [١٥٥]

مفعولان أحدهما حُذِفَتْ منه « مِنْ » ، وأنشد سيبويه :

١٦١- مِنَّا الَّذِي اخْتِيرَ الرَّجَالَ سَمَاحَةً

وَجُودًا إِذَا هَبَّ الرِّيحُ الزَّعَازِعُ (١٧٦)

(فَلَمَّا آخَذَتْهُمْ الرِّجْفَةُ) أي ما توا (قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ) أي أمتهم كما قال جل وعز « إِنْ أَرُؤُا هَٰلِكَ » (١٧٧) (وَإِيَّايَ) عطف والمعنى لو شِئْتَ أَمَتْنَا قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ إِلَى الْمِيقَاتِ فَلَمْ يَتَوَهَّمِ النَّاسُ عَلَيْنَا أَنَّا أَحَدُتَا خُرُوجًا عَنْ طَاعَتِكَ • (أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا) استفهام فيه معنى انفي ، وهكذا هو في كلام العرب وإذا كان نفياً كَانَ بِمَعْنَى الْإِجَابِ كما قال (١٧٨) :

١٦٢- أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا

وَأَنْتَدَى الْعَالَمِينَ بَطُونٍ رَاحَ (١٧٩) / ١٨١

(إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ) أي ما هذا الا اختبارك وتعبُّدك بما يشتد • (تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ) أي تُضِلُّ بِهَا الَّذِينَ تَشَاءُ ، والذين تشاؤون الذين لا يبصرون عند البلاء ولا يرضون (وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ)

(١٧٦) الشاهد للفرزدق انظر ديوانه ٤١٨ « ٠٠ وخيرا اذا هب » ، الكتاب

١٨/١ ، شرح الشواهد للشنتمري ١٨/١ •

(١٧٧) آية ١٧٦ - النساء •

(١٧٨) في ب ، د : قال جرير •

(١٧٩) انظر شرح ديوان جرير ٩٨ •

سورة الأعراف

من صَبَرَ وَرَضِيَ • (أَنْتَ وَلَيْتَنَّا) ابتداء وخبر وكذا (وَأَنْتَ خَيْرُ
الْغَافِرِينَ) •

وَقَرَأَ أَبُو وَجَزَةَ السَّعْدِيُّ (إِنَّا هَدَيْنَا إِلَيْكَ) (١٨٠) [١٥٦]
يقال: هاد يهود، هذا المعروف، اذا تاب ويقال: ثوبٌ مُهُودٌ أي مُرَقَّقٌ
مُلَيَّنٌ • (قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ) أي الذين أشاء
أي المُسْتَحِقِّينَ لَهُ (وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ) أي من دخل
فيها لم تعجز عنه ، وقيل : وسعت كل شيء من الخلق حتى إن
البهيمة لها رحمة وعطف على ولدها •

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ •• [١٥٧]

خفف على البدل من « الذين » الأول وان شئت كان نعتاً [وكذا
(الَّذِينَ يَجِدُونَهُ)] (١٨١) « والذين هم » عطف ، وقرأ أبو جعفر
وأيتوب وابن عامر والضحاك (ويضع عنهم أصرهم) وهو جمع
إِصْرٍ ، وأصله في اللغة الثقل وهو ما تُعْبَدُوا بِهِ مما يُثْقَلُ ،
وقيل : هو ما أُلْزِمُوهُ مِنْ قَطْعِ مَا أَصَابَهُ الْبَوْلُ ، وقيل : هو ما كان
يؤخذ عليهم من العهود إنهم كانوا يُطِيعُونَ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ وَيُؤْمِنُونَ
بأنبيائه صلوات الله عليهم وَيُؤَالُونَ أَهْلَ الطَّاعَةِ وَيُعَادُونَ أَهْلَ
الْمَعْصِيَةِ قَرُبُوا أَوْ (١٨٢) بَعُدُوا • قال الأخفش : وقرأ الجحدري
وعيسى (وَعَزَّرُوهُ) بالتخفيف ، وكذا (وَعَزَّرُوهُمْ) (١٨٣) •

(١٨٠) انظر مختصر ابن خالويه ٤٦ •

(١٨١) زيادة من ب و د •

(١٨٢) ب ، د : ام •

(١٨٣) الآية ١٢ - المائدة في المصحف « وعزز تمومهم » وكذا في المحتسب

٢٠٨/١ قراءة الجعة بالتخفيف وفي مختصر ابن خالويه « وعزز

تمومهم » •

سورة الأعراف

قال أبو اسحاق : يقال : عَزَرَهُ يُعْزِرُهُ وَيَعْزُرُهُ (١٨٤) •

وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ •• [١٥٩]

يكون لمن آمن منهم ، ويكون لِقَوْمٍ قد هلكوا أو (١٨٥) لمن لَحِقَ عيسى صلى الله عليه وسلم فآمن به • ومعنى يَهْدُونَ بِالْحَقِّ يدعون الناس إلى الهداية (وَيَعْدِلُونَ) في الحكم •

وَقَطَّعْنَاهُمْ عَشْرَةَ آسَاطًا •• [١٦٠]

التقدير ائْتَمَّتْ عَشْرَةَ أُمَّةٍ فلهذا أجاز التائيث « آسَاطًا » بدَلْ من ائْتَمَّتْ عَشْرَةَ (أُمَّمًا) نعت لأسباط ، والمعنى جعلناهم ائْتَمَّتْ عَشْرَةَ فرقة •

وَرَوَى مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ (فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ) [١٦٢] قال : قالوا حَبَّةٌ فِي شَعْرَةٍ حَدَّثَنَا (١٨٦) أَبُو الْقَاسِمِ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ الْقَزْوِينِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنْصُورٍ الرَّمَادِيُّ قَالَ أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَوا : حَبَّةٌ فِي شَعْرَةٍ (١٨٦) وَقِيلَ لَهُمْ « ادْخُلُوا الْبَابَ سَجْدًا » فَدَخَلُوا مَتَوْرِكِينَ عَلَى أَسْتَاهُمْ • (بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ) مرفوع لأنه فعل مستقبل وموضعه (١٨٧) نصب ، و (ما) بمعنى المصدر أي بظلمهم •

(١٨٤) في ب ، د زيادة « اذا عظموه » •

(١٨٥) ب ، د : ولئن •

(١٨٦-١٨٧) ساقط من ب و د •

(١٨٧) في و د « موضوعة » تحريف •

سورة الأعراف

وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ ۝ [١٦٣]

وإن خَفَفْتَ الهمزة قلتَ : وَسَلَّمَهُمُ الْقَيْتَ حَرَكَهَا عَلَى السَّيْنِ وحذفتها ، (التي) في موضع خفض نعت للقرية (إذ) في موضع نصب والمعنى سَلَّمَهُمْ عن وقت عَدَّوا في السبت ، وهذا سؤال توبيخ وتقدير • (يَوْمَ سَبَّيْهِمْ شُرْعًا) على الحال • (وَيَوْمَ لَا يَسْتُونُ) قد ذكرنا (١٨٨) قول الكسائي وأبي عبيد أن معنى يَسْتُونُ يُعْظَمُونَ السبت وحقيقته في اللغة يعملون عمل السبت يقال : سَبَّتَ يَسْبِتُ إذا استراح أو عَمَلَ عمل السبت ، وأكثرُ العرب يقول : اليومَ السبتُ وكذا الجمعة لأن العمل فيهما وتقول في سائر الأيام بالرفع : اليومَ الاثنينَ والتقدير وَلَا تَأْتِيهِمْ يَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ ، والظرف يضاف إلى الفعل عند سيويه لكثرة استعمالِهِمْ إياه وعند أبي العباس لأن الفعل بمعنى المصدر ، وقال أبو إسحاق هـ وعلى الحكاية أي يَوْمَ يُقَالُ هذا ، ولا يَفْعَلُ عند سيويه نفي لِيَفْعَلَنَّ أو هو يَفْعَلُ إذا أراد المستقبل • (كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ) أي نَشَدَدُ عليهم في العباد ونختبرهم والكاف في موضع نصبٍ (بما كانوا يَفْسُقُونَ) أي بفسقهم •

وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا ۝ [١٦٤]

الأصل « لِمَا » حُذِفَتِ الألف لأنه استفهام ، وقيل : « ما » حرف خفض • فإذا أوقفتَ في غير القرآن قلتَ : لِمَهُ الهاء لبيان الحركة (فَالُوا مَعْدِرَةً إِلَى رَبِّكُم) (١٨٩) وقرأ عيسى وطلحة (مَعْدِرَةً) (١٩٠)

(١٨٨) انظر معاني ابن النحاس ورقة ١٣٦ ب « ٠٠ هذا قول الكلبي وأبي عبيدة » •

(١٨٩) قراءة السبعة • انظر تيسير الداني ١١٤ •
(١٩٠) هي أيضا قراءة حفص • المصدر السابق •

سورة الأعراف

بالنصب • وَنَصَبُهُ عِنْدَ الْكِسَائِيِّ مِنْ جِهَتَيْنِ : إِحْدَاهُمَا أَنَّهُ مُصَدَّرٌ ،
وَالْأُخْرَى أَنَّ التَّقْدِيرَ فَعَلْنَا ذَلِكَ مَعْدَرَةً • وَقَدْ فَرَّقَ سَيُوه (١٩١)
بَيْنَ الرِّفْعِ وَالنَّصْبِ وَبَيَّنَّ / ٨١ ب / أَنَّ الرِّفْعَ الْإِخْتِيَارَ فَقَالَ : لِأَنَّهُمْ
لَمْ يَرِيدُوا أَنْ يَعْتَذِرُوا اعْتِذَاراً مُسْتَأْنِفاً مِنْ أَمْرِ لِيُصَوِّبُوا عَلَيْهِ وَلَكِنَّهُمْ
قِيلَ لَهُمْ : لِمَ تَعْطُونَ ؟ فَقَالُوا : مَوْعِظَتُنَا مَعْدَرَةٌ ، وَلَوْ قَالَ رَجُلٌ لِرَجُلٍ :
مَعْدَرَةٌ إِلَى اللَّهِ وَالْيَكْ مِنْ كَذَا وَكَذَا يَرِيدُ اعْتِذَاراً لِنَصْبٍ • وَهَذَا مِنْ
دَقَائِقِ سَيُوهِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَطَائِفِهِ الَّتِي لَا يُلْحَقُ فِيهَا •

فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ
السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعِزَابٍ بَشِيسٍ •• [١٦٥]

وَفِي هَذَا إِحْدَى عَشْرَةَ قِرَاءَةً (١٩٢) وَكَانَ الْأَعْرَابُ أَوَّلَى بِذِكْرِهَا
لِمَا فِيهَا مِنَ النُّحُوِّ لِأَنَّهُ لَا يَضْبُطُ مِثْلَهَا إِلَّا أَهْلُ الْأَعْرَابِ • قَرَأَ
أَبُو عَمْرٍو وَحُمَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ (بِعِزَابٍ بَشِيسٍ) عَلَى وَزْنِ فَعِيلٍ ، وَقَرَأَ
أَهْلُ مَكَّةَ (بِعِزَابٍ بَشِيسٍ) بِكَسْرِ الْبَاءِ وَالْوِزْنَ وَاحِدًا ، وَقَرَأَ أَهْلُ
الْمَدِينَةِ (١٩٣) (بِعِزَابٍ بَشِيسٍ) الْبَاءَ مَكْسُورَةً وَبَعْدَهَا يَاءٌ سَاكِنَةٌ وَالسَّيْنُ
مَكْسُورَةٌ مَنْوُنَةٌ ، وَقَرَأَ الْحَسَنُ (بِعِزَابٍ بَشِيسٍ بِمَا) الْبَاءَ مَكْسُورَةً وَبَعْدَهَا
هَمْزَةٌ سَاكِنَةٌ وَالسَّيْنُ مَفْتُوحَةٌ ، وَقَرَأَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَقْرِيُّ (بِعِزَابٍ
بَشِيسٍ) الْبَاءَ مَفْتُوحَةً وَالْهَمْزَةَ مَكْسُورَةً وَالسَّيْنُ مَكْسُورَةٌ مَنْوُنَةٌ • قَالَ يَعْقُوبُ
الْقَارِيُّ : عَنْ بَعْضِ الْقُرَّاءِ (بِعِزَابٍ بَشِيسٍ) الْبَاءَ مَفْتُوحَةً وَالْهَمْزَةَ

(١٩١) انظر الكتاب ١/ ١٦١ •

(١٩٢) انظر ذلك في الحجة لابن خالويه ١٤١ ، تيسير الداني ١١٤ ،

مختصر ابن خالويه ٤٧ •

(١٩٣) في ب و د زيادة « وابن عامر » • وقراءته بكسر الباء وهَمْزَةُ سَاكِنَةٌ

بعدها • تيسير الداني ١١٤ •

سورة الأعراف

مكسورة والسين مفتوحة ، وقرأ الأعمش (بَعَذَابٍ بَيَّسٍ) (١٩٤) على فَيَعْلَ وروى عنه (بَيَّاسٍ) (١٩٥) على فَيَعْلَ ، وروى عنه (بَعَذَابٍ بَيَّسٍ) بَاء مفتوحة وهمزة مشددة مكسورة والسين في هذا كله مكسورة منونة يعنى قراءة الأعمش ، وقرأ نصر بن عاصم (بَعَذَابٍ بَيَّسٍ) الباء مفتوحة وبعدها ياء مشددة بغير همز • قال يعقوب القارىء وجاء عن بعض القراء (بَعَذَابٍ بَيَّسٍ) الباء مكسورة وبعدها همزة ساكنة وبعدها ياء مفتوحة ، فهذه إحدى عشرة قراءة • ومن قرأ (بَيَّسٍ) فهو عنده من بَوُسَ فهو بَيَّسَ أي اشتدَّ وكذا بَيَّسٍ إِلَّا أنه كسر الباء لأن بعدها همزة مكسورة • وأما قراءة أهل المدينة ففيها ثلاثة أقوال : قال الكسائي : في تقديرها بَيَّسٍ ثم خففت الهمزة كما يعمل أهل المدينة فاجتمعت ياءان فنقل ذلك فحذفوا إحداهما وألقوا حركتها على الباء فصارت بَيَّسٍ ، وقال محمد بن يزيد : الأصل بَيَّسَ ثم كسرت الباء لكسرة الهمزة فصارت بَيَّسَ فحذفت الكسرة من الهمزة لثقلها فهذان قولان ، وقال علي بن سليمان : العرب تقول جاء بنات بَيَّسٍ أي بشيء ردى فمعنى « بَعَذَابٍ بَيَّسٍ » بَعَذَابٍ ردى • وأما قراءة الحسن فزعم أبو حاتم أنه لا وجه لها قال : لأنه لا يقال : مَرَرْتُ بِرَجُلٍ بَيَّسٍ حتى يقال : بَيَّسَ الرجلُ وبَيَّسَ رَجُلًا • قال أبو جعفر : وهذا مردود من كلام أبي حاتم حكى النحويون إن فَعَلْتَ كَذَا وكذا فيها وَنَعِمْتَ يريدون وَنَعِمْتَ الْخَصْلَةُ ، فالتقدير على قراءة الحسن بَعَذَابٍ بَيَّسٍ العذاب وبعذاب بَيَّسٍ على فَعْلٍ مثل حَذَرَ • وقراءة الأعمش بَيَّسٍ لا تجوز على قول البصريين لأنه لا يجيىء مثل هذا في كلام

(١٩٤) ورويت لابن عباس وعاصم بخلاف • المحاسب ٢٦٤/١

(١٩٥) ورويت أيضا لطلحة في المصدر السابق •

سورة الأعراف

العرب إلا في المعتل المدغم نَحَو مَيَّتَ وَسَيِّدَ • فأما بَيَّاسُ فجائز
عندهم لأن مثله 'صَيَّرَفَ' وَحَيَّدَرَ • وأما بَيَّسَ فلا يكاد يُعْرَفُ
مثله في الصفات • وأما بَيَّسَ بغير همز فأنما يجيىء في ذوات الياء
نَحَوُ بَيَّعَ • وأما بَيَّاسُ فجائز ومثله حَذِيْمٌ •

فَلَمَّا عَتَوْا عَمَّا نُهَوْا عَنْهُ •• [١٦٦]

أي فلما تجاوزوا في معصية الله جل وعز (قلنا لَهُمْ كُونُوا
قِرْدَةً خَاسِئِينَ) يقال : خَسَأْتُهُ فَخَسَأْتُ أَي باعدتُهُ وطرדתُهُ •

•• مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ •• [١٦٨]

رفع بالابتداء (ومنهم دُونَ ذَلِكَ) منصوب على الظرف ولا نعلم
أحدًا رفعه •

•• وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا •• [١٦٩]

ولا يجوز إدغام الراء في اللام لأن فيها تكريراً ويجوز إدغام اللام في
الراء نَحَوُ « بَلْ رَّانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ » (١٦٦) • (وان يَأْتِهِمْ) جزم
بالشرط فلذلك حَذِفَتْ منه الياء والجواب (يَأْخُذُوهُ) • قال
الكسائي : وقرأ أبو عبد الرحمن (وادَّارَسُوا مَا فِيهِ) (١٦٧) فأدغم التاء
في الدال •

وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ •• [١٧٠]

ابتداء والتقدير في خبره (إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ)
منهم ، وقرأ أبو العالية وعاصم (وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ) (١٦٨)

(١٦٦) اية ١٤ - المطففين

(١٦٧) المحتسب ١/٢٦٧

(١٦٨) تيسير الداني ١١٤

سورة الأعراف

وتكلام العرب على غير هذا يقولون : مَسَكْتُ / ١٨٢ / وَأَمْسَكْتُ وكذا القراءة « وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ » (١٦٩) وقال كعب بن زهير فجاء به على طبعه :

١٦٣- فَمَا تُمْسِكُ بِالْجِبِلِّ الَّذِي زَعَمْتَ
إِلَّا كَمَا تُمْسِكُ الْمَاءَ الْغَرَابِيلُ (٢٠٠)

وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ ٠٠ [١٧١]

أي واذكروا لهم (فَوْقَهُمْ) ظرف (ظِلَّةٌ) خبر كَأَنَّ وَأَنَّ في موضع خفض بالكاف ، والكاف في موضع رفع بالابتداء . والبر محمول على المعنى .

وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ ٠٠ [١٧٢] ، [١٧٣]

بمعنى واذكروا هذه الآية مشكلة وقد ذكرنا فيها شيئاً (٢٠١) وقد قال قوم : إِنَّ معنى « وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ » (٢٠٢) ، أَخْرَجَ (٢٠٣) مِنْ ظُهُورِ بَنِي آدَمَ بَعْضَهُمْ مِنْ بَعْضِهِمْ قَالُوا (٢٠٤) ومعنى (وَأَشْهَدُهُمْ) على أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ) دلهم (٢٠٥) بخلقه على توحيدهِ لأن كل بالغ يعلم ضرورة أن له رباً واحداً « أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ » (٢٠٥) أي قال . وفي الحديث عن النبي

(١٩٩) آية ٠١ - الممتحنة .

(٢٠٠) انظر : شرح ديوان كعب بن زهير ٨ « وماتمسك ٠٠٠ » .

(٢٠١) انظر معاني ابن النحاس ورقة ١٣٧ ب .

(٢٠٢) بالجمع قراءة نافع وأبي عمرو وابن عامر . انظر كتاب السبعة لابن مجاهد ٢٩٨ .

(٢٠٣) ب ، د : اخراج الباري تعالى اسمه .

(٢٠٤) ب ، د : قال .

(٢٠٥-٢٠٥) ساقط من ب و د .

سورة الأعراف

صلى الله عليه وسلم غير هذا القول • قال أبو جعفر : قُرِئَ عَلَى جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَأَنَا أَسْمَعُ عَنْ قَتِيْبَةٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنَسٍ أَنَّ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنَ يَزِيدَ بْنَ الْخَطَّابِ أَخْبَرَهُ عَنْ مُسْلِمِ بْنِ يَسَارٍ الْجَهَنِيِّ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سُئِلَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ « وَإِذَا أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ يَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ » فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ خَلَقَ آدَمَ فَمَسَحَ ظَهْرَهُ بِيَمِينِهِ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةَ (٢٠٦) » فَقَالَ : خَلَقْتُ هَؤُلَاءِ لِلْجَنَّةِ وَيَعْمَلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ يَعْمَلُونَ ، ثُمَّ مَسَحَ ظَهْرَهُ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةَ فَقَالَ : خَلَقْتُ هَؤُلَاءِ لِلنَّارِ وَيَعْمَلُ أَهْلُ النَّارِ يَعْمَلُونَ • فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَنِيمَ الْعَمَلُ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٢٠٧) : « إِنَّ اللَّهَ إِذَا خَلَقَ الْعَبْدَ لِلْجَنَّةِ اسْتَعْمَلَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى عَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيُدْخِلُهُ الْجَنَّةَ ، وَإِذَا خَلَقَ الْعَبْدَ لِلنَّارِ اسْتَعْمَلَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى يَمُوتَ فَيُدْخِلُهُ النَّارَ » قَالَ : وَلَيْسَ اللَّهُ تَعَالَى بِظَالِمٍ لَهْ فِي هَذِهِ الْحَالِ لِأَنَّهُ قَدْ عَلِمَ مَا سَيَكُونُ مِنْهُ [(٢٠٨)] • قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : وَالْآيَةُ مَعَ هَذَا مُشْكَلَةٌ وَنَحْنُ نَتَقَصَّى مَا فِيهَا • قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : هِيَ مُخْصَوصةٌ لِأَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ قَالَ « مِنْ بَنِي »

(٢٠٦) ب ، د : الذرية كهيئة الذر •

(٢٠٧) انظر الترمذي - أبواب التفسير ١١/١٩٤ ، ١٩٥ ، المعجم لونسنك

• ٢١١/٦

(٢٠٨) ما بين القوسين زيادة من ب و د •

سورة الأعراف

آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ۖ فَخَرَجَ مِنْ هَذَا مَنْ كَانَ مِنْ وَلَدِ آدَمَ عَلَيْهِ
السلام لصلبه (٢٠٩) ۖ وقال جل وعز (أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا
مِنْ قَبْلَ) [١٧٣] فخرج منها كلٌّ مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ آبَاءٌ مُشْرِكُونَ ۖ
ومعنى « وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ » قال لهم : بَأْنِ أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ
رَسُولًا ، وقيل : بل هي عامة لجميع (٢١٠) الناس لأن (٢١١) كلَّ أَحَدٍ
يعلم أنه كان طفلاً فَغَذَّيَ وَرَبَّيَ وَأَنْ لَهُ مُدَبِّرًا وَخَالِقًا فَهَذَا مَعْنَى
« وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ » ، ومعنى « قَالُوا بَلَىٰ » أَنْ ذَلِكَ وَاجِبٌ
عِنْدَهُمْ ، وقيل هذا لِمَنْ كَانَ مِنْ ظُهُورِ بَنِي آدَمَ عَلَيْهِ السلام وقد
عَلِمَ أَنَّ وَلَدَ آدَمَ عَلَيْهِ السلام لَصَلْبِهِ كَذَا ۖ وَقَرَأَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ وَأَهْلُ
الْكُوفَةِ (أَنْ تَقُولُوا) بِالتَّاءِ مَعْجَمَةٌ مِنْ فَوْقٍ وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ وَسَعِيدُ
ابْنِ جَبْرِ وَأَبُو عَمْرٍو بْنُ الْعَلَاءِ وَابْنُ مَيْحِصَنٍ وَعَاصِمُ الْجَحْدَرِيُّ وَعِيسَى بْنُ
عَمْرِ (أَنْ يَقُولُوا) بِالْيَاءِ ، وَ (أَنْ) فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ فِي الْقِرَاءَتَيْنِ جَمِيعًا
بِمَعْنَى كِرَاهَةِ أَنْ وَعِنْدَ الْكُوفِيِّينَ بِمَعْنَى لَثَلَا ۖ (أَفْتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ
الْمُتَبَطِّلُونَ) بِمَعْنَى لَسْتَ تَفْعَلُ هَذَا ۖ

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ ۞ [١٧٥]

فِي مَوْضِعٍ جَزَمَ عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ فَلِذَلِكَ حُذِفَتْ مِنْهُ الْوَاوُ ۖ قَالَ الْفَرَاءُ :
وَاللَّامُ الْجَازِمَةُ مَحْذُوفَةٌ ۖ وَهُوَ عِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ مَبْنِي عَلَى أَصْلِ الْأَفْعَالِ
(فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْفَاوِينَ) أَيِ مِنَ الْخَائِنِينَ ۖ

وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا ۞ [١٧٦]

(٢٠٩) ب ، د : مِنْ صَلْبِهِ ۖ

(٢١٠) « لَجْمَع » زِيَادَةٌ مِنْ ب ، د ۖ

(٢١١) ب ، د : إِذْ ۖ

سورة الأعراف

أي لو شئنا لأمتناه قَبْلَ أَنْ يَعْصِيَ فَرَفَعْنَاهُ إِلَى الْجَنَّةِ بِهَا أَي بِالْعَمَلِ بِهَا • (فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ) ابْتِدَاءٌ وَخَبَرٌ وَقِيلَ : « مَثَلٌ » ههنا بمعنى صفة كما قال « مَثَلُ الْجَنَّةِ » (٢١٢) وقيل : هو على بابهِ • (إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ) شرط وجوابه وهو في موضع الحال أي فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ لَاهِتًا ، والمعنى أنه على شيء واحد لا يرعوى عن المعصية كَمَثَلِ الْكَلْبِ الَّذِي هَذِهِ حَالُهُ ، وَقِيلَ : الْمَعْنَى أَنَّهُ لَا يَرْعَى عَنِ أَذَى النَّاسِ كَمَثَلِ الْكَلْبِ / ٨٢ب / لَاهِتًا ، ومعنى لاهت أنه يحرك لسانه وينبح (٢١٣) • وفي هذه الآية أعظم الفائدة لمن تدبرها وذلك أن فيها منعا (٢١٤) منه التقليد لعالم الا بحجة يُبَيِّنُهَا لِأَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ خَبَّرَ أَنَّهُ أُعْطِيَ هَذَا آيَاتِهِ فَاسْلَخَ مِنْهَا فَوَجَبَ أَنْ يُخَافَ مِثْلَ هَذَا عَلَى غَيْرِهِ وَأَنْ لَا يَقْبَلَ مِنْهُ إِلَّا بِحُجَّةٍ •

سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ ٠٠ [١٧٧]

قال الأخفش : فَجَعَلَ مَثَلَ الْقَوْمِ مُجَازًا • وَالتَّقديرُ سَاءَ مَثَلًا مَثَلُ الْقَوْمِ وَ (الْقَوْمُ) مَرْفُوعُونَ بِالْإِبْتِدَاءِ أَوْ عَلَى اضْمَارِ مُبْتَدَأٍ • وَقَرَأَ عَاصِمُ الْجَحْدَرِيُّ وَالْأَعْمَشُ (سَاءَ مَثَلُ الْقَوْمِ) رَفَعَ مَثَلًا بِسَاءٍ •

مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي ٠٠ [١٧٨]

شرط وجوابه وكذا (وَمَنْ يُضْلِلْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) • وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا ٠٠ [١٧٩]

(٢١٢) آية ٣٥ - الرعد

(٢١٣) ب ، د : ويلهث

(٢١٤) في أ « معنى » تحريف فائتبت ما في ب ، د •

سورة الأعراف

أي هم بمنزلة من لا يفقه لأنهم لا يتتبعون بها (أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ
يَلْهُمُ أَضْلُ) ليست (بَلْ) ههنا رجوعاً عن الأول ولكن المعنى هم
كالأنعام وهم أضل من الأنعام لأنهم لا يهتدون إلى ثواب •
ولله الأسماء الحُسنى فادعوه بها وذروا الذين يُلْحِدُونَ في
أَسْمَائِهِ •• [١٨٠]

هذه قراءة أهل المدينة وأبي عمرو وعاصم والكسائي ، وقرأ يحيى بن
وناب والأعمش وحمزة (يُلْحِدُونَ) (٢١٥) بفتح الياء والحاء ، واللغة
الفصيحة أَلْحَدَ في دينه ولَحَدَ (٢١٦) القبر ، وقد تدخل كل واحدة
منهما على الأخرى لأن المعنى معنى الميل • ومعنى يُلْحِدُونَ في أسمائه
على ضربين : أحدهما أن يسموا غيره إلهاً والآخر أن يُسَمِّوهُ
بغير أسمائه •

وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ •• [١٨١]

فَدَلَّ اللهُ جَلَّ وعز بهذه الآية أنه لا تخلو الدنيا في وقت من الأوقات
من داعٍ يدعو إلى الحق •

وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ
لَا يَعْلَمُونَ •• [١٨٢]

قيل : المعنى سَنَسْتَدْرِجُهُمْ إلى العقاب في الدنيا والآخرة •

وَأَمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ •• [١٨٣]

(٢١٥) تيسير الداني ١١٤ •

(٢١٦) في ب : لحدث •

سورة الأعراف

الكيد من الله جل وعز هو عذابه إذا أتاها من حيث لا يشعرون وهذا معنى الكيد في اللغة •

• • وَأَنْ عَسَىٰ [١٨٥]

في موضع خفض معطوف على ما قبله (أَنْ يَكُونَ) في موضع رفع •

مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ • • [١٨٦]

شرط ومجازاة (وَنَذَرُهُمْ) (٢١٧) بالنون هذه قراءة أهل المدينة وفيها تقديران : أحدهما أن يكون معطوفاً على ما يجب فيما بعد الفاء في المجازاة وكذا « وَنَذَرُهُمْ » ، وقراءة الكوفيين (وَيَذَرُهُمْ) (٢١٨) بالياء والجزم معطوف على موضع الفاء • والمعنى لا تميتهم إذا عصوا حتى يحضر (٢١٩) أَجْلُهُمْ •

يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ • • [١٨٧]

أي عن الساعة التي تقوم فيها القيامة (أَيَّانَ مُرْسَاهَا) أي يقولون: متى وقوعها ؟ و (مُرْسَاهَا) في موضع رفع بالابتداء عند سيويه وباضمار فعل عند أبي العباس ومُرْسَاهَا من أرساها ، ومُرْسَاهَا من رَسَتْ أي ثَبَّتَتْ ووَاقَعَتْ ، ومنه « وَقُدُورِ رَاسِيَاتِ » (٢٢٠) • قال قتادة : أي ثابتات (قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي) ابتداء وخبر • (لَا تَأْتِكُمْ إِلَّا بَغْتَةً) مصدر في موضع الحال (يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا)

(٢١٧ ، ٢١٨) انظر الداني ١١٥ •

(٢١٩) ب ، د : يَأْتِي •

(٢٢٠) آية ١٣ - سبأ •

سورة الأعراف

قال أبو جعفر : قد ذكرنا (٢٢١) قول أهل التفسير إن المعنى على التقديم والتأخير ، وقال محمد بن يزيد المعنى يسألونك كأنك حفيّ بالمسألة عنها أى مُلّح يذهب إلى أنه ليس فيه تقديم ولا تأخير يقال : أحفيّ في المسألة وفي الطلب فهو مُحفيّ وحفيّ على التكرير مثل 'مُخَصَّب' وخصَّب • (قل إنما علمها عند الله) ليس هذا تكريراً ولكن أحدُ العِلْمَيْنِ لوقوعها ، والآخر لكنها •

قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ
[١٨٨] ••

(ما شاء الله) في موضع نصبٍ بالاستثناء والمعنى إلا ما شاء الله أن يملكني ، وأنشد سيويه :

١٦٤- مَهْمَا شَاءَ بِالنَّاسِ يَفْعَلُ (٢٢٢)

(ولو كنتُ أعلمُ الغيبَ لاستكثرتُ مِنَ الخيرِ وما مسنني السوءُ) من حسن ما قيل فيه أن المعنى لو كنت أعلمُ الغيب ما يريد الله جل وعز مني من قبل أن يُعرّفنيهِ لفعَلتُهُ وقيل : لو كنت أعلم متى يكون لي النصرُ في الحرب لقانلت فلم أُغلب •

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ •• [١٨٩]

ابتداء وخبر وقد ذكرناه (٢٢٣) وقد قيل : إن المعنى هو الذي خلقكم

(٢٢١) انظر معاني ابن النحاس ورقة ١٣٩ أ •

(٢٢٢) الشاهد للأسود بن يعفر وتكملته « أأهل لهذا الدهر من متعلل على الناس •• » انظر : ديوان الاسود بن يعفر ٥٦ •• سوى

الناس مهما •• ، الكتاب ٣٣٢/١ شرح الشواهد للشنتمري ٣٣٢/١ • في ب « مهما شاء بالناس يفعل » فقط •

(٢٢٣) مر في الآية ١٧٢ وانظر معاني ابن النحاس ورقة ١٣٩ أ •

سورة الاعراف

من آدم عليه السلام / ١٨٣ / ثم جعلَ منه زوجَه اِخبار • (فَلَمَّا
تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا) كلَّ ما كان في الجَوْفِ فهو حَمْلٌ
بِالْفَتْحِ وَإِذَا كَانَ عَلَى الظَّهْرِ فهو حَمْلٌ ، وما كان في النخلة فهو حَمْلٌ
بِالْفَتْحِ • وقد حكى يعقوب في حَمْلِ النخلة الكسر (٢٢٤) • قال
الاخفش : (فَلَمَّا أَثْقَلَتْ) صارت ذَات ثِقَلٍ كما تقول : أثمرَ (٢٢٥)
النخلُ • (لَسِنَّةٌ آتَيْنَا صَلَاحًا) أى سويًا •

فَلَمَّا آتَاهَا صَلَاحًا •• [١٩٠]

قيل : التقدير إتياءً صالحاً ، وهو ذكر وأنثى كما كانت حواء تلد •
(جَعَلَا لَهُ) قيل : يعني الذكر والانثى الكافرينَ ويعني به الجنسين
ودل على هذا (فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ) ولم يقل : يشرِكَانِ
فهذا قول حسن ، وقيل : « هو الذي خلقكم من نفس واحدة » ومن
هيئة واحدة وشكل واحد « وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا » أي من جنسها فلَمَّا
تَغَشَّاهَا يعني الجنسين وعلى هذا القول لا يكون لآدم وحواء في
الآية ذكر • قرأ أهل المدينة وعاصم (جَعَلَالَهُ شُرَكَاءُ) (٢٢٦) وقرأ
أبو عمرو وسائر أهل الكوفة (جعلاله شُرَكَاءُ) (٢٢٧) وأنكرَ الاخفش
سميع القراءة الاولى ، وقال : كان يجب على هذه القراءة أن يكونَ جعلًا
لغيره شريكاً لانهما يُقْرَآنُ أن الاصل لله جل وعز فانما يجعلان لغيره
الشرك • قال أبو جعفر : التأويل لمن قرأ القراءة الاولى جَعَلَا لَهُ ذَا

(٢٢٤) في ب و د « النخلة حمل وجمل » • جاء في اصلاح المنطق ٣
« والجمل : ماحمل على ظهر أو رأس » •
(٢٢٥) د : نمر •

(٢٢٦ ، ٢٢٧) تيسير الذاني ١١٥ ، كتاب السبعة لابن مجاهد ٢٩٩ •

سورة الاعراف

شركٍ مثل « وأسأل القرية » (٢٢٨) •

وإن تدعوهم إلى الهدى لا يتبعوكم ٠٠ [١٩٣]

قال الاخفش : وإن تدعو الاصنام إلى (٢٢٩) الهدى لا يتبعوكم •
(سواءً هلكم أدعوتهم أم أتم صامتون) قال أحمد بن يحيى : لأنه رأس آية يريد أنه قال « أم أتم صامتون » ولم يقل أم صمتهم • قال أبو جعفر : المعنى في « أم أتم صامتون » وفي أم صمتهم واحد • هذا قول سيويه (٢٣٠) •

إن الذين تدعون من دون الله ٠٠ [١٩٤]

اسم ان [(عباد)] خبره أمثالكم نعت ، وحكى أبو حاتم سهل بن محمد السجستاني أن سعيد بن جبیر قرأ (إن الذين تدعون من دون الله [(٢٣١) عباداً أمثالكم] (٢٣٢) بتخفيف « ان » وكسرهما للتقاء الساكنين ونصب « عباداً » بالتثنية ونصب « أمثالكم » قال : يريد ما الذين تدعون من دون الله بعباد أمثالكم أي من حجارة وأصنام وخشب • قال أبو جعفر : وهذه القراءة لا ينبغي أن يقرأ بها من ثلاث جهات احداها انها مخالفة للسواد ، والثانية أن سيويه يختار الرفع في خبر « إن » إذا كانت بمعنى ما ، فيقول : إن زيد منطلق لأن عمل « ما » ضعيف و « إن » بمعناها فهي أضعف منها ، والجهة الثالثة أن الكسائي زعم أن « إن » لا تكاد تأتي في كلام العرب بمعنى « ما » إلا أن

(٢٢٨) آية ٢٨ - يوسف •

(٢٢٩) في أ « على » تحريف فثبت ما في ب ، د •

(٢٣٠) الكتاب ٤٣٥/١ •

(٢٣١) ما بين الوسين زيادة من ب و د •

(٢٣٢) انظر المحتسب ٢٧٠/١ •

سورة الاعراف

يكونَ بعدها ايجاب كما قال جل وعز « إِنَّ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ » (٢٣٣)
 (فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ) الاصل أن تكون اللام مكسورة فَحَذَفَتْ
 انكسرة لثقلها وان اللام قد اتصلت بما قبلها (إِنَّ كُتِّمٌ صَادِقِينَ) خبر
 كُتِّم وفي الكلام (٢٣٤) حَذَفٌ والمعنى فادعوههم الى أن يتبعوكم (٢٣٥)
 فليستجيبوا لكم إِنَّ كُتِّمٌ صَادِقِينَ أَنَّهُمْ آلَهُةٌ •

أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا •• [١٩٥]

أى أتم أفضل منهم فكيف تجدونهم وقرأ أبو جعفر وشيبة (أَمْ
 لَهُمْ أَيْدٍ يَبْتَطِشُونَ) (٢٣٦) ، وهي لغة • واليدُ والرَّجْلُ والأُذُنُ
 مؤنثات يُصَغَّرْنَ بالهاء ، وتزاد في اليد ياء في التصغير تُرَدُّ الى أصلها •
 (قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ) أى الذين شَرِكْتُمُوهُمْ فجعلتم لهم
 قسماً من أموالكم (ثُمَّ كِيدُونِ) والاصل كيدوني بالياء (٢٣٧) حَذَفَتْ
 الياء لأن الكسرة تدلّ عليها وكذا (فَلَا تُنْظَرُونَ) أى فلا تؤخرون •

إِنْ وَلِيَّيَ اللَّهُ •• [١٩٦]

اسم « إِنْ » وخبرها ، وقرأ عاصم الجحدري (إِنْ وَلِيَّ اللَّهِ
 الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ) (٢٣٨) يعني جبرئيل صلى الله عليه وسلم • ومعنى

(٢٣٣) آية ٢٠ - الملك •

(٢٣٤) في ب ، د « لاكاف » تصحيف •

(٢٣٥) ب ، د : ينفعوكم •

(٢٣٦) في ب و د بعدها زيادة « بضم الطاء » • وهي أيضا قراءة الحسن

انظمو مختصر ابن خالويه ٤٨ •

(٢٣٧) « بالياء » زيادة من ب ، د •

(٢٣٨) قرأ بها أيضا الحسن وشيبة وابو عمرو • انظر مختصر ابن خالويه

• ٤٨

سورة الاعراف

وَلِيَّيَ اللّٰهُ حَافِظِي وَنَاصِرِي اللّٰهُ ، وَوَلَىُّ الشَّيْءِ الَّذِي يَحْفَظُهُ
وَيَمْنَعُ مِنْهُ الضَّرَرَ •

وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ ۖ [١٩٧]

مبتدأ والخبر (لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ) •

وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى ۖ [١٩٨]

شرط فلذلك حذفت منه النون ، والجواب (لَا يَسْمَعُوا)
(وَتَرَاهُمْ) مستأنف (يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ) في موضع الحال ومعنى
النظر فتح العينين الى المنظور اليه وليس هو مثل الرؤية وخبر عنهم
بانوا لان الخبر جرى على فعل من يعقل •

خُذِ الْعَفْوَ ۖ [١٩٩]

وهو اليسير • قال أبو عبدالله ابراهيم بن محمد (٢٣٩) : العفو الزكّان
لأنها يسير من كثير : قال أبو جعفر : وهو من عفا / ٨٣ ب / إذا درّس ،
وفد يقال : خُذِ الْعَفْوَ مِنْهُ أَى لَا تَنْقُصْ عَلَيْهِ وَسَامِحْ (٢٤٠) (وَأْمُرْ
بِالْعُرْفِ) (٢٤١) وقرأ عيسى بن عمر (بِالْعُرْفِ) أى المعروف ومعنى
المعروف (٢٤٢) ما كان حسناً في العقل (وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ) أى
إذا أقمت عليهم الحجة وأمرتهم بالمعروف فجهلوا عليك فأعرض

(٢٣٩) في أ « محمد ابن ابراهيم » والتصويب من ب و د وهو نفطوية

أحد شيوخ النحاس انظر « شيوخه » •

(٢٤٠) في ب و د الزيادة « وقيل المعنى خذ بالعفو أى عن أساء اليك
وهذا احسن وانما الياء للالصاق » •

(٢٤١) في أ « المعروف » ولم أجد هذا الرسم في مصدر فثبت ما في
ب و د والمصحف •

(٢٤٢) ب ، د : ويعني بالمعروف •

سورة الاعراف

عنهم صيانة له عنهم وترفعاً (٢٤٣) لقدره عن مجلوبتهم (٢٤٤) .

وامّا يَنْزَعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ ۞ [٢٠٠]

نزغ (٢٤٥) أي ان وسوس اليك الشيطان (٢٤٥) عند الغضب بما لا يحل (فاستعذ بالله إنه سميع) لقولك (عليّ) بما يجب في ذلك و (ينزعنك) في موضع جزم بالشرط (٢٤٦) وكذا بالنون وحسن ذلك لما دخلت « ما » وحكى سيويه : بأكلم ما تختصه (٢٤٧) .

إنّ الذين اتّقوا ۞ [٢٠١]

أي اتقوا المعاصي (إذا مسهم طيف من الشيطان) هذه فراءة أهل البصرة وأهل مكة ، وقرأ أهل المدينة وأهل الكوفة (طائف) ورؤى عن سعيد بن جبير (طيف) بتشديد الياء . قال أبو جعفر : كلام العرب في مثل هذا طيف بالتخفيف على أنه مصدر من طاف يطيف ، وقال الكسائي : هو مخفف من طيف . قال أبو جعفر : ومعنى طيف في اللغة ما يتخيّل في القلب أو يرى في النوم وكذا معنى طائف ، وقال أبو حاتم : سألت الأصمعي عن طيف فقال : ليس في المصادر فيعمل . قال أبو جعفر : ليس هذا بمصدر ولكن يكون بمعنى طائف ، والمعنى إنّ الذين اتقوا المعاصي إذا لحقهم شيء من

(٢٤٣) ب ، د : ورفعا .

(٢٤٤) في ب و د الزيادة « وقال محمد بن المنكدر جمع الله لنبيه صلى الله عليه وسلم مكارم الاخلاق في ثلاث كلمات في قوله « خذ العفور وامر بالعرف وأعرض عن الجاهلين » .

(٢٤٥-٢٤٥) ساقط من ب و د .

(٢٤٦) « بالشرط » زيادة من ب و د .

(٢٤٧) انظر الكتاب ١٥٣/٢ .

سورة الاعراف

الشيطان تَفَكَّرُوا في قدرة الله جل وعز في انعامه عليهم فتركوا المعصية فاذا هم مُسْتَبْصِرُونَ ، وَرَوِيَ عن مجاهد (تَذَكَّرُوا) تشديد الذال ولا وجه له في العربية .

وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَىِّ ۝ [٢٠٢]

قال أحمد بن جعفر : الضمير للمشركين . قال أبو حاتم : أى وإخوان المشركين وهم الشياطين . قال أبو اسحاق : في الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى لا يستطيعون لهم نصراً ولا أنفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ وإخوانهم يمدونهم في الغي وأحسن ما قيل في هذا قول الضحاك^(٢٤٨) (وإخوانهم) أى إخوان الشياطين وهم الفجار (يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَىِّ) ثم لا يقصرون قال أي لا يتوبون ولا يرجعون ، وعلى هذا يكون الضمير مُتَّصِلاً ، فهذا أولى في العربية . وقيل للفجار : إخوان الشياطين لانهم يقبلون منهم . وقرأ أهل المدينة (يَمُدُّونَهُمْ) بضم الياء ، وجماعة من أهل اللغة ينكرون هذه القراءة منهم أبو حاتم وأبو عبيد . قال أبو حاتم : لا أعرف لها وجهاً إلا أن يكون المعنى يزيدونهم من الغي ، وهذا غير ما يسبق أني القلوب ، وحكى جماعة من أهل اللغة منهم أبو عبيد أنه يقال إذا أَكْثَرَ^(٢٤٩) شَيْءٌ شَيْئاً بِنَفْسِهِ : مَدَّهُ ، وإذا أَكْثَرَهُ^(٢٥٠) بغيره قيل : أَمَدَّهُ نَحْوُ « يَمُدُّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ »^(٢٥١) وحكى عن محمد بن يزيد أنه احتج لقراءة أهل

(٢٤٨) في ب و د زيادة « قال » .

(٢٤٩) ب ، د : كثر .

(٢٥٠) ب ، د : كثره .

(٢٥١) آية ٢٢٥ - آل عمران .

سورة الاعراف

المدينة قال : يقال مَدَدَتْ له في كذا (٢٥٢) أى زَيْتَتْه له واستَدْعَيْتَه
 أَنْ يَفْعَلَهُ وأَمَدَدَتْهُ في كذا أى أَعْتَه بِرَأْيٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ • وَقَرَأَ
 عاصم الجَحْدَرِي : (وإخوانُهُمْ يُمَادُّونَهُمْ) (٢٥٣) في النِّى •

وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بَآيَةٌ قَالُوا لَوْ لَا [٢٥٣]

بمعنى « هَلَا » ولا يليها إلا الفعلُ ظاهرًا أو مضمراً • (هذا
 بصائرُ من رَبِّكُمْ) ابتداء وخبر أى هذا الذي دللتكم به أَنَّ الله جل
 وعز واحد • بصائرُ أى يُسْتَبَصَّرُ بِهِ • (وَهُدًى) أى ودلالة
 (وَرَحْمَةً) أى ونعمة •

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا • [٢٥٤]

قال أبو جعفر : قد ذكرنا أَنَّهُ يقال : إن هذا في الصلوات ، وقيل :
 انه في الخطبة ، وفي اللغة يجب أن يكون في كل شيء إلا أن يدل دليل
 على اختصاص شيء •

وَإِذْ كَرَّ رَبُّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً • [٢٥٥]

مصدر وقد يكون في موضع الحال وجمعُ خِيفَةٍ خَوْفٌ لأنها
 بمعنى الخوف ، وحكى الفراء أَنَّهُ يقال أيضا : خِيفٌ • وقرأ أبو مجلزٍ
 (بِالْفُتُوِّ وَالْإِيصَالِ) (٢٥٤) وهو مصدرُ أَصْلْنَا أى دَخَلْنَا في
 الْعَشَى (وَالْأَصَالِ) جمعُ أَصْلٍ مِثْلُ طُنْبٍ وَأُطْنَابٍ • قال الاخفش :
 الْأَصَالُ جَمْعُ أَصِيلٍ مِثْلُ يَمِينٍ وَأَيْمَانٍ ، وقال الفراء : (٢٥٥) أَصْلُ

(٢٥٢) في ب و د زيادة « وكذا » •

(٢٥٣) مختصر ابن خالويه ٤٨ •

(٢٥٤) مختصر ابن خالويه ٤٨ •

(٢٥٥) ورد هذا في اللسان (أصل) دون ذكر الفراء ولم أجده فسي

معاني القرآن للفراء •

سورة الأعراف

جَمَعَ أَصِيلٌ وَقَدْ يَكُونُ أَصْلٌ وَاحِدًا كَمَا قَالَ /١٨٤/ :
١٦٥- وَلَا بِأَحْسَنَ مِنْهَا إِذْ دَنَا الْأَصْلُ (٢٥٦)
إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ ۞ [٢٥٦]

اسم « إِنَّ » ، وهم الملائكة صلوات الله عليهم قال أبو اسحاق : قال :
عند ربك والله جل وعز بكل مكان لانهم قريبون من رحمة الله جل وعز
وَكُلُّ قَرِيبٍ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ فَهُوَ عِنْدَهُ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : لَانِهِمْ فِي
مَوْضِعٍ لَا يَنْفُذُ فِيهِ إِلَّا حُكْمُ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ ، وَقِيلَ : لَانِهِمْ رُسُلُ اللَّهِ كَمَا
يُقَالُ : عِنْدَ الْخَلِيفَةِ جَيْشٌ كَثِيرٌ (وَيُسَبِّحُونَهُ) أَيْ يُعَظِّمُونَهُ
وَيُنْزِلُونَهُ عَنْ كُلِّ سُوءٍ (وَلَهُ يُسْجَدُونَ) أَيْ يَذَلُّونَ خِلَافَ
أَهْلِ الْمَعَاصِي •

(٢٥٦) الشاهد للاعشى من قصيدته المعروفة التي أولها « ودع هريرة
ان الركب مرتحل » انظر ديوان الاعشى ٥٧ وعجز البيت البيت
« يوما باطيب منها نشر رائحة » •

شرح اعراب سورة الأنفال بسم الله الرحمن الرحيم

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ ۖ ۞ [١]

إِنْ خَفَقَتِ الْهَمْزَةُ أَلْقَيْتَ حَرَكَتَهَا عَلَى السَّيْنِ وَأَسْقَطْتُهَا ،
وَقَرَأَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ ^(١) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (يَسْأَلُونَكَ الْأَنْفَالِ) ^(٢)
يَكُونُ عَلَى التَّفْسِيرِ وَتَعَدَّتْ يَسْأَلُونَكَ إِلَى مَفْعُولَيْنِ (قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ)
ابْتِدَاءً وَخَبَرٍ (وَالرَّسُولِ) عَطْفٍ (فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ)
أَيُّ كُونُوا مُجْتَمِعِينَ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ ، وَفِي الدَّعَاءِ : اَللَّهُمَّ أَصْلَحْ
ذَاتَ الْبَيْنِ ، أَيُّ الْحَالِ الَّتِي يَقَعُ بِهَا الْجَمَاعُ (وَأَطِيعُوا اللَّهَ
وَرَسُولَهُ) فِي الْغَنَائِمِ وَغَيْرِهَا .

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ ۖ ۞ [٢]

ابْتِدَاءً وَ « مَا » كَافَةً وَيَجُوزُ فِي الْقِيَاسِ النَّصْبُ وَمَنْعُهُ سَبْيُوهِ (الَّذِينَ
إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ) خَبَرُ الْابْتِدَاءِ . وَحَكَى سَبْيُوهِ وَجَلَّ
يُوجَلُّ وَيَا جَلَّ وَيَسْجَلُّ وَيَسْجَلُّ . قَالَ أَبُو زَيْدٍ : سَأَلْتُ خَلِيلًا عَنْ
الَّذِينَ قَالُوا : رَأَيْتُ الزَّيْدَانَ فَقَالَ : هَذَا عَلَى لَفَةٍ مِنْ قَالَ يَا جَلَّ .

الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ۖ ۞ [٣] يَدُلُّ مِنَ الَّذِينَ الْأَوَّلِ .
أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ ۖ ۞ [٤]

(١) فِي ب « سَعِيدُ بْنُ أَبِي قَاهِرٍ » تَحْرِيفٌ .
(٢) قَرَأَ بِهَا إِيْضًا ابْنُ مَسْعُودٍ . انْظُرْ مُخْتَصَرَ ابْنِ خَالَوَيْهِ ٤٨ ، الْمُحْتَسِبُ
٢٧٢/١ .

سورة الأنفال

ابتداء اخبر (حقاً) مصدر (لهم دَرَجَاتٌ) ابتداء أى منازل رفيعة في الجنة بقدر أعمالهم (ومَغْفِرَةٌ ورزقٌ كريمٌ) عطف .

كما أخرجَكَ ربُّكَ من بيتِكَ بالحقِّ ۝ [٥]

من المُشْكِلِ ولأهل اللغة فيها^(٣) ستة أقوال : قال سعيد بن مسعدة أولئك المؤمنون حقاً كما أخرجَكَ ربك من بيتك بالحق . قال : وقال بعض العلماء كما أخرجَكَ ربك من بيتك بالحق فاتَّقوا الله وأصلحُوا دَاتَ بَيْنِكُمْ ، وقال الكسائي أى مجادلتهم الآن له^(٤) ، كما أخرجَكَ رَبَّكَ من بَيْتِكَ بالحقِّ . وقال أبو عُبَيْدَةَ^(٥) هو قَسَمٌ أى والذي أخرجَكَ من بيتك . قال أبو اسحاق : الكاف في موضع نصب أى الأنفال ثابتة لك كما أخرجَكَ ربك من بيتك بالحق وهم كارهون كذلك نُنْفَلُ من رأيت . فهذه خمسة أقوال . وقول أبي اسحاق هذا هو معنى قول الفراء لأن الفراء قال^(٦) امض لأمرِكَ^(٧) في الغنائم ونُقِلَ من شئت وإن كرهوا كما أخرجَكَ ربك من بيتك بالحق ، والقول السادس من أحسنها قال الله جل وعز « إنما المؤمنون الذين إذا ذُكِرَ اللهُ وجلتْ قُلُوبُهُمْ » الى « لهم مغفرةٌ ورزقٌ كريمٌ » فالمعنى هذا الوعد للمؤمنين حق كما أخرجَكَ ربك من بيتك بالحق الواجب له فأنجز وعدك وأظفرك بعُدوك فأوقيت لك لانه قال جل وعز « وإذ يَعِدُكُمُ اللهُ إحدى الطائفتين أنها

(٣) ب ، د : فيه .

(٤) « له » زيادة من ب و د .

(٥) مجاز القرآن ٢٤٠/١ .

(٦) انظر معاني الفراء ٤٠٣/١ .

(٧) ب ، د : أمرِكَ .

سورة الأنفال

لَكُمْ وَتُودُونَ» (٨) فكما أنجزَ هذا الوعد في الدنيا كذا ما وعدكم به في الآخرة •

وَمَعْنَى (يُجَادِلُونَكَ) [٦] يجادلُكَ بَعْضُهُمْ فَعَادَ الضَّمِيرَ عَلَى الْبَعْضِ لِأَنَّهُمْ قَدْ ذُكِرُوا فِي الْكُلِّ وَمَعْنَى بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا كَانَ كُلُّ مَا يُخْبِرُهُمْ بِهِ يَكُونُ وَجِبَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَقْبَلُوا مِنْهُ كُلَّ مَا يَقُولُهُ وَكَانَ قَدْ تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ •

•• احْدَى الطَّائِفَتَيْنِ •• [٧]

مفعول ثانٍ (أَنْهَا لَكُمْ) بدل (وَتُودُونَ) أَنْ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَهْ تَكُونُ لَكُمْ) قال أبو عبيدة: (٩) أى غير ذات الحد • قال أبو اسحاق: أى تودون أن تظفروا بالطائفة التي ليست معها سلاح ولا فيها حرب يقال: فلان شاك في السلاح وشائك وشاك من الشكّة كسّا قال ٨٤/ب/ :

١٦٥- إِمَّا تَرَىٰ شِكَّتِي رُمِّحَ أَبِي سَعْدٍ فَقَدْ أَحْمِلَ السِّلَاحَ مَعًا (١٠)

لِيُحِقَّ الْحَقَّ •• [٨]

أى يحقّ وعده (وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ) أى كيد الكافرين •

إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ •• [٩]

لَقِلْتَكُمْ فِي الْعَدَدِ أَيْ اذْكُرْ (١١) (فَاسْتَجَلَبَ لَكُمْ أَنْتَى) في موضع

(٨) آية ٧ •

(٩) انظر مجاز القرآن ١/ ٢٤١ •

(١٠) نسب الشاهد لذي الاصبع العدوانى واسمه حرثان انظر المفضليات

اللسان (رمح) •

(١١) ب ، د : اذكروا •

سورة الأنفال

نصب أي باني ، وقرأ عيسى بن عمر (إئتى) بمعنى ^(١٢) : قال إني ،
وروى عن عاصم (أئتى مُمدُّكم بالف من الملائكة) كما تقول :
فَلَسْ وَأَقْلَسْ (مُرْدَفَيْنَ) قراءة أبي جعفر وشيبة ونافع ، وقرأ
أبو عمرو وابن كثير وعاصم والأعمش والكسائي وحزمة (مُرْدَفَيْنَ)
بكسر الدال • قال سيويه ^(١٣) : وقرأ بعضهم (مُرْدَفَيْنَ) ^(١٤) بفتح
الراء وتشديد الدال وبعضهم (مُرْدَفَيْنَ) ^(١٥) بكسر الراء وبعضهم
(مُرْدَفَيْنَ) ^(١٦) بضم الراء والدال مكسورة في القراءات الثلاث •
« مُرْدَفَيْنَ » بفتح الدال فيها تقديران : يكون في موضع نصب على الحال
من « كم » في ممدكم أي أردف بهم المؤمنين وهذا مذهب مجاهد • قال
مجاهد : أي مُمدَّين • قال أبو جعفر : ويجوز أن يكون « مُرْدَفَيْنَ »
في موضع خفض نعتاً للألف « ومُرْدَفَيْنَ » بكسر الدال ، قال أبو عمرو :
فيه أي أردف بعضهم بعضاً ، ورد أبو عبيد على أبي عمرو هذا القول
وأنكر كسر الدال واحتج أن معنى آردفت فلان فلاناً جعله ^(١٧)
خلفه • قال : ولا نعلم هذا في صفة الملائكة يوم بدر وأنكر أن
يكون أردف بمعنى ردف ، قال لقول الله جل وعز « تَتَّبِعُهَا
الرَّادِفَةُ » ^(١٨) ولم يقل المردفة • قال أبو جعفر : لا يلزم أبا عمرو
هذا الرد ^(١٩) ولا تأول قوله على ما تأوله أبو عبيد ولكن المعنى في

(١٢) ب ، د : والمعنى •

(١٣) الكتاب ٤١٠/٢ •

(١٤) ، ١٥ ، ١٦ ، قرأ بها الخليل عن أهل مكة • مختصر ابن خالويه

٤٩ ، المحتسب ٢٧٣/١ •

(١٧) ب ، د : حملة •

(١٨) آية ٧ - النازعات •

(١٩) في ب و د الزيادة « لانه يقال ردفته وأردفته بمعنى تبعته وأبعته » -

سورة الأنفال

مُردفينَ قد تقدّمَ بعضهم بعضاً • يقال : ردّفته وأردفته بمعنى تبعته وأتبعته • ولو كان كما قال أبو عبيد لكان معنى مُردفينَ بفتح الدال مُردفينَ خلفكم وإنما معنى مُردفينَ في آناركم أي اتبع بعضهم بعضاً وهذا أقوى^(٢٠) من قول من قال : مُردف بهم المسلمون لأنّ ظاهر القرآن على خلافه والقراءة بمُردفينَ أولى لأن أهل التأويل على هذه القراءة يفسّرون أي أردف بعضهم بعضاً، وأما مُردفينَ فتقديره عند مسيويه : مُردفينَ ثم أدغم التاء في الدال فالتقى حركتها على الراء لثلاثا يلتقي ساكنان ومن قال : مُردفينَ كبير الراء^(٢١) لالتقاء الساكنين ومن قال مُردفينَ بضم^(٢٢) الراء لأن قبلها ضمة كما تقول : ردّ يا هذا •

وما جعله الله إلا بشرى • [١٠]

مفعولان ، ولم تنصرف بشرى ، لأن فيها ألف التانيث (وَلِتَطْمَئِنَّ) لام كي والفعل محذوف لما دلّ عليه • (وما النصر) ابتداء ، والخبر (إلا من عند الله إن الله عزيز حكيم) اسم « إن » وجرها •

إذ يغشاكم النعاس • [١١]

مفعولان وهي قراءة أهل الحرمين وهي حسنة لأن بعده (وَيُنَزَّلْ عَلَيْكُمْ) (آمَنَةً) مفعول من أجله ومصدر • يقال : أمنةً وأمناً وأماناً (لِيُطَهِّرَكُمْ) نصب بلام كي لأنها بدل من « أن » أو باضمار

(٢٠) ب : أولى •

(٢١) ب ، د : بكسر الدال والراء كسرهما •

(٢٢) ب ، د : ضم •

سورة الأنفال

« أَنْ » (ويذهبُ عنكم رجسٌ^(٢٣) الشَّيْطَانِ) عطف (وَلَيَرَبِّطَ عَنَى قُلُوبِكُمْ) عطف جملة على جملة أو مفرد وأعيدت اللام ، (وَيُثَبِّتَ بِهِ) بالياء الذي أنزله الله جل وعز على الرمل يوم بدر حتى ثَبَّتَ أَقْدَامُ الْمُسْلِمِينَ وقد يكون به للرباط •

إِذْ يُوحِي رَبُّكَ ۝ [١٢]

أَي يُثَبِّتُ بِهِ ذَلِكَ الْوَقْتُ وقد يكون اذْكُرْ (إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ) (أَتَى) في موضع نصب والمعنى بَأْتَى (مَعَكُمْ) ظرف ومن آسَكْنَ الْعَيْنَ فَهِيَ^(٢٤) عنده حرف • قال الأخفش : فاضربوا فوق الأعناق معناه فاضربوا الأعناق ، وهذا عند محمد بن يزيد خطأ لأن فوقاً يفيد معنى فلا يجوز زيادتها ولكن المعنى أنهم أُبِيحُوا ضَرْبَ الْوُجُوهِ وما قَرَّبَ مِنْهَا (وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ) • قال أبو إسحاق : واحد ابنان بنانة وهي هنا الأصابع وَغَيْرُهَا من الأعضاء واشتقاق البنان من قولهم : أَبْنَى بِالْمَكَانِ إِذَا أَقَامَ بِهِ ، فَالْبَنَانُ يُعْتَمَلُ بِهِ مَا يَكُونُ لِلْإِقَامَةِ والحياة •

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ ۝ [١٣]

(ذَلِكَ) في موضع رفع / ١٨٥ / بالابتداء^(٢٤) أَوْ خَيْرٌ • والتقدير ذلك الأمر أو الأمر ذلك • (وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ) جزم بالشرط^(٢٥) ،

(٢٣) في ب و د « رجز » وكذا في المصحف • ويالسين قراءة أبي

العالية • انظر البحر المحيط ٤/٤٦٩ •

(٢٤) ب ، د : فهو •

(٢٤) ب ، د : على الابتداء •

(٢٥) « بالشرط » زيادة من ب ، د •

سورة الأنفال

• ويجوز (ومن يُشَاقَّ (٢٦) الله) كما قال (٢٧) :

١٦٧- فَغَضَّ الطَّرْفَ اِتِّكَ مِنْ نُمَيْرٍ
فَلَا كَعْبًا بَلَّغْتَ وَلَا كِلَابًا (٢٨)
• ويجوز « وَمَنْ يُشَاقَّ اللَّهَ » ، والتقدير (شَدِيدُ الْعِقَابِ) له ،
وحذف له •

ذَلِكُمْ فَذَوْقُوهُ •• [١٤]

• كما تَقَدَّمَ فِي الْأَوَّلِ (وَأَنَّ) فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ بِعَظْفِهَا عَلَى ذَلِكُمْ •
قال الفراء (٢٩) : • ويجوز أَنْ يَكُونَ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ بِمَعْنَى وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ
قال : • ويجوز أَنْ يُضْمَرَ « وَاعْلَمُوا أَنَّ » ، قال أبو إسحاق : لو جاز اضمار
« واعلموا لجاز زيد » منطلق « وعمرًا جالسًا » ، بل كان يجوز في الابتداء :
زيدًا منطلقًا لأنَّ الْمَخْبِرَ مُعْلِمٌ وهذا لا يقوله أحد من النحويين •

•• إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا •• [١٥]

مصدر في موضع الحال •

وَمَنْ يُؤَلِّمُ يَوْمئِذٍ دُبْرَهُ •• [١٦]

شرط (إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ) نصب على
الحال فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ (مجازاة • (وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ)
ابتداء وخبر • وكذا (وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ) [١٧] على قراءة (٣٠) من

(٢٦) الادغام لغة تميم • انظر البحر المحيط ٤٧١/٤ •

(٢٧) ب ، د : قال جرير •

(٢٨) انظر شرح ديوان جرير ٧٥ ، الكتاب ١٦٠/٢ •

(٢٩) انظر معاني الفراء ٤٠٥/١ •

(٣٠) هي قراءة ابن عامر وحمزة والكسائي وخلف • انظر الاتحاف

سورة الأنفال

حفف « لكن » ومضى « فلم تَقْتُلُوهُمْ » ولكن الله قَتَلَهُمْ ، فلم تقتلوهم بتدبيركم ولكن الله قتلهم بالنصر ، ونظير هذا أن رجلين لو كانا يتقاتلان ومعهما سيفان فجاء رجل وأخذ سيف أحدهما فَقَتَلَهُ الآخر لجاز أن يقال : ما قتل ذلك إلا الذي أخذ سيفه • (ما رَمَيْت إِذ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى) مثله ويجوز أن يكون المضى وما رَمَيْت بالرعب في قلوبهم إِذ رَمَيْت بِالْحَصَى •

ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ (٣١) •• [١٨]

قراءة أهل الحرمين وأبي عمرو ، وقراءة أهل الكوفة (مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ) (٣٢) وفي التشديد معنى المبالغة ، وروي عن الحسن (مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ) بالاضافة والتخفيف • والمعنى أَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ يُلْقِي فِي قُلُوبِهِم الرُّعْبَ حَتَّى يَتَشَتَّتُوا (٣٣) أو يَتَفَرَّقَ جَمْعُهُمْ •

إِنْ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ •• [١٩]

في معناه ثلاثة أقوال : يكون مخاطبة للكفار لأنهم قالوا : اللَّهُمَّ انْصُرْ أَحَبَّ الْفَتْنَيْنِ إِلَيْكَ • (وَإِنْ تَنْتَهُوا) أي عن الكفر (وَإِنْ تَعُودُوا) إلى هذا القول (نَعُدُّ) إلى نصر المؤمنين ، وقيل : ان تَسْتَفْتِحُوا مخاطبة للمؤمنين أي تستنصروا فقد جاءكم النصر وكذا « وَإِنْ تَنْتَهُوا » أي (٣٤) وان تنتهوا عن مثل ما فعلتموه من أخذ الغنائم

(٣١ ، ٣٢) انظر تيسير الداني ١١٦ •

(٣٣) ب ، د : و •

(٣٤) « وان تنتهوا » ساقط من أ فأثبتته من ب و د •

سورة الأنفال

والأُسرَى قَبْلَ الْإِذْنِ (فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ) وَإِنْ تَعُودُوا إِلَى مِثْلِ ذَلِكَ نَعُدُّ إِلَى تَوْبِيخِكُمْ كَمَا قَالَ جَل وَعَزْ ، لَوْلَا كِتَابُ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ، (٣٥) ، والقول الثالث أَنْ يَكُونَ أَنْ تَسْتَفْتَحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْقِتْحُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَمَا بَعْدَهُ لِلْكَفَّارِ (وَأَنْ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ) أَي مَعَ الْمُؤْمِنِينَ الْمُطِيعِينَ وَفَتَحَ (أَنْ) بِمَعْنَى وَلَآنَ اللَّهُ ، وَالتَّقديرُ لَكَثَرَتِهَا وَأَنَّ اللَّهَ ، وَ « أَنْ » فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ عَلَى هَذَا وَقِيلَ : هِيَ عَظْفٌ عَلَى « وَأَنَّ اللَّهَ مُوَاهِنٌ » وَالْكَسْرُ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ •

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ [٢٠]

ابتداء وخبر في موضع الحال والمعنى وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ مَا يَتْلَى عَلَيْكُمْ مِنَ الْحُجَجِ وَالْبَرَاهِينِ •

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ۞ [٢١]

الكاف في موضع نصب على الظرفِ وخبر كان يكون « سمعنا » بِمَعْنَى قَبْلِنَا كَمَا يَقَالُ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ ، وَيَكُونُ مِنْ سَمَاعِ الْأُذُنِ ، وَيَكُونُ بِمَعْنَى وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ وَهُمْ لَا يَتَدَبَّرُونَ مَا سَمِعُوا وَلَا يُفَكَّرُونَ فِيهِ فَهُمْ بِمَنْزِلَةِ مَنْ لَمْ يَسْمَعْ •

إِنْ شَرَّ الدَّوَابِّ ۞ [٢٢]

وَالْأَصْلُ أَشَرٌّ حُذِفَتِ الْهَمْزَةُ لِكَثْرَةِ الْإِسْتِعْمَالِ وَكَذَا خَيْرٌ الْأَصْلُ فِيهَا أَخَيْرٌ ، (الصَّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ) خَبَرٌ « إِنْ » وَنَعْتَ •

سورة الأنفال

وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ ۝ [٢٣]

أي لأسمعهم جواب كل ما يسألون عنه ودل على هذا ولو أسمعهم
(لتولوا وهم معرضون) فخبير بالغيب عنهم •

۝ [٢٤] إذا دعاكم لِمَا يُحْيِيكُمْ

حذفت الضمة من الياء لثقلها ولا يجوز الادغام
(واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) (أن) في موضع
نصب باعلموا ، (وأتته إليه تحشرون) عطف • قال الفراء (٣٦) :
ولو استؤنف فكسرت « وإتته » لكان صوابا •

قال أبو جعفر : وقد ذكرنا (٣٧) (لا تصيبن الذين ظلموا
منكم / ٨٥ب / خاصة) [٢٥]

۝ [٢٦] إذ أنتم قليل

ابتداء وخبر (مستضعفون) نعت وكذا (تخافون أن
يتخطفكم الناس) في موضع نصب •

۝ [٢٧] لا تخونوا الله والرسول

بغلول (٣٨) الغنائم ونسبها إلى الله جل وعز لأنه الذي أمر
بقسمها (٣٩) وإلى الرسول صلى الله عليه وسلم لأنه المؤدّي عن الله جل
وعز والقيّم بها (وتخونوا) في موضع جزم نسقا على الأول وقد يكون

(٣٦) انظر ذلك في معاني الفراء ٤٠٧/١ •

(٣٧) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٤٣ أ •

(٣٨) د « تقلون » تصحيف • الغلول : الخيانة •

(٣٩) ب : تقسيمها •

سورة الأنفال

نصباً على الجواب كما يقال : لا تأكل السمك وتشرَب اللبن •

•• إِنَّ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا •• [٢٩]

أي يجعل بينكم وبين الكفار فرقاناً بأن ينصركم ويعزكم ويخذلهم ويذلهم •

وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا •• [٣٠]

أي واذكر هذا (ليُسئِلوك) نصب بلام كي قيل معناه يحبسُوك ، وحكى بعض أهل اللغة أثبتته إذا جرحه فلم يقدر أن يبرح ، (أو يقتلوك أو يُخرِجوك) عطف (ويمكرون) مُستأنف • (والله خير الماكرين) ابتداء وجبر • والمعنى أن الله جل وعز إنما مكّره أن يأتيهم بالعذاب الذي يستحقونه من حيث لا يشعرون فهو خير الماكرين •

وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ •• [٣٢]

خبر كان و (هو) عند الخليل وسيبويه^(٤٠) فاصلة • قال أبو جعفر : وسمعت أبا إسحاق يفسر معنى فاصلة قال : لأنه إنما جيء بها ليُعلم أن الخبر معرفة أو ما قارب المعرفة وإن (الحق) ليس بنت وإن (كان) ليست بمعنى وقع وقال الأخفش : (هو)^(٤١) صلة زائدة كزيادة « ما » وقال الكوفيون (هو) عماد • قال الأخفش : وبنو تميم يرفعون فيقولون : إن كان هذا هو الحق من عندك • قال أبو جعفر : يكون (هو) ابتداء و « الحق » خبره والجملة خبر كان •

(٤٠) الكتاب ١/ ٣٩٤ •

(٤١) في أ « هي » فائدتما في ب و د لانه لفظ من الآية •

سورة الأنفال

وقد ذكرنا^(٤٢) (وما كان الله ليُعَذِّبَهُمْ) [٣٣] بنهاية الترح •

قال الاخفش : (وما لهم ألاَّ يُعَذِّبَهُمُ اللهُ) [٣٤] أن فيه

قراءة •

قال أبو جعفر : ولو كان كما قال لرفع يعذبهم و (أن) في موضع نصب والمعنى وما يمنعهم من أن يُعَذَّبُوا فدخلت « أن » ، لهذا المعنى •
(وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) ابتداء وخبر ، وكسدا
(إِنَّ أَوْلِيَاءَهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) وعليهم
أن يعلموا ، وقيل لا يعلمون أنهم يُعَذَّبُونَ في الآخرة • ويجوز أن
يغفر لهم ، وقيل لا يعلمون أن الْمُتَّقِينَ أَوْلِيَاءَهُ •

وما كان صَلَاتُهُمْ •• [٣٥]

اسم كان (إِلَّا مَكَاءً) خبر • قال أبو حاتم : قال هارون وبلغني^(٤٣)
أن الاعمش قرأ (وما كان صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مَكَاءً)
وتصديقه^(٤٤) • قال أبو جعفر : قد أجاز سيويه مثل هذا على أنه
شاذ بعيد لأنه جعل اسم كان نكرة وخبرها معرفة وأنشد سيويه :

١٦٨- أَسْكَرَانُ كَانَ ابْنُ الْمِرَاغَةِ إِذْ هَجَا

تَمِيمًا بِبَطْنِ الشَّامِ أَمَّ مُتَسَاكِرِ^(٤٥)

وأنشد :

(٤٢) انظر معاني ابن النحاس ١٤٣ ب •

(٤٣) في ب و د : « المعنى » تصحيف •

(٤٤) رويت أيضا عن علي وعاصم • انظر مختصر ابن خالويه ٤٩ •

(٤٥) الشاهد للفرزدق انظر : ديوانه ٤٨١ (طبع الصاوي) ، الكتاب

٢٣/١ « تميما بجوف الشام » ، شرح أبيات سيويه لابن

النحاس ٨ (ص ٤١) « بارض الشام » ، شرح الشواهد للشنتمري

٢٣/١ ، الخزانة ٦٥/٤ •

سورة الأنفال

١٦٩- فَاتَكَ لَا تَبَالِي بَعْدَ حَوْلٍ
أَظْبَىٰ "كَانَ أَمَّكَ أَمَّ حِمَارٍ" (٤٦)

قال أبو جعفر : وَأَبَيْنُ مِنْ هَذَا وَإِنْ كَانَ قَدْ وَصَلَ النُّكْرَةَ قَوْلُهُ :

١٧٠- وَلَا يَكُ مَوْقِفٌ مِّنْكَ الْوَدَاعُ (٤٧)

وَكَذَا :

١٧١- يَكُونُ مِزَاجُهَا عَمَلٌ وَمَاءٌ (٤٨)

وإن كان علي بن سليمان قد قال : التقدير مزاجاً لها • وتَصْدِيْقُهُ ، مِنْ
صَدَّ يَصَدُّ إِذَا ضَجَّ فَأَبْدَلَ مِنْ أَحَدِ الدَّالَيْنِ يَاءً •
لِيَمَيِّزَ ٠٠ [٣٧]

نصب بلام كي و (يُمَيِّزُ) (٤٩) على التكرير ، (وَيَجْعَلُ)
(زفير كُفِّهِ) عطف •

(٤٦) نسب الشاهد لخداش بن زهير في : الكتاب ٢٣/١ ، شرح
الشواهد للشنتمري ٢٣/١ ، ونسب لثروان بن فزارة بن عبيد
يفوث العامري ، الحماسة للبحترى ٢١٠ ، الخزائنة ٢٣٠/٣ ،
٦٧/٤ ، ٦٨ وفي ٦٦/٤ نسب لخداش • ونسب لزرارة بن فروان
من شعراء بني عامر بن صعصعة في شرح مايقع فيه التصحيف
٤١٥ « فانك ما يضررك ٠٠ » وورد غير منسوب في ديوان المفضليات
٦٠٠ ، شرح أبيات سيبويه لابن النحاس ٨ أ (ص ٤٢) « الا من
مبلغ حسان عنى ٠٠٠ »

(٤٧) الشاهد للقطامي وصدوره « قفى قبل التفوق ياضباعا » انظر : ديوان
القطامي ٣١ ، الكتاب ٣٣١/١ ، الخزائنة ٣٩١/١ •

(٤٨) الشاهد لحسان بن ثابت وصدوره « كأن سبيئة من بيت رأس »
انظر ديوانه ٣ ، الكتاب ٢٣/١ ، الكامل ١١١ ، المحتسب
٢٧٩/١ ، شرح أبيات سيبويه لابن النحاس ٨ ب (ص ٤٢) •

(٤٩) حمزة والكسائي بضم الياء وفتح الميم وكسر الياء مشددا والباقون
بفتح الياء وكسر الميم واسكان الياء • انظر تيسير الداني ٩٢ •

إِنْ يَنْهَوْا يُغْفِرْ لَهُمْ ۝ [٣٨]

شرط ومجازاة ، وكذا (وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ) أي مَضَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ فِي عَذَابِ الْمَصْرِينَ عَلَى مَعَاصِي اللَّهِ جَل وَعَز .

۝ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً ۝ [٣٩]

اسم تكون وهي بمعنى تَقَعُ وكذا (وَيَكُونُ الدِّينُ كُلُّهُ) (اللَّهُ) .

۝ نِعْمَ الْمَوْلَى ۝ [٤٠]

رفع بنعم لأنها فِعْلٌ * قال أبو عمر الجرمي والدليل على أنها فِعْلٌ قول العرب : نِعِمْتَ فَأَبْتُوا التاء وكذا (وَنِعْمَ النَّصِيرُ) .

وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ ۝ [٤١] ، [٤٢]

« ما » بمعنى الذي والهاء محذوفة ، ودخلت الفاء لأنَّ في الكلام معنى المجازاة وأنَّ الثانية تأكيد للاولى ويجوز كسرهما (خُمُسُهُ) اسم إنَّ (يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ) ظرفان ، وكذا (إِذَا أَنْتُمْ بِالْعُدُوَّةِ الدُّنْيَا) [٤٢] والجمع عُدَى ومن قال : عِدْوَةٌ قال : عِدَى مِثْلُ لَحْيَةٍ وَلِحَى ويقال : « الْقُصَيَّا » والاصل الواو . (وَالرَّكْبُ) ابتداء قيل : يعني به الابل التي كانت / ١٨٦ / تحمل أمتعتهم وكانت في موضع يأمنون عليها توفيقاً من الله جل وعز فذكرهم نعمه عليهم وقيل : يعني غير قريش (أَسْفَلَ مِنْكُمْ) ظرف في موضع الخبر أي

سورة الانفال

بموضعا أسفل منكم ، وأجاز الاخفش والكسائي والفراء^(٥٠) والركب
أَسْفَلَ منكم . أى أَشَدُّ تسفلا منكم . والركب جَمْعُ رَاكِبٍ ولا تقول
العرب : ركبٌ الا للجماعة الراكبي الابل ، وحكى ابن السكيت وأكثر
أهل اللغة أنه لا يقال : راکبٌ وركبٌ الا للذين على الابل خاصة ،
ولا يقال : لمن كان على فرسٍ أو غيرها راکب . (ولو تَوَاعَدْتُمْ
لَاخْتَلَفْتُمْ في الميعاد) أي لم يكن يقع الاتفاق فوقق الله جل وعز
لكم ، (لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا) من نصر المؤمنين و (لِيَهْلِكَ
مَنْ هَلَكَ) لام كي والتقدير ولكن جَمَعَكُمْ هُنَالِكَ لِيَقْضِيَ
أَمْرًا ، لِيَهْلِكَ هذه اللام مكررة على اللام في لِيَقْضِيَ ، و (مَنْ)
في موضع رفع (وَيَحْيَى) في موضع نصب (مَنْ حَيٍّ عَنْ بَيْتَةٍ)
هذه قراءة أبي عمرو وابن كثير وحزمة وهي اختيار سيويه^(٥١) وأبى
عبيد ، فأما احتجاج أبي عبيد فانه في السواد بياء واحدة ، قال أبو جعفر:
هذا الاحتجاج لا يلزم لان مثلَ هذا الحذف^(٥٢) في السواد ، ولكن
اجتماع التحوين الحَذَاقِ في هذا أنه لما اجتمع حرفان على لفظ
واحد كان الاولى الادغام كما يقال : جَفَّ ، وقرأ نافع وعاصم (من حَيٍّ
عن بَيْتَةٍ)^(٥٣) والحجة لهما أنه لا يجوز الادغام في المستقبل فَاتَّبَعُوا
المستقبل الماضي وقد أجاز الفراء^(٥٤) الادغام في المستقبل وأن يدغم
يَحْيَى . وهذا عند جميع البصريين من الخطأ الكبير ومثله لا يجوز في
شعر ولا كلام والعلة في منعه أنك إذا قلت : يَحْيَى فالياء الثانية ساكنة

(٥٠) معاني الفراء ٤١١/١ .

(٥١) الكتاب ٣٨٧/٢ .

(٥٢) ب ، د يحذف .

(٥٣) تيسير الداني ١١٦ .

(٥٤) معاني الفراء ٤١٢/١ .

سورة الانفال

فلم يجتمع حرفان متحركان فَيُدْغَمَ وقد كان الاختيار لم يَجْفُفْ وَإِنْ
كان يجوز لم يَجْفِ ولم يَجْفَ فيجوز الادغام ، فأما في يَحْيَى
فلا يجوز وأيضاً فإنّ الياء تُحذفُ في الجزم فهذا مخالف لِيَجْفَ
ولا يجوز أيضاً الادغام في « أليس ذلك بقسارٍ على أن يَحْيَى
الموتى » (٥٥) لان الحركة عارضة .

إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ ۞ [٤٣]

ظرف ، وكذا (وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ) [٤٤] وجاء متصلاً لانك
بدأت بالأقرب وأجاز يونس (يُرِيكُمُهُمْ) .

۞ وَلَا تَنَازَعُوا ۞ [٤٦]

نهي (فَتَفْشَلُوا) نصب لأنه جواب النهي ولا يُجِيزُ سيويه
حذف الفاء والجزم وأجازهُ الكسائي .

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا ۞ [٤٧]

مصدر في موضع الحال . ومعنى البطر في اللغة التقوية (٥٦) وَبَنِعَمْ
الله جل وعز وما ألبسه الله جل وعز من العافية على المعاصي .

۞ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ ۞ [٤٨]

يُجَمَعُ جَارٌ أَجَوَاراً وجيراناً وفي القليل جيرة . (إِنِّي أَخَافُ
الله) قيل : خاف أن ينزل به بلاء .

(٥٥) آية ٤٠ - القيامة .

(٥٦) جاء في مشكل اعراب القرآن لمكي بن ابي طالب ورقة ٢٧٩ « والبطر
أن يتقوى بنعم الله على معاصية » وفي اللسان (بطر) : البطر
النشاط وقيل التبخر ۞ وقيل الطغيان في النعمة .

سورة الانفال

إِذ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ ۖ [٤٩]

قيل : المنافقون الذين أظهروا الايمان وأبطنوا الكفر ، والذين في قلوبهم مرض الشاككون وهم دون المنافقين ، وقيل : هما واحد وهذا أولى ألا تَرَى الى قوله جل وعز « الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ » (٥٧) ثم قال جل وعز « وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ » (٥٨) وهما لواحد ، وكذا « إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ » (٥٩) .

وَلَوْ تَرَى إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ ۖ [٥٠]

يكون هذا عند الموت وقد يكون يوم القيامة حين يصيرون بهم الى النار ، وجواب « لو » محذوف وتقديره لرأيت أمراً عظيماً وأنشد سعيد الاخفش :

١٧٢- إِنْ يَكُنْ طَبَّكَ الدَّلَالُ فَلَوْ فِي

سَالَفِ الدَّهْرِ وَالسَّيْنِ الْخَوَالِي (٦٠)

وقرأ الاعرج (تَتَوَفَّى) على تأنيث الجماعة (يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ) في موضع الحال • قال الفراء : (٦١) المعنى ويقولون (ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ) •

(٥٧) آية ٣- البقرة •

(٥٨) آية ٤- البقرة •

(٥٩) آية ٣٥- الاحزاب •

(٦٠) الشاهد لعبيد بن الابرص انظر ديوانه ١١٣ « والليالي » ، تفسير

الطبري ٦٨/٢ (غير منسوب) لما قصد النحوية ٤/٤٥٩ •

(٦١) انظر معاني الفراء ١/٤١٣ •

ذَلِكَ ٥٠ [٥١]

في موضع رفع أى الأمر ذلك (بِمَا قَدَّمْتَ آيَدِيكُمْ) خفض
بالياء (وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ) في موضع خفض نسق على
(مَا) ، وَإِنْ شِئْتَ نَصَبْتَ بِمَعْنَى (٦٢) ، وَأَنَّ وحذفت الباء بمعنى وذلك
أَنَّ اللَّهَ ، ويجوز أن يكون في موضع رفع نسقاً على ذلك .

كَذَّابٍ آلِ فِرْعَوْنَ ٥٠ [٥٢]

أى العادة في تعذيبهم عند قبض الارواح وفي القبور كعادة آل فرعون،
(وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) من الكفار وبعد هذا أيضاً (كَذَّابٍ
آلِ فِرْعَوْنَ) [٥٤] وليس هذا بتكرير لأن الأول للعادة في التعذيب
والثاني للعادة في التفسير .

إِنْ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا ٥٠ [٥٥]

اسم « إِنْ » وخبرها ، وهو مَخْصُوصٌ " وقد بينه / ٨٦ ب / جل
وعز بقوله (الَّذِينَ عَاهَدَتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ
مَرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ) [٥٦]

فَأَمَّا تَشَقَّقْنَهُمْ ٥٠ [٥٧]

شَرَطٌ " ودَخَلَتِ النون تأكيداً وصلح ذلك في الخبر لما دَخَلَتْ
(مَا) هذا قول البصريين ، وقال الكوفيون : تدخل النون الثقيلة والخفيفة
مع إِمَّا في المجازاة للفرق بين المجازاة والتخسير . (فَشَرَّدَ بِهِمْ
مَنْ خَلَفَهُمْ) قال الكسائي : (مَنْ) بمعنى الذي (٦٣) . قال

(٦٢) ب ، د : فتنصب .

(٦٣) ب ، د : الذين .

أبو اسحاق : المعنى افعَلْ بهم فعلاً من القتلِ تَفَرِّقْ بِهِ مَنْ خَلَفَهُمْ . (لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ) أى يَتَذَكَّرُونَ توعذك (٦٤) اياهم .

وَأَمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ۝ [٥٨]

قال الكسائي : السواء العدل ، وقال الفراء (٦٥) : يقال : معناه افعَلْ بهم كما يفعلون سواءاً . قال : ويقال : معنى (فانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ) جهراً لا سراً . قال أبو جعفر : هذا من مُعْجِزٍ ما جاء في القرآن مما لا يُوجَدُ في الكلام مثله ، على اختصاره وكثرة معانيه ، والمعنى إِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ عَهْدٌ خِيَانَةٌ فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ الْعَهْدَ أَي قُلْ قَدْ نَبَذْتُ إِلَيْكُمْ عَهْدَكُمْ وَأَنَا مُقَاتِلُكُمْ لِعِلْمَا ذَلِكَ فَيَكُونُوا مَعَكَ فِي الْعِلْمِ سَوَاءً ، وَلَا تُقَاتِلُهُمْ وَبَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ عَهْدٌ وَهُمْ يَنْفُونَ بِكَ فَيَكُونُ ذَلِكَ خِيَانَةً ثُمَّ بَيَّنَّ هَذَا بِقَوْلِهِ (إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْخَائِنِينَ) .

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا ۝ [٥٩]

اسم تَحْسَبَنَّ وخبره ، وقرأ حمزة (وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا) (٦٦) فزعم جماعة من التحويين منهم أبو حاتم أن هذا لحن لا تحل القراءة به ولا يُسْمَعُ مَنْ عَرَفَ الْأَعْرَابَ أَوْ عُرْفَهُ . قال أبو جعفر : وهذا تَحَامُلٌ شَدِيدٌ وقد قال أبو حاتم أكثر من هذا قال : لأنه لم يَأْتِ لِيَحْسَبَنَّ بِمَفْعُولٍ وَهُوَ (٦٧) يحتاج الى مفعولين . قال

(٦٤) ب ، د : لوعذك .

(٦٥) معاني الفراء ٤١٤/١ .

(٦٦) قراءة السبعة سوى ابن عامر وحمزة فقرأتهما بالياء . انظر معاني

الفراء ٤١٤/١ . تيسير الداني ١١٧ .

(٦٧) ب ، د : وهذا .

أبو جعفر : القراءة تجوز ويكون المعنى ولا يحسبن من خلفهم الذين كفروا سبقوا فيكون الضمير يعود على ما تقدم إلا أن القراءة بالتاء أبين . قال الفراء : وفي حرف عبد الله بن مسعود (ولا يحسب) الذين كفروا أنهم سبقوا أنهم لا يعجزون) ويروى (ولا تحسب الذين) بفتح الباء ، وهذا على أرادة النون الخفيفة كما قال الشاعر :

١٧٣- وَسَبَّحْ عَلَى حِينِ الْمَشِيَّاتِ وَالضُّحَى
وَلَا تَحْمَدِ الْمُرِينَ وَاللَّهَ فَاحْمَدًا (٦٩)

وان شت كسرت الدال ، وقرأ عبد الله بن عامر (أَنَّهُمْ لا يُعْجِزُونَ) بفتح الهمزة ، واستبعد أبو حاتم وأبو عبيد هذه القراءة قال أبو عبيد : وإنما تجوز على أن يكون المعنى ولا تحسبن الذين كفروا أنهم لا يعجزون . قال أبو جعفر : الذي ذكره أبو عبيد لا يجوز عند انحويين البصريين لا يجوز حسبت زيدا أنه خارج إلا بكسر إن ، وإنما لم يجز لأنه في موضع المبتدأ كما تقول : حسبت زيدا أبوه خارج ، ولو فتحت لصار المعنى حسبت زيدا خروجه ، وهذا محال ، وفيه أيضا من البعد أنه لا وجه لما قاله يصح به معنى إلا أن تجعل « إلا » زائدة ، ولا وجه لتوجيه حذف (٧٠) في كتاب الله جل وعز الى

(٦٨) كذا في ب ، د في معاني الفراء ٤١٤/١ « ولا يحسبن » بنو ثقيلة وحذفها أظنه تصحيحا بدلالة الرواية بعد .

(٦٩) الشاهد للاعشى انظر ديوانه ١٣٧ « وصل على حين ٠٠ وتحمد الشيطان والله ٠٠ » (وكذا وردت رواية الشاهد في مكان اخر من هذا الكتاب رقم ٥٧٩ ، النوادر لابن زيد ٢١٠ ، تفسير الطبري ٢١٠/١٢ « ولا تعبد الشيطان والله فاعبدا » (وكذا في حاشية الاصل ٢ .

(٧٠) في ب و د زيادة « حرف » .

سورة الانفال

التطول بغير حجة يجب التسليم لها ، والقراءة جيدة على أن يكون المعنى لأنهم لا يُعجزون ، وزعم الفراء أنه تجوز قراءة حمزة على اضممار « أن » يكون المعنى ولا يحسن الذين كفروا أن سَبَقُوا قال أبو جعفر : لا يجوز اضممار « أن » إلا بعوض ومن أضمرها فقد أضمّر بعض اسم وقد شبه الفراء هذا بقولهم : عسى يقوم زيد ، وهو لا يُشبهه لأن « أن » لو كانت هنا مضمرة لنصبت يقوم ، وقد ذكرنا^(٧١) أنه من قرأ (لا يُعجزون)^(٧٢) بكسر النون فقد لَحَنَ .

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ ۝ [٦٠]

كل ما تعدّه لصديقك من خير أو لعدوك من شر فهو داخل في عُدُّكَ . وقرأ الحسن (تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ)^(٧٣) على التثنية ، وقرأ أبو عبد الرحمن (عَدُوَّ اللَّهِ)^(٧٤) (وآخرين مِّنْ دُونِهِمْ) عطف على عدو ويجوز أن يكون عطفا على وأعدوا لهم باضممار فعل .

وإن جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا ۝ [٦١]

لأن السلم مؤنثة ويجوز أن يكون التانيث لِلْفَعْلَةِ ، وحكى أبو حاتم (فَاجْنَحْ)^(٧٥) لها .

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ ۝ [٦٢]

ابتداء وخبر أى كافيك الله ، ويقال : أَحَسَبَهُ إذا كفاه (ومن اتَّبَعَكَ) في موضع نصب معطوف على الكاف في التأويل أى يكفيك

(٧١) انظر ذلك في معاني ابن النحاس ورقة ١٤٦ أ

(٧٢) قرأ بها ابن محيصن . مختصر ابن خالويه ٥٠ .

(٧٣) مختصر ابن خالويه ٥٠ .

(٧٤) معاني الفراء ٤١٦/١ .

(٧٥) انظر مختصر ابن خالويه ٥٠ « أبو زيد حكاه ،

سورة الانفال

الله / ١٨٧ / ويكفي من اتبعك كما قال :

١٧٤- إذا كانت الهيجاء واشتقت العَصَا
فَحَسْبُكَ وَالضَّحَّاكَ سَيْفٌ مُهَنَّدٌ (٧٦)

ويجوز أن يكون (من اتبعك) في موضع رفع ، وللنحويين فيه على هذا ثلاثة أقوال : قال أبو جعفر : سَمِعْتُ علي بن سليمان يقول : يكون عطفاً على اسم الله جل وعز أى حسبك الله ومن اتبعك قال : ومثله قول النبي صلى الله عليه وسلم « يكفينه الله وأبناء قَيْلَةٍ » (٧٧) والقول الثاني أن يكون التقدير ومن اتبعك من المؤمنين كذلك على الابتداء والخبر كما قال الفرزدق :

١٧٥- وَعَصْ زَمَانٍ يَا ابْنَ مَرْوَانَ لَمْ يَدَعْ
مِنْ الْمَالِ إِلَّا مَسْحَتًا أَوْ مُجْلَفًا (٧٨)

والقول الثالث أحسنها أن يكون على اضمار بمعنى وحسبك من اتبعك من المؤمنين وهكذا الحديث على اضمار ومن كفى (٧٩) القول الاول لأنه قد صحَّح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يقال : ما شاء

(٧٦) نسب الشاهد لجريز في أمالي القالي ٢/٢٦١ وكذا في ذيل الامالي والنوادر للقالى ١٤١ وهو غير موجود في ديوانه المطبوع واستشهد به غير منسوب في معاني اقلران للفراء ١/٤١٧ ، شرح أبيات سيبويه لابن النحاس ص ٤٢ ، معنى اللبيب رقم ٨٠٠ ، اللسان (هيج) ، (عصا) *

(٧٧) انظر تفسير القرطبي ٨/٤٣ وجاء في اللسان (قيل) : قيلة : هي أم الاوس والخزرج قبيلتي الانصار وهي قيلة بنت كاهل .

(٧٨) انظر : ديوان الفرزدق ٢٦ « ٠٠ مسحتا أو مجوف » ، معاني القرآن للفراء ٢/١٨٢ ، الابدال لابي الطيب ١/٧٠ ، تفسير الطبرى ٦/٢٤١ ، ١٦/١٧٨ ، الخزانة ٢/٣٤٧ .

(٧٩) ب ، د : وتركنا .

سورة الانفال

الله وشئت ، والقول الثاني فالشاعر مُضْطَرَّ فيه إذا كانت القصيدة مرفوعة وإن كان فيه غير هذا •

•• إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ •• [٦٥]

اسم د يكن ، فان قال قائل : لم كُسرَ أول العشرين وفتح أول ثلاثين وما بعده الى ثمانين إلا ستين ؟ فالجواب عند سيويسه^(٨٠) أن عشرين من عشرة بمنزلة اثنين من واحد فكُسر^(٨١) أول عشرين كما كسر^(٨٢) اثنان والدليل على هذا قولهم ستون^(٨٣) وتسعون كما قيل : ستة وتسعة •

•• أَنْ تَكُونَ لَهُ أَسْرَى •• [٦٧]

وتكون على تأنيث الجماعة وجمع أسرى أسارى وأسارى • (نريدون عرض الدنيا) أي المغانم والفداء ، (والله يريد الآخرة) أي يريد لكم ثواب الآخرة لأنه خير لكم •

وقرأ أبو جعفر (وعلم أن فيكم ضعفاء) [٦٦] كما يقال كريم وكرماء ، وقراءة أهل المدينة وأبي عمرو (ضعفاء) وهو اختيار أبي حاتم وأبي عبيد • قال أبو عبيد : لكثرة من قرأ بها وأنها قراءة النبي صلى الله عليه وسلم ومن اتبعه عليها ، وهذا الكلام مستعظم وإن كان أبو عبيد رحمه الله معلوما^(٨٤) منه أنه لم يقصد الا الى خير

(٨٠) انظر الكتاب ١/١٠٥ ، ١٠٦ •

(٨١) ، (٨٢) ب ، د : كسرت •

(٨٣) في أ ستة ، تصحيف فائت ما في ب ، د •

(٨٤) قرأ أبو عمرو بالتاء • تيسير الداني ١١٧ •

(٨٥) ب ، د : معلوم •

سورة الانفال

وانما يقال : ومن اتبعه فيمن يجوز أن يخالف ، واسناد الحديث ليس بذلك . وقال أبو عمرو بن العلاء : الضعف لغة أهل الحجاز ، والضعف لغة تميم فأما التفريق بينهما فلا يصح أغنى في المعنى .
لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما آخذتم عذاب عظيم [٦٨]

فيه خمسة أجوبة : فمن أحسنها أن المعنى لولا كتاب من الله سبق بأنه يغفر الصغائر لمن اجتنب الكبائر لعذبتكم ، وقيل : المعنى لولا كتاب من الله نزل وهو القرآن فأنتم به فاستحققتهم العفو والصفح لعذبتكم ، وقيل : المعنى لولا أن الله جل وعز كتب الا يعذب الا بعد الانذار والتقدم لعذبتكم ، وقيل لولا أن الله جل وعز كتب أنه سيحل لكم (٨٧) المغنم لعذبتكم ، والجواب الخامس ان المعنى (٨٦) لولا أن الله جل وعز كتب أنه يغفر لأهل بدر ما تقدم من ذنوبهم (٨٨) وما تأخير لعذبتكم * ومعنى (لولا) في اللغة امتناع شيء لوقوع شيء . و (كتاب) مرفوع بالابتداء و (سبق) في موضع النعت له ولا يكون خبراً لأنه لا يجوز أن يؤتى خبر لِمَا ارتفعَ بعدَ لولا بالابتداء . هذا قول سيويه والتقدير لولا كتاب من الله سبق تدارككم (لمسكم) والأصل فيها فعل ثم ادغمت ويجوز الاظهار كما قال :

(٨٦-٨٧) ساقط من ب و د .

(٨٧) « سيحل لكم » هاتان الكلمتان تصعب قراءتهما في الاصل وهما ساقطتان من ب و د وما أثبتته هو الاقرب الى صورتها وللسياق .

(٨٨) ب ، د : ذنوبهم .

١٧٦- مَهَلًا أَعَاذَلْ قَدْ جَرَبْتَ مِنْ خُلُقِي
أَنْتَى أَجُودُ لِأَقْوَامٍ وَإِنْ ضَنْنُوا^(٨٩)

(فِيمَا أَخَذْتُمْ) ادغمت الذال في التاء لأن المهموس أخف ويجوز

الاظهار هنا •

فَكُلُّوا مِمَّا غَنِمْتُمْ ٥٠ [٦٩]

في الفاء معنى الشرط والمجازاة ، وقال سيبويه^(٩٠) : فَالْكَلِمُ اسم
وفعل وحرف ، والتقدير في الآية قَدْ أَحْلَلْتُ لَكُمْ الْفِدَاءَ فَكُلُّوا مِمَّا
غَنِمْتُمْ ، (حَلَالًا طَيِّبًا) منصوب على الحال •

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى ٥٠ [٧٠]

خاطب النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال (لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ) فيه ثلاثة أجوبة : يكون المعنى يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَهُمْ قَوْلُوا لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى ، ويكون على أَنَّ المخاطبة له صلى الله عليه وسلم مخاطبة لأُمته كما قال جل وعز « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ »^(٩١) ويكون^(٩٢) على تحويل المخاطبة في « إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ »^(٩٢) ، فأما أَنْ يكون على التعظيم فبعيد • (إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ ٨٧/ب) فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا (شرط وكسرت الميم لالتقاء الساكنين والجواب (يُؤْتِكُمْ) فلذلك حذف منه الياء •

(٨٩) نسب الشاهد لقنبر بن أم صاحب وهو من غطفان • انظر : الكتاب ١٠/١ ، ١١ ، ١٦١/٢ ، النوادر لابن زيد ٤٤ ، الخصائص ١٦٠/١ ، شرح الشواهد للشنتمري ١٠/١ ، ١١ ، واستشهد به المؤلف غير منسوب في كتابه شرح أبيات سيبويه ص ٣٥ •

(٩٠) الكتاب ٢/١ •

(٩١) آية ١- الطلاق •

(٩٢-٩٣) ساقط من ب و د •

سورة الأنفال

وَأَنْ يَرِيدُوا خِيَانَتَكَ ۖ [٧١]

أي في نقض العهد لأنهم عاهدوه ألا يحاربوه (٩٣) صلى الله عليه وسلم أي إن فعلوا هذا (فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ) أي خانوا أولياء المؤمنين بديثاً . وجمع خيانة خيائن وكان يجب أن يقال : خوائن لأنه من ذوات الواو إلا أنهم (٩٤) فرقوا بينه وبين جمع خائنة ، ويقال : خائن وخون وخونة وخانة .

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ۖ [٧٢]

اسم إن (والذين آووا ونصروا) معطوف عليه (أولئك) رفع بالابتداء (بعضهم) ابتداء ثان (أولى ببعض) خبره والجميع خبر إن ، (والذين آمنوا) ابتداء ، والخبر (مالككم من ولايتهم من شيء) ، وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمزة (من ولايتهم) (٩٦) . يقال : ولي بين الولاية [ووال بين الولاية] (٩٧) قال أبو جعفر : والفتح في هذا آيين وأحسن لأنه بمعنى النصر ، وقال أبو إسحاق : ويجوز الكسر لأنه مشتعل فصار كالنصاعة والخيطة . قال : ويجوز (فعليكم النصر) بالنصب على الأعراء .

(٩٣) ب ، د : انهم لا يحاربونه .

(٩٤) ب ، د : انه .

(٩٥) قرأ بها فرقة . البحر المحيط ٥٢٢/٤ . والمثبت في القسran « بعضهم أولياء بعض ، وأكبر الظن أنه خلط بين هذه الآية والآية (٧٥) الآية .

(٩٦) تيسير الداني ١١٧ .

(٩٧) زيادة من ب و د .

سورة الأنفال

وقال الكسائي : يجوز النصب في قوله (تَكُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ
وَفَسَادٌ كَبِيرٌ) (٩٨) [٧٣]

(.. حَقًّا ..) [٧٤] مصدر .

.. وَأُولُو الْأَرْحَامِ .. [٧٥]

ابتداء والواحد « ذو » ، والرحم مؤنثة (بَعْضُهُمْ) ابتداء (أُولَى
بِبَعْضٍ) الخبر والجملة خبر الأول ، وفي قوله (فِي كِتَابِ اللَّهِ) جل
وعز . أقوال : منها أن هذه الآية تدلّ على أنه لا يُورَثُ إِلَّا مَنْ كَانَ
له في كتاب الله ذِكْرٌ إِلَّا أَنْ يُجْمَعَ المسلمون على شيء أو يَصْحَ
عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقيل معنى (فِي كِتَابِ اللَّهِ) في اللوح
المحفوظ ، وقيل (فِي كِتَابِ اللَّهِ) في حكم الله كما قال النبي صلى الله عليه
وسلم « لَا قَاضِينَ بَيْنَكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ » (٩٩) جل وعز فَقَضَى
بالجلد وتغريب عامٍ والرجم عليها إذا كانت مُحَصَّنَةً ، وليس في
القرآن الرجم ف قيل : معنى « بكتاب الله » جل وعز بحكم الله ، وقيل :
لَمَّا قَالَ جُلْ وَعِزُّ « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ
فَاتَّهُوا » (١٠٠) كَانَ الْقَبُولُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكِتَابِ اللَّهِ
جُلْ وَعِزُّ (إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) اسم « إِنَّ » ، وخبرها .

(٩٨) مختصر ابن خالويه ٥٠ ، البحر المحيط ٥٢٢/٤ .

(٩٩) انظر سنن أبي داود - الحدود - حديث ٤٤٤٥ ، الترمذي -

الحدود ٢٠٦/٦ ، المعجم لونسك ٥٣٠/٥ .

(١٠٠) آية ٧ - الحشر .

الفهرست

الصفحة	الموضوع
٥	المقدمة
٣٣- ٩	الفصل الأول : أبو جعفر النحاس - حياته ، آثاره -
	الاسم واللقب ١١ ، نشأته ١١ ، رحلته في طلب العلم
	١٣ ، شيوخه ١٥ ، تلاميذه ١٩ ، أخلاقه ٢٣ ، موته
	٢٤ ، منزلته بين علماء عصره ٢٤ .
٣٣- ٢٧	ب - آثاره العلمية
٥٨- ٣٥	الفصل الثاني : مصادر اعراب القرآن
٣٧	١ - كتاب سيبويه
	٢ - مصادر بصرية ٤٠ ، أ - المصادر الشفوية ٤٠ ،
	ب - الكتب المنونة ٤٣ .
	٣ - مصادر كوفية ٤٦ ، أ - الروايات الشفوية ٤٧ ،
	ب - الكتب المنونة ٤٧ .
٥٢	٤ - مصادر بغدادية
٥٥	٥ - الحفاظ والمحدثون
٨٦- ٥٩	الفصل الثالث : القضايا النحوية والشواهد
٧٦- ٦١	١ - القضايا النحوية
	موقفه من النحويين ٦٢ ، أ - موقفه من البصريين
	٦٢ ، موقفه من الكوفيين ٧٢
٨٦- ٧٦	٢ - الشواهد
	أ - الشعر ٧٨ ، ب - الحديث ٨٢ ، ج - الامثال
	والاقوال الأخرى ٨٥
٨٩	أهمية اعراب القرآن وأثره فيمن صنف بعده
٩٤	وصف النسخ وتقويمها
١٠٠	منهجي في التحقيق
١٠٣	رموز التحقيق
	كتاب اعراب القرآن
١١٥	مقدمة الكتاب
١١٦	البسملة
١٢٦-١١٩	١ - شرح اعراب أم القرآن (الحمد)
٣٠٥-١٢٧	٢ - شرح اعراب سورة البقرة
٣٨٨-٣٠٧	٣ - شرح اعراب سورة آل عمران
٤٧٧-٣٨٩	٤ - شرح اعراب سورة النساء
٥٣٤-٤٧٨	٥ - شرح اعراب سورة المائدة
٥٩٧-٥٣٥	٦ - شرح اعراب سورة الانعام
٦٦٣-٥٩٨	٧ - شرح اعراب سورة الاعراف
٦٩٠-٦٦٤	٨ - شرح اعراب سورة الانفال

Kitab I'rab Al-Qur'an

of Abu Ga far An-Nahhas

Submitted by

Dr. ZOHEIR GHAZI ZAHED

Basrah University

— I —

1978

انتهى الطبع في ١٩٧٨/٨/١ بعد ٢٠٠٠ نسخة
رقم الايداع في المكتبة الوطنية ببغداد ٨٨٨ لسنة ١٩٧٨